

یوادر النواذر

حکیم افشاری مجتہد اللہ حضرت امیر شاہ اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ
تفسیر حدیث فقہ علم کلام اور تصوف کے بارے میں مضامین کا مجموعہ آفریقہ

ادارہ اسلامیات لاہور

۱۹۰ - انارکلی ، لاہور

بَوَادِرُ الْبَوَادِرِ

حکیم الامت فخر الملت حضرت مولانا شاہ اشرف علی تھانوی مدظلہ العالی
تفسیر حدیث: فقہ اعلم کلام اور تصوف کے نابطلی مشائخ پر عمل حضرت کی آخری تصنیف



اداره ایستادگی میزند و میگوید

1. <input type="checkbox"/> معلومات 2. <input type="checkbox"/> معلومات 3. <input type="checkbox"/> معلومات	4. <input type="checkbox"/> معلومات 5. <input type="checkbox"/> معلومات 6. <input type="checkbox"/> معلومات	7. <input type="checkbox"/> معلومات 8. <input type="checkbox"/> معلومات 9. <input type="checkbox"/> معلومات
--	--	--

پہلی بار کسی طباعت : ذیقعدہ ، ۱۴۰۵ھ ، اگست ۱۹۸۵ء
 باہتمام واشتکام : اشرف برادرانی (علیہم الرحمٰن)
 ناشر : ادارہ اسلامیات ، لاہور
 طباعت :
 قیمت : اعلیٰ کاغذ جلد ڈائی وائر ۔

ادارۃ اسلامیات پبلشرز پکچرڈ ایسٹ

پتہ : ادارۃ اسلامیات پبلشرز پکچرڈ ایسٹ	تلفون : ۲۷۸۲۵۵۰ - ۲۷۸۲۵۵۱	پوسٹل نمبر : ۷۴۰۰۰
---	------------------------------	-----------------------

مطبعہ کے پتے

ادارہ اسلامیات ۱۹۰، انارکلی، لاہور
 دارالاشاعت ، آزدو بازار ، کراچی ۱۴
 ادارۃ المعارف ، ٹولاک خانہ دارالعلوم ، کراچی ۱۴
 مکتبہ دارالعلوم ، ٹولاک خانہ دارالعلوم ، کراچی ۱۴

عرض ناشر

نحمدہ وفضل علی رسولہا لکرمحمد۔ انا بعد!

الحمد للہ عرصہ دراز کے بعد ہمارے انوار کا جدید ایڈیشن آپ کے ہاتھوں میں ہے۔ یہ کتاب حکم الامت مجدد الملت حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے علمی تحقیقی مضامین پر مشتمل ہے۔ جو حضرت مروج قدس سرہ نے مختلف اوقات میں تحریر فرمائے اور متفرق جگہوں میں ان کی اشاعت ہوتی رہی، مگر چونکہ یکجا نہ ہونے کی بناء پر ان سے استفادہ آسان نہ تھا۔ اس لئے حضرت اقدس قدس سرہ نے ان تین حصہ دار علمی مضامین کو ایک کتاب میں یکجا جمع کرنے کا حکم دیا اور اس کا نام ہمارے انوار مجوزہ فرمایا۔ یہ کتاب حضرت کی آخر حیات میں زیور طبع سے آراستہ ہو کر آئی۔ حضرت قدس سرہ کے خلیفہ مجاز حضرت مولانا ذاکر محمد عبدالحی صاحب مدظلہم اعلیٰ ناشر حکم الامت میں بیان فرماتے ہیں:

”حضرت کے وصال سے شاید ایک ہفتہ یا عشو قبل کتاب ہمارے انوار طبع ہو کر آئی۔ جسی صاحب نے طبع کر لئی تھی، انہوں نے اس کتاب کے پیش لفظ حضرت کی خدمت میں بدینہ در سال کئے تھے۔ کتاب میں جس وقت پیش کی گئیں حضرت اٹھ کر بیٹھ گئے اور بڑی مسرت کے اظہار کے ساتھ ایک ایک کتاب پر ہاتھ رکھ کر فرمایا ہے کہ میری جان ان کے

اشعار میں انکی ہونی تھی، پھر ان کتابوں کو چند مخصوص اصحاب
میں تقسیم فرمایا۔ (ماثر حکیم الامت ص ۶۷)

یہ علمی شاہکار سب سے پہلے محمد عبدالکریم صاحب بیچ پشتر نے کراچی
سے ۱۳۵۹ھ میں طبع کروایا جبکہ دوسری بار جبہ اقدس حضرت مولانا مفتی محمد شفیع
صاحب قدس اللہ سرہ نے اپنی زیر نگرانی اپنے اشاعتی ادارہ سے والدہ عظم مولانا
محمد زکی کیفی رحمۃ اللہ علیہ کے ذریعہ ۱۳۶۵ھ میں اس کی اشاعت کی خدمت سر
انجام دی اور کہیں کہیں کچھ مفید حواشی کا اضافہ فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اسی ایڈیشن کی فوٹو کاپی مکمل جہزست
کے اضافہ کے ساتھ ہمیں آپ کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل
ہو رہی ہے۔

تقبل اللہ منا و نفعنا بہ فی الدنیا و الآخرة۔ آمین۔

اللہ تعالیٰ حکیم الامت قدس سرہ کے مزید علمی جواہر بارے نئی آب و
تاب کے ساتھ ہمیں شائع کرنے کی توفیق عطا کرے۔ آمین

والسلام

اشرف براہان (مستطعم الرحمن)

ادارہ اسلامیات، ۱۹۰، انارکلی، لاہور

فہرست بترتیب مضامین فن دار

قرآن و تفسیر

- ۱۲ رفع صوت جب احوال کا سبب یکے سے: سورۃ الجاثیہ کی تفسیر و تحقیق
- ۲۰ "لو انزلنا هذا القرآن علی جبل" پر ایک شبہ کا حل
- ۳۵ آیت الإسراء میں سورۃ کا ذکر نہ ہونے کا ایک نکتہ
- ۳۷ "وما علمناہ الا شعر" پر ایک اشکال کا جواب
- ۳۸ آیت لانا اور آیت غلوط پر ایک شبہ کا حل (گل من طیبہ غان)
- ۴۲ "وجعلنا صابرا فاشیا طین" میں ربم شیا طین پر شبہ کا جواب
- ۵۰ "فمن اقرّب الیہ من جبل الودید" میں کون سی معیت مراد ہے؟
- ۸۴ آیت "انقلطنا منہ الوتین" کی تفسیر و اشکال کا جواب
- ۱۰۴ سجۃ ازل کے اثبات پر ایک نکتہ کا جواب
- ۱۰۷ "دار حکم" بالہر والی قرأت کی ایک توجیہ
- ۲۶۳ سورۃ الاعراف رکوع ۳ آیت فریقا صدی و فریقا حق طیبہ طلاقہ المویٰ تفسیر
- ۲۰۶ دو کالموں میں طیبہ طیبہ قرآن مجید و ترجمہ چھاپنے کا حکم
- ۳۱۳ نظم میں ترجمہ قرآن کا حکم
- ۳۱۷ قرآنی عبارت کے بغیر صرف ترجمہ قرآن چھاپنے کا حکم
- ۳۲۹ حکم کو ترجمہ قرآن سکھانے کی شرائط
- ۳۷۲ "یا جمیع و یا جمیع" کی تاویل خلاف جمہور کا رد
- ۳۷۸ دو آیات قرآنیہ کا لغت سنہ "اور" تفسیر الف سنہ "میں تطبیق
- ۵۰۰ (قرأت) حمد و جمود کی الائنیل کی تحقیق "فیہ الشمس فی اوار الشمس"
- آیت "ولا یبدین زینتہن الا ما ظہر منہا" پر رسالہ افکار اسکینر فی تحقیق
- ۵۱۰ ایضاً الترغیہ -
- ۷۵۴ التواہد یا متعلق المتشابہ (آیات متشابہات کے بارے میں رسالہ)
- ۷۸۷ قرآن میں تصویر کی اشاعت (تقدیر القرآن النیر من محمد بن احمد ویر)

حدیث

- حدیث نوادیر میں گرامر خصوصیت ہوئی ہوئے کا احتمال ۱۳۲
- حدیث "رفع افعی الخلاء والشیان" میں اشکال کامل ۱۰
- احادیث "اشترط علی نفسہ عن جرم" و حدیث المصراۃ و حدیث غیاء المجلس کی تحقیق ۲۰
- حدیث میں مجہول کے ساتھ پہلے پر ایک شے کا صل ۲۲ نیز ۲۵
- الحیاء والیقین الامیر من الایمان کی تشریح اور قول من فوقہ الشکال اسناد کی تحقیق ۵۷
- حدیث لا یقضی الا امیر الا کی تشریح ۵۵
- لاح من احدکم حتی اکون احب الیہ الا میں کوئی ہی محبت مراد ہے؟ ۱۰۲
- حدیث "صل علی جرم من؟" پر اشکال کا جواب ۱۰۳
- نعمادہ "واجعلنی فی اعیین الناس کبرۃ" پر ایک اشکال کا صل ۱۱۰
- جامع ترمذی کی با مشرقی نو احادیث کی تشریح طبعہ طبعہ متنوان ۱۱۹ تا ۱۱۹
- ترمذی کی حدیث اشکال اور مذہب حنفی میں تقدیر کا جواب ۱۸۶
- طویر خمس سے اضافہ جرم و انعام صلوة سے متعلق احادیث پر ایک نظر ۲۹۳
- گاسنے کا گوشت کھانے سے متعلق دو احادیث ۳۵۶
- حدیث "اروی علی رجل طائر" کے معنی ۳۸۶
- حدیث "الغلی الخلال الی الشر الطلاق" کی تشریح ۴۰۷
- حدیث "اکثر اهل الجنة البکک" کی تشریح ۴۰۷
- حدیث "من خلق فذع" کی تشریح ۴۰۹
- حدیث "لم یبق من النبوة الا البشریات" کی تشریح ۴۵۶
- حدیث "الذی یسود فی عطیۃ کذلک الکلب" کی تشریح پر رسالہ التقریریں ۷۱۵
- علی صالح الترمذی ۷۱۵

فقہ

- چار میں علاج خضر ہونے کی حکمت ۷
- اُتے ہوئے جوانی جہاز میں نماز پڑھنے کا حکم ۳۶ نیز ۳۶
- وقت علی الاولاد کی بعض شرائط اور قاضی متعین کرنے کی ضرورت ۵۱

- ۶۲ ثواب سے ادا کرنے کی کوئی
 ۶۳ قراءۃ شروع کرتے ہوئے سورۃ قہ کی ابتداء میں ہم اللہ پڑھنا یا نہ پڑھنا
 ۶۴ مبادلہ کے مشروع ہونے یا نہ ہونے کی تحقیق
 ۶۵ فرض فاسد پر مبنی مسجد کو مسجد قرار کے ساتھ طہن کرنا؟
 ۶۶ محل تہجد کے حکم کی تحقیق
 ۶۷ محل سرچشم کا حکم
 ۶۸ حرجت مصاہرہ کے اثبات کے لئے آیت سے استدلال
 ۶۹ رطوبت فرج کا حکم
 ۷۰ ۹۵ نیز ۲۸ نیز ۳۳۲
 ۷۱ ششٹی حرجت کا ثبوت تہجد کے ساتھ طہن کا حکم
 ۷۲ سرور عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بڑا کہنے پر ذکر ثواب چاہنا حکم
 ۷۳ جمعہ کی اذانیں اول سے آخر مسجد تک کا حکم
 ۷۴ وجوب وتر پر اشکال کا جواب
 ۷۵ مسئلہ غائب قضاء کا مصلیٰ ظاہراً و باطنی کی تشریح
 ۷۶ داڑھی کو دھونے یا سچ کرنے کی تحقیق
 ۷۷ فرض سے وہ جانے والے کو وتر جماعت کے ساتھ پڑھنا
 ۷۸ نکلنے سے وطن میں جانے کی ضروری شرط
 ۷۹ نماز کا ادا ہونا اس وقت واجب ہے جب داخل صلوٰۃ کسی واجب کا ترک ہو
 ۸۰ پیشہ کر نماز پڑھتے ہوئے مسجد میں شرین زمین سے اٹھنا
 ۸۱ کھٹکنا یا نہ سے نماز فاسد ہوتی ہے یا نہیں؟
 ۸۲ ہر سورت کے شروع میں جہراً ہم اللہ کہنے میں امام اعظم اور امام مامم کا اختلاف ۱۲۰ نیز ۱۲۱
 ۸۳ جماعت میں تہجد کے مکروہ ہونے کی تفصیل
 ۸۴ کھدہ تہجد کی غرضت
 ۸۵ غیر نماز کے قول پر محل کرنے کا حکم اور حدیث ذوالیدین
 ۸۶ مسجد مہر میں تشہد پڑھنے کا حدیث سے ثبوت
 ۸۷ کوئی سورت کا اصل نماز میں مکروہ ہے؟

- خطبہ جمعہ کے دوران عربی عبادات کا ترجمہ کرنا ۱۴۲
- خیر مشاق اور بھلے کی امانت کا حکم ۱۴۵
- چرم اخیر کی قیمت میں ٹیکہ کی ضرورت ۱۴۶
- وہ ابن السبیل جس کے پاس فی الوقت مال نہ ہو رکوعائے سکنہ ہے ۱۴۷
- منیٰ آؤں کے ذریعہ ادائیگی رکوعہ کا حکم ۱۴۸
- تار کے ذریعہ خبر کا حکم شرعی ۱۴۸
- روزہ دار کے منہ میں بیج تک پان کا ٹکڑا باقی رہے ۱۵۰
- صاحب ہاشمہ کی تصدی اگر کفایت نہ کرے تو رکوعہ لینے کا حکم ۱۵۱
- اسلام ہونے کے بعد فوسلہ کی حد کا حکم ۱۵۱
- دوسرے شخص کے نام سے ہاشمہ اور حریرہ ۱۵۲
- مسائل طاعون (طاعون سے متعلق مفصل مسائل) ۱۵۶
- قبوت ہال کا طریقہ اور تہ کی خبر کا حکم ۲۱۳
- تالاب میں پھل کی خرید و فروخت کا حکم ۲۱۶
- مفقود کے مسئلہ میں امام مالک کے مذہب کی تحقیق ۲۲۰
- وہانے میت سے متعلق ان نام کے مضمون پر شبہات کا جواب ۲۲۲
- قبلہ سے انحراف کی حد ۲۲۸
- طلاق مردوش کا حکم ۲۳۳
- مضین سے تفریق کرانے کا طریقہ ۲۳۵
- تکلفہ اناریں زیادہ ہو جانے پر تعین کا لازم نہ رہتا ۲۳۶
- طویل دن والے مقامات پر نماز روزہ کا حکم ۲۳۷
- پھولوں اور پھلوں کی خرید و فروخت کے احکام و قواعد ۲۴۲
- خلع خوانی کی آخرت سے متعلق حکم شرعی کی تحقیق ۲۰۷
- سوتے چاندی کے بنی اور گھنڈیوں کا حکم ۲۲۰
- شادی میں دف بجانے کی تحقیق ۲۲۱
- ٹکیر پر سجدہ کرنے کا حکم ۲۲۸

- ۳۴۸ تلواریں میں ختم قرآن کے سنت ہو گئے ہونے کی تحقیق
- ۳۴۹ فارسی میں جواز قرأت سے شعلی قول احسان کی توجہ
- ۳۵۰ گرامر عربی کا حکم
- ۳۵۱ جر عربی میں خطبہ جہد کا حکم
- ۳۵۲ عربیوں کے بال کشوانے کا حکم
- ۳۵۳ دارالاحرار کے رہا کو قیدی میں داخل کرنے کا رد
- ۳۵۴ کھانے پر فاقہ خوانی اور کھانے کے متبرک ہو جانے سے شعلی شاہ ولی اللہ کی عبارت کامل
- ۳۵۵ ہی علی الصلوٰۃ پر مقتدیوں کا کھانا ہونا
- ۳۵۶ انگلش سے روزہ کا نہ ٹوٹنا
- ۳۵۷ دشمنانی عملاً رسول اللہ کے وقت انگوٹھے پہننا
- ۳۵۸ اوقات لازم و رفرہ غمانہ بھون
- ۳۵۹ کاسے رنگ کے خطاب کی تحقیق
- ۳۶۰ طہی سے کم دالسی کاشنے کی حرمت پر اجماع
- ۳۶۱ عاتج و در تہم کا حساب
- ۳۶۲ خفیہ پولیس کا کامروں کی وضع اور ان کا شمار اختیار کرنا
- ۳۶۳ عرفات میں درخت لگانے کا حکم
- ۳۶۴ فلسطین میں یہودیوں کے ہاتھ زمین فروخت کر لینا حکم
- ۳۶۵ قنوت نازلہ میں وضع یہود یا ارسال کا حکم
- ۳۶۶ کفار کے قبضہ سے وقت لٹوک نہ ہونا
- ۳۶۷ سون کے گھر میں اپنی کسی بچی کو بیٹا
- ۳۶۸ مسیت کب کے فوق الارض و تحت الارض ہونے کے بارے میں تحقیقی عجیب
- ۳۶۹ دوزخ آپس کے متعلق رسالہ تحقیقی انگریزی حکم آنہ تقریب القوت ابجد
- ۵۲۲ امام کے شعلی ادبی جہد کا حکم
- ۵۳۰ حاکم وقت کو معزول کرنے کے معزول ہوئی تحقیق پر رسالہ
- ۵۳۱ مسائل خارج سے شعلی پیش کئے جانے والے "شاد اہل" پر تنقید و تحقیق

- ۵۹۸ علم سے متعلق رسالہ تصحیح العلم فی ترویج العلم
 ۶۸۸ تین طلاؤں کے بارے میں مفصل رسالہ رد التوحید فی الطلاوق ذات التقدیر
 ۷۶۱ ادا و جہر کی نیت نہ رکھنے والے کے بارے میں حضرت "ک" کا رسالہ
 ۷۶۳ تعقیل جہر کے بارے میں حضرت "ک" کا مفصل رسالہ
 ۷۹۱ مساجد کے پاس گانے بجانے کے بارے میں ایک سوال کا جواب
 ۷۹۷ حرم طاعتوں کے بارے میں احکام شریعہ
 ۸۱۱ آلاچ بھیدہ کے بارے میں دو فتوے

نصرت

- ۵ ذکر اللہ سے الینسان نہ ہونا
 ۶ بعض اعتبار سے جانوں کے مقابل میں بڑھوں میں مشہوت کا زیادہ ہونا
 ۷ توجہ متعارف گناہی مقصود نہیں ہے۔
 ۳۳ شنوی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور چرواسی کے واقعہ کے بعض اجزاء کا حل
 ۳۶ رسالہ "الغریب" میں حدودہ نوح پر مشہدات کا جواب
 ۳۹ خواب میں اللہ و زبان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منظر فرانا
 ۵۴ کعبہ کا بعض اولیاء کی زیارت کو جانے پر شبہ کا حل اور راہ اعتدال
 ۵۹ حجب خداوندی پر شبہ نبوی کے ظہیر کا مشہد اور اس کی تحقیق
 ۶۰ فرضوں کی بہ نسبت نفل میں دل زیادہ لگنا
 ۶۱ نسبت باطنی ایک ہوتی ہے رنگ مختلف ہوتے ہیں
 ۶۱ قواعد اور بعض فی اللہ کو جمع کرنا
 ۶۲ ادوار بزرگان کے ایصالِ ثواب میں نیت کی درجگی
 ۶۶ شیخ کی طرف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بہ نسبت زیادہ انجذاب ہونا
 ۶۷ ائمہ و اولیاء اللہ - کافر و منحور ذکر اہم ذات
 ۷۱ بزرگوں کی توجہ کے سبب سے کسی کا پاک ہو جانا
 ۷۳ ایک نیک غافل کے دماغ سے متعلق عجیب حقیقت
 ۷۵ اشرف انفس کا مفہوم

- ۴۵ قرآن و حدیث سے اہل علمت اور اقطاب کے ثبوت کے لئے استدلال
- ۴۶ بعض عبادات سے فوری ہو جانے کا وہم
- ۴۷ امور غیر اختیاریہ کی تحصیل یا ازالہ کجاہم میں مفاسد میں
- ۴۸ کرامت سے متعلق تحقیق
- ۴۹ طریق عشق کی تشریح
- ۵۰ دسویں کی آمد یا انور میں فیصلہ
- ۵۱ استعانت بالمخلوق کی اقسام اور اس کے احکام
- ۵۲ مجاہدہ ثانیہ کی تحقیق
- ۵۳ اسوات سے استغاضہ اور سلب نسبت کی تحقیق
- ۵۴ حضرت ابن امیرؓ کی حضرت علیؓ سے ملاقات مذکور کی بناء پر حشریہ سلسلہ عمل پر بیجا شبہ
- ۵۵ عشا کے بعد تہجد کے وقت کی ابتداء ہو جاتی ہے
- ۵۶ سورۃ واخر کی تفسیر و غارت کے دور جو نیکی نیت کرنا
- ۵۷ تصوف کے بعض ناموفق رسائل کے بارے میں مشورہ
- ۵۸ بارہ رکعتوں سے زیادہ بھی تہجد ہی ہوگی
- ۵۹ اُس سے متعلق رسالہ حشریہ کی ایک عبارت کا حل
- ۶۰ ذکر غیر نسانی معتبر ہے
- ۶۱ وہ حال مشہر نہیں جو شیخ کو اللہ صیغہ نازل ہو جانے
- ۶۲ نوافل جاتی کی بعض عبادتوں کا حل اور ایک مشورہ
- ۶۳ حدیث سے لطائف شریعت کی طرف ایک اشارہ کی تفسیر
- ۶۴ جامع سے بعض حضرات کی وفات پر ایک سوال کا مفصل جواب
- ۶۵ حضرت حاجی امداد اللہؒ اور ان کے خلفاء کے درمیان اختلاف ممکن کے شبہات کا مفصل جواب
- ۶۶ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا درود کو دعا واسطہ شخص سے متعلق ایک جواب
- ۶۷ درود و صبح کے بعض اجزاء کی تحقیق
- ۶۸ بلا ارادہ لفظ اللہؑ ذوالجلال کی بار کا ذکر اللہ میں صحت ہونا
- ۶۹ توکل کی اقسام اور اس کے احکام

- ۲۷۵ قرب فرائض اور قرب فوائض کی تحقیق
- ۲۳۲ نقشہ فعل شریف سے متعلق ادب اور زاوا احتضال
- ۲۳۸ سماع سے متعلق حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کا عجیب جملہ کھوارہ مومن یا معقوب
- ۲۵۳ ایصال ثواب کرنے والے کو بھی ثواب ملتا ہے
- ۲۵۳ ایصال ثواب نعیم ہو کر ملتا ہے یا پیدا ہوتا ہے ؟
- ۲۸۳ قبول ثواب کی حالت گناہ کا ثبوت ملتا ہے ؟
- ۲۹۳ شجرۃ المراد یعنی نقشہ تصوف
- ۳۹۳ قیاس فقہی اور اعتبار صوفیہ میں فرق اور قابل مشروع اور غالی غیر مشروع
- ۳۹۶ رسالہ الترمذی المسموع
- ۳۹۷ الترمذی المسموع
- ۳۹۷ منصور کے قول اور فعل منصور کی توجیہ
- ۳۹۸ رسالہ لطائف قدوسی سے مشرب قلندران کی تحقیق
- ۴۰۰ روضہ نمبر کی زیارت اور عرسوں میں شرکت
- ۴۰۲ "انیس اور واصل" سے سماع با مزامیر کی تحقیق
- ۴۰۶ رقص و تواجد کی اصل
- ۴۱۱ قیامت میں رویت باری تعالیٰ
- ۴۱۶ ایک دن میں دو مرتبہ کھانا کھانے کا حکم
- ۴۲۰ جمع ، فرق اور مجمع الجمع کا مطلب
- ۴۲۶ ثواب سے متعلق رسالہ "اصدق الرؤیا" کا دریا چہ
- ۴۳۳ اہل تصوف کے متعلق مضامین سے متعلق نصیحت
- ۴۳۹ جندہاں اور بھوسے لوگوں کے ساتھ معاملہ حدیث کی روشنی
- ۴۴۵ تعارف کی تحقیق
- ۴۴۶ ذکر میں ضرب اور جبر کی تحقیق نیز معمول بدوں حامل کے پڑھنے کا حکم
- ۴۴۷ مسئلہ سہل شریف رسالہ کا حوالہ
- ۴۶۰ بعض ثواب اور کثرت کا ابطال

- ۳۶۳ استعارہ کے تجربہ کی تحقیق
- ۳۶۱ عائشہ شریعت اور انجمنوں کی بیعت کا حکم
- ۳۶۲ قصوراً اجنبیہ کے اختیار میں دوسرے کا معصیت ہونا
- ۳۶۵ بعض بزرگوں کے بلا و مکر جہد پر پڑنے کے واقعہ کی توجیہ
- ۳۶۶ سخت پریشانیوں کو دور کرنے کی پہل تدبیر
- ۳۶۷ نماز میں بعض مراقبوں کے بارے میں تحقیق
- ۵۶۰ رسالہ اقطاعات من اللطائف " لطائف سنیہ کی تحقیق
- ۵۶۳ رسالہ " البصائر فی العبادات " سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ کے دواثر کی تشریح
- ۶۳۰ مسئلہ وحدت الوجود سے متعلق رسالہ " ظہور الہدوم " جوہر القدم
- ۶۶۸ تیسرے عشق من المطلق، عشق مجازی سے متعلق مفصل رسالہ
- ۷۲۱ دوسرے بارے میں تحقیقی رسالہ التخصص فی حکم الموسوۃ
- ۷۶۹ حکمت القوم فی حکم القوم خاص، دوسرے کے دنوں میں کم کما شریعت سے ثابت نہیں
- ۷۸۰ رسالہ الشرف فی تحقیق الصفات، تصرف کے بارے میں مفصل رسالہ
- ۷۹۳ " اقتباس انوار " کے ایک مقام کی توضیح، تسویر المطلق فی تصنیف بعض اشعار
- ۷۹۸ مشقوی بیوی کا تصور کرنا
- ۸۰۱ مبارک تصوف پر اہم رسالہ
- ۸۰۵ اعمال اختیار ہی ہونے کے باوجود شیخ کی ضرورت برحق ہے
- ۸۰۸ رسالہ الحقیق فی اختیار الضعیف - اس پر اختیار پر کے بارے میں ایک دوسرے
- عقائد و کلام (اور فلسفہ و منطق)
- ۲۳ عرض حال کی کیفیت، عرضی اقوال فی عرضی اعمال من مثال المعادین الجلال
- ۷۰ کافر کے عذاب نوہد اور الوہیت حق میں کوئی منافات نہیں
- ۸۹ حق تعالیٰ کی تخلیق ذاتی یا تحمل صفاتی، عرض پر یا ہر ممکن ہے؟
- ۹۲ جبر و قدر کی تحقیق
- ۱۰۵ مصالح احکام کے مانع ہونے کی شرائط
- ۱۰۸ " حجتہ شرعیہ من قبلنا " کے قاعدہ سے متعلق ایک تنبیہ

- ۱۰۹ تصور حق بالکثر، مستح ہے اور تصور بالغیر میں ہا فیس متفاوت ہیں
- ۱۱۵ مسئلہ "عدم خلق قرآن" کا آیت قرآنہ پر انطباق
- ۱۱۵ موجودہ اہل انذار میں اور موجودہ والی اللہ تعالیٰ کی تعظیم پر مشہور اشکال کا جواب
- ۱۲۳ قیاس استثنائی کی تشریح سہل منوں سے
- ۲۰۶ قدرت واجبہ کا صدق و کذب پر مہموم
- ۲۰۷ قدرت واجبہ کا صدق و کذب پر مہموم (مزید)
- ۲۱۱ نیز ۳۸۰ انہما رحمٰن غیر الواقع پر حق تعالیٰ کی قدرت سے متعلق ایک مفصل مکالمہ
- ۲۱۱ اہم غزالی کے قول میں "انہما مکانیاً جبرحاً کما کان کا مطلب
- ۲۶۳ حینیت اور غیریت کے مختلف اصطلاحی معنوں کی تحقیق
- ۳۶۳ مسئلہ تقدیر پر اشکالات کا جواب
- ۳۶۷ "تقدیریت الایمان" کی ایک عبارت متعلقہ شفاعت پر اعتراض کا جواب
- ۳۸۳ "استواء علی العرش" سے متعلق بعض عبارات کی تحقیق
- ۳۹۲ شیخ اکبر کی طرف انتطرح مذاب کے عقیدہ کی نسبت اور اس کا جواب
- ۴۳۷ معراج شریف میں شریعت میر علی زمانی و مکانی کے ساتھ
- ۴۴۹ جسم اہل نبوی کی حفاظت کی تحقیق
- ۴۷۲ قدم عرش کے حکم کا بطلان
- ۵۲۵ شیخ اکبر کے کام سے بقدر موت کا خبر پیدا ہونے کا جواب
- ۶۰۱ مسئلہ استواء سے متعلق رسالہ "تہذیب الغرض فی تہذیب العرش"
- ۶۳۳ مشرکین کے چہلوں کے جتنی یا باری ہونے سے متعلق رسالہ
- ۷۰۶ شرک و توکل سے متعلق رسالہ الاذراک والنواصل
- ۷۱۲ رسالہ الاہدای فی مسئلہ الاستعداد (فطری)
- ۷۲۳ رسالہ قائمہ قادیان (اس کے حقائق بیچ حوالہ جات اور حکم شرعی)
- ۷۳۷ آیتا خانیہ کے حقائق کے بارے میں رسالہ الحکم الخفائی فی الحرب الاغلائی
- ۷۴۱ علم غیب کے بارے میں رسالہ شوق الجیب عن حق الغیب
- ۷۷۶ حضرت مولانا اسماعیل شبیر کی کتاب ایضاح الحق انصریح کے بارے میں سوال کا جواب

تفہیمات

- ۶ العصر المصوم المضاف کے قاعدہ کی وضاحت
- ۱۰۸ غلامی اور ولدیت اسماعیل میں منافات نہ ہونے کی صورت
- ۱۱۳ منافع کے قاعدہ اور مجوز انتقال میں دلیل الی دلیل آخر کی تشریح
- ۱۵۲ مجاور ہونے کے معنی و مراد اور حیثیت ہمسہ کا حکم
- ۱۵۵ تقدیر آدم کی تحقیق
- ۲۳۰ غلام و انبیاء کے ایسے بوقت غوث، کھنکھن حق کا فرق
- ۳۲۸ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے ابو شحریہ سے متعلق تحقیق
- ۳۲۵ نسب فاروقی میں "ابراہیم" کی تحقیق
- ۳۵۰ دو دفعہ نبوت پر قبۃ سے متعلق حکم شرعی کی تحقیق اور خنیز کی قبور دو دفعہ نبویہ میں نبوت کی حکمت
- ۳۶۶ سایہ رسول علی الشطیہ وسلم کی تحقیق
- ۳۷۰ نظریہ اعدائے میں سے اشیاء کے تخریر ہونے کا ثبوت
- ۳۸۱ سیرۃ اہلبی (قبلی) کی جلد سوم کے مصنف کی درخواست پر ناقدانہ رائے
- ۳۹۱ حضرات انبیاء علیہم السلام کے بول و بارز کی عبارت سے متعلق ہدایات
- ۴۲۷ نزولت کا اپنی بعض تقریحات سے درجہ اول و ثانی کو مشورہ
- ۴۲۸ نزولت کی اپنی سوانح ضبط کرنے سے مانعیت
- ۴۴۲ لوگوں کے ساتھ معاملات سے متعلق ایک حکایت سے نفاذ کا استنباط
- ۴۴۲ الزامی جواب کا طریقہ درست ہونا چاہیے
- ۴۴۸ عربوں کی کچیوں پر فضیلت ہونے پر ثبوت کا جواب
- ۴۵۵ مبارک اور محسوس ہونے کی تحقیق
- ۴۶۸ مناظرہ کی اقسام باعتبار افرامنی
- ۴۶۸ دفعہ دہم سے متعلق ثناء و عداوت اور دلجوئی کی تقریر
- ۴۸۳ رسالہ قدیل حقوقی والوالمیں
- ۵۰۸ اشاعت اسلام میں تلوار کا مقام
- ۶۶۵ اختلاف اور اتفاق و اتحاد کی حقیقت، اس کی اقسام، احکام شرعی اور اس کے اصول و طریقہ

۹۹۳ دسارہ افکار دینی جبرم اختیار علی، اخبار اور اس کے اثر و اثر سے متعلق شرعی احکام
 ۸۱۵ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے شوهر سے کہا کہ میں نے
 ۸۱۶ نسب میں ازواج و تفریط کا حکم شرعی

نادرسی ادب

- ۸ بوستان کے دیباچہ میں درج اشعار سے متعلق اشکال کا جواب
 ۱۰ جانفرو کے شعر سے درگت میں ارم و دوش جو از لطفت ہوا الا کی تفسیر
 ۲۳ شیخ کے آئینہ ہونے سے متعلق شہنوی کے بعض اشعار کا حل
 ۴۸ گنتان کے اشعار سے گر کے وصف اور زمین پر رسد کا مطلب
 ۵۰ شہنوی کے اشعار قصہ سجدہ اقصیٰ و غروب رستن کا مطلب
 ۵۱ ایک شعر سے نقصان ز قابل است و گرد علی العوام کی تفسیر
 ۶۳ بعض اشعار شہنوی کا حل جس میں اولیاء اللہ کی اُمار و نہ ہونے کا ذکر ہے
 ۷۱ زینجی کی قرعین میں ہونا جالی کے اشعار پر اعتراض اور اس کا جواب
 ۱۸۷ حضرت ابوبکر علیہ السلام کے بارے میں مولانا جالی کے بعض اشعار کا حل
 ۳۶۸ شہنوی و فخر اول کے اشعار سے چند بارہاں عطیہ بیان شد الا کی تفسیر
 ۴۷۶ شہنوی کے بعض اشعار سے آں دے را کہ نگفتہ با لعل الا کی تفسیر
 ۴۷۹ بیت القدر میں جس ناز و فخر ہو جانے سے متعلق شہنوی کے چند اشعار کا حل
 ۴۷۹ شہنوی و فخر ششم کے اشعار سے چھوٹی بر سرش گیرد خوات کا حل اور ایک قول
 ۴۸۱ نوزاد یقیناً لاشی علی العوام کی تحقیق
 ۴۸۶ شہنوی و فخر ششم نصرت کے قریب قصہ غزنی کی توجیہ اور تحقیق
 ۴۸۸ شہنوی و فخر اول کے اشعار سے سی شکر نعمت قدرت جو میں جبرم محمود اور جبرم مذموم کی توجیہ
 ۴۹۱ شہنوی کے متنوں و بیانیہ استناد و وجہ شہنوار و ازلم محمودی و اہل شاہ کے اشعار کی تفسیر
 ۵۰۶ حضرت ابوبکر علیہ السلام کے قول خدا ربی سے متعلق شہنوی کے اشعار کی توجیہ

فہرست مضامین

بہترین مضامین

- ۴ عرضِ آشکارا و قہید : ناشر اول۔
- ۳ قہید فہرست اول : طرائف الزکات
- ۳ قہید فہرست دوم : انکشاف الہیۃ علی المحکومۃ الضالۃ
- ۳ قہید فہرست سوم : غادر
- ۵ ۱۔ طرائف الزکات
- ۵ غریب ۱ : در دفع اشکال عدم الطینۃ بذر۔
- ۶ غریب ۲ : در تحقیق قائلہ امورۃ اعتبار عموم افعال۔
- ۶ غریب ۳ : در تجرید زیادہ شہوت در سیراں بہ نسبت جوانان از بعضی وجوہ۔
- ۷ غریب ۴ : در کمال مقصود نمودن توجہ شہادت
- ۷ غریب ۵ : در جواب حدیث ادا الیدین ایا از اشکال خصوصیت نبوی
- ۷ غریب ۶ : در حکمت تصریح کلمات در برج۔
- ۸ غریب ۷ : در دفع اشکال متعلق بعضی اشعار و سایر ریاستان
- ۱۰ غریب ۸ : در حل اشکال متعلق بحدیث ذرفع عن امتی الخطاء والنسین
- ۱۰ غریب ۹ : در حل بعضی اشعار حافظ
- ۱۳ غریب ۱۰ : در تحقیق نسب دفع صوت برائے ضبط احوال۔
- ۲۰ غریب ۱۱ : در اشکال متعلق آیت لو انزلنا هذا القرآن علی جبل۔
- غریب ۱۲ : در تحقیق مآرث اشتراط حج نفسہ الحج عن غیرہ و حدیث المصراۃ و حدیث خیار المجلس۔
- ۲۳ غریب ۱۳ : ارضی الا قول فی عرض الوصول من مقال العارفت الجدل۔
- ۳۳ غریب ۱۴ : در تجرید بعض اجزاء مشککہ حکایت : اعلیٰ موصی علیہ قسم مذکورہ در گفتاری
- ۳۵ غریب ۱۵ : حکمت عدم ذکر طریق سموات و آرات اسراء
- ۳۶ غریب ۱۶ : جواب پچھلے قہیات بر حدیث درج مذکورہ در رسالہ "الفتوح"

- غریب ۱۷: در دفع اشکال بر مضمون وما جعلناك الا شعورا.
- غریب ۱۸: در دفع شبه متعلق آیت فنا و ظهور
- غریب ۱۹: در دفع اشکال متعلق بزم مشیاطین
- غریب ۲۰: در دفع اشکال عدم لزوم محبت با وجود نفس مجتم
- غریب ۲۱: در مکن نماز در زمانی چند و وقت طهیران
- غریب ۲۲: در مل بعضی اشعار گشتان
- غریب ۲۳: در توجیه حکم رسول الله صلی الله علیه و سلم در آوردن در خواب
- غریب ۲۴: در مل بعضی اشعار شنوی نمری قصه سجد افعلی و غروب روشن
- غریب ۲۵: در تحقیق حکم قاتلین بالعبیة الذاتیه
- غریب ۲۶: در تحلیله بعضی اشعار
- غریب ۲۷: بعضی شرائط وقت علی الامور و تحریک ترمیم بعضی قوانین
- غریب ۲۸: در توجیه زیارت کعبه سناء بعضی اولیاء ما.
- غریب ۲۹: در دفع ثبوت متعلق حدیث الحیاء و الی شعبتان من الایمان و تحقیق معنی قول من عرف الله طلال السامعه
- غریب ۳۰: در دفع شبه غلبه شب نبوی بر شب الی.
- غریب ۳۱: در دفع شبه زیادت محبت در فعل بر نسبت فرضی معترضة
- غریب ۳۲: در تحقیق توحید و معتقد نسبت باطنه
- غریب ۳۳: در اطلاق تواضع و بغض فی الله
- غریب ۳۴: در نسبت ایصال ثواب با دواج زندگان
- غریب ۳۵: در مل بعضی اشعار شنوی مومنه علم محیط و عدم ربه و امام اولیاء.
- غریب ۳۶: در اداسه زکوة به ثوب
- غریب ۳۷: در مل اشکال نزاهت انجذاب الی الشیخ به نسبت انجذاب الی الرسول صلی الله علیه و سلم
- غریب ۳۸: در تحقیق سلسله ترکیب آن در ابتداء سوره توبه
- غریب ۳۹: در تحقیق تکرار اسم چهار صغره
- غریب ۴۰: در تحقیق مشروطیت و عدم مشروطیت مباحله.

- غریب ۳۱: در دفع شبه تنافی در میان لغزب نموده کافر و در میان شان لغزب است حق
- غریب ۳۲: در دفع اشکال پاکت بعضی قیود بزرگان
- غریب ۳۳: در دفع اشکال بر بعضی اشعار مولی جانی در وصف ازلیها.
- غریب ۳۴: در تحقیق الحاق مسجد یعنی لغزنی فاسد مسجد هرگز
- غریب ۳۵: در تحقیقات مجیه مشعل و سادس ایک صالحه کاحال
- غریب ۳۶: در تحقیق معنی حدیث لا یقصر الا امیر
- غریب ۳۷: در تحقیق معنی اشراط النفس
- غریب ۳۸: در ادب لولیت طوالت اقطاب و اهل خدمت از قرآن و حدیث
- غریب ۳۹: در تحقیق قیوم کجاب بر بعضی طاعات
- غریب ۴۰: در مناسبه اجتماع امور غیر اختیار بر تحصیل یا از کماله
- غریب ۴۱: در تحقیق مشعل کرامت
- غریب ۴۲: در تحقیق طریق عشق
- غریب ۴۳: در تحقیق آمد و آورد و سادس
- غریب ۴۴: در احکام اقسام استعانت بالملوک
- غریب ۴۵: در تحقیق مجاهد و ثانیه
- غریب ۴۶: در دفع اشکال مشعل آیت "لفظنا منهد الموتین"
- غریب ۴۷: در متناظر از اسماء و تحقیق سلب نسبت.
- غریب ۴۸: در دفع شبه نامعقل شدن سلسله چشویه بنابر عدم نقاد صریحی یا علی رضی الله عنهما
- غریب ۴۹: در انباء وقت قیوم از بعد مشاء
- غریب ۵۰: در تحقیق نقلی فانی و معانی حق بر هر شیء یا هر مکان
- غریب ۵۱: در تحقیق حکم علی شمر
- غریب ۵۲: در حکم علی سمریزم
- غریب ۵۳: در مجر و قدر
- غریب ۵۴: در دفع شبه سرور و است از عدم اتحابت دعا
- غریب ۵۵: در استدلال بر حرمت مسافرت بر آیت

- غریب ۹۶: در حکم طهریت فروغ
- غریب ۹۷: در تحقیق نکاح شنبه با شیعیان تبرانی
- غریب ۹۸: در نکاحات سوره فاطر به نیت عدم اصابه فقر
- غریب ۹۹: در مشهور نسبت بعضی رسائل تصوف
- غریب ۱۰۰: در تحقیق نیت غسل و طهیر معنی حدیث "لا یزمن احدکم حتی یتوضأ" اکون احب الیه
- غریب ۱۰۱: در زیادت و کمات تجدد به دو اندازه
- غریب ۱۰۲: در محل اشکال متعلق حدیث "صل علی غیر من"
- غریب ۱۰۳: در جواب ارجح از محل
- غریب ۱۰۴: در محل عبارت قشیریه متعلق به آنس
- غریب ۱۰۵: در شرائط تاقیوت تحقیق مصالح احکام
- غریب ۱۰۶: در توجیه محیب قرائه در حکم بالقر
- غریب ۱۰۷: در تنبیه متعلق به قاعده بحیث شریح من قبلنا
- غریب ۱۰۸: در عدم تنافی بین الرق و ولایت امام علی علیه السلام
- غریب ۱۰۹: در نقصان در سه ششم رسول الله صلی الله علیه و سلم
- غریب ۱۱۰: در اختلاف تصور حق با ملکه و تفاوت مابین در تصور با وجود
- غریب ۱۱۱: در مستبر بودن ذکر غیر الهی
- غریب ۱۱۲: در غیر مستبر بودن طاهره که با طهارت شیخ نازل شود
- غریب ۱۱۳: در دفع اشکال به حدیث "وارجعنا فی اعمین الناس کبیرا"
- غریب ۱۱۴: در محل بعض عبارات لوائح جاتی در حدیث علیه
- غریب ۱۱۵: در تقریر اشاره به طاعت مستبر حدیث "فی ضیاء القلوب"
- غریب ۱۱۶: در دفع اشکال به حدیث صحیح باذان اول نموده
- غریب ۱۱۷: در تحقیق قاعده ساقیه "لا یجوز النقل من دلیل الی دلیل آخر"
- غریب ۱۱۸: در انطباق مسند کلام به آیه قرآنی "انا جعلنا قرآن حدیثا"
- غریب ۱۱۹: در دفع اشکال مشهور متعلق تقسیم مکار و الی الخ و الی الخ

- ۱۳۹ غریبه ۹: در رفع اشکال متعلق بر موجب و تر
- ۱۳۹ غریبه ۱۰: در معنی تقیید تکفیر متاخر بعدم نشانیان الکبار
- ۱۴۰ غریبه ۱۱: در توجیه بودن سجده نوحی مصداق آیه "سجد" أسس علی التقوی"
- ۱۴۰ غریبه ۱۲: در اثبات تصرف از برای علی علیه السلام
- ۱۴۰ غریبه ۱۳: در اصل وصول ثواب و طاعت به سید الالاسماء
- ۱۴۱ غریبه ۱۴: در اشکال متعلق بتصدیق دعوی قاتل عدم قتل را
- ۱۴۱ غریبه ۱۵: در تحقیق کفاره بودن حدود
- ۱۴۱ غریبه ۱۶: در تفصیل حکم زور
- ۱۴۱ غریبه ۱۷: در بودن لسان اشد از سیف در قتل
- ۱۴۱ غریبه ۱۸: در عدم استلزام طلب در قاتل جر مرتجعیت را.
- ۱۴۱ غریبه ۱۹: در تحقیق مسئله انذار قضاء قاضی ظاهر و باطن را.
- ۱۴۲ غریبه ۲۰: در قیاس اشتقاقی با سبب عنوان

مسائل غریبه دوم

۱- الدلالة على الحكم الضالة

- ۱۳۹ حکمت ۱: تحقیق فعل و معنی
- ۱۳۹ حکمت ۲: در جماعت خواندن مختلف فرض را
- ۱۳۹ حکمت ۳: شرط وطن بودن به حاصل
- ۱۴۰ حکمت ۴: تخصیص وجوب اعاده تبرک واجب داخل صلوة
- ۱۴۱ حکمت ۵: تحقیق رفع یمین در سجده مضی قاعدا
- ۱۴۱ حکمت ۶: انفساد تنج با غلظ و عدم انفساد بعد از بطلان
- ۱۴۱ حکمت ۷: رفع تعارض در میان قول مامق و امام صاحب در غیر تمییز بر هر صورت
- ۱۴۱ حکمت ۸: تفصیل کرامت جامع ثانی
- ۱۴۲ حکمت ۹: حرمت سجده تمییز
- ۱۴۲ حکمت ۱۰: عمل مضی به قول غیر مسل و تحقیق حدیث ذوالعیدین
- ۱۴۳ حکمت ۱۱: ثبوت تشهیدین در سجده سهوا از حدیث

- حکمت ۱۲: تفسیر سورہ صفر و ذکر فصل بیان مکتوبات است ۱۲۲
- حکمت ۱۳: در اثبات خطبه ترجمه و تفسیر کردن ۱۲۳
- حکمت ۱۴: اقتداء علی الشیخ بالشیخ و غیر مشاق ۱۲۵
- حکمت ۱۵: اختصار و تلخیص در فن جرم و مجرمه ۱۲۶
- حکمت ۱۶: علت زکوٰۃ برائے ابن ابیسیل لہ مال لا مملک ۱۲۷
- حکمت ۱۷: ادائے زکوٰۃ بدریہ شی آرڈر ۱۲۸
- حکمت ۱۸: تحقیق حکم قریب ۱۲۹
- حکمت ۱۹: برگ جنول یا فتن عالم در دامن وقت صبح ۱۳۰
- حکمت ۲۰: اخذ زکوٰۃ کسے اگر منافع اراضی زائد از عایدت نباشد ۱۳۱
- حکمت ۲۱: مدت نومسک بعد از اسلام ۱۳۱
- حکمت ۲۲: حکم مسکین ۱۳۱
- حکمت ۲۳: خریدن جائیداد بنام شخص دیگر ۱۳۲
- حکمت ۲۴: تحقیق وصیت نامہ مشہور از مجاہد مدینہ ۱۳۲
- حکمت ۲۵: قصہ آدم ۱۳۵
- حکمت ۲۶: مسائل طاعون ۱۳۶
- حکمت ۲۷: دفع قیامی در حدیث اتفاق و مذہب حنفی ۱۳۶
- حکمت ۲۸: حل بعضی اشعار ہائی در شان یوسف علیہ السلام ۱۳۷
- حکمت ۲۹: وجہ اختلاف در سماع و سبب سماع و قیام بعضی را ۱۴۰
- حکمت ۳۰: دفع شہادت متعلقہ اختلاف مسلک حضرت جامی صاحب و مخلص الی شان ۱۴۲
- حکمت ۳۱: جواب روایت والدہ بہ سماع نبوی در رد رابطہ واسطہ ۲۰۳
- حکمت ۳۲: علوم قدرت و اجابہ صدق و کذب را ۲۰۶
- حکمت ۳۳: علوم قدرت و اجابہ صدق و کذب را ۲۰۷
- حکمت ۳۴: شرح نکات ربی بعضی العقولین در قدرت حق تعالی بر اخبار من غیر احوال ۲۱۱
- حکمت ۳۵: نفس فی الامکان یا بدع شما کان ۲۱۱
- حکمت ۳۶: معین حکم در بابت فرج ۲۱۱

- حکمت ۳۶: طریق ثبوت جلال و تحقیق علم خبردار ۲۱۳
- حکمت ۳۷: تفصیل پنج حکم در کتاب ۲۱۶
- حکمت ۳۸: تحقیق در باب مالکیت در مسئلہ منعقود ۲۲۰
- حکمت ۳۹: تحقیق ثبوت مطلقه مضمون انعام بابت دماغه سیت ۲۲۳
- حکمت ۴۰: حد الاغوات من القبلة ۲۲۸
- حکمت ۴۱: فرقی در میان طلاء و انبیاء در کتمان وقت خوف ۲۳۰
- حکمت ۴۲: طلاق مذکور ۲۳۳
- حکمت ۴۳: طریق تفریق از وجه از عینین ۲۳۵
- حکمت ۴۴: عدم لزوم تعیین در نماز قضا ۲۳۶
- حکمت ۴۵: رساله تعدیل حقوق الوالدین ۲۳۷
- حکمت ۴۶: تحقیق انفرادی حکم آنکه تعریب الصوت البعید ۲۳۷
- حکمت ۴۷: حکم صوم و صلوة در بعض مقامات طویله النهار ۲۳۷
- حکمت ۴۸: حل بعض اشعار شنیعی متعلق آئینه بوردن رخ ۲۴۰
- حکمت ۴۹: تحقیق بعض اجزاء دوازده سیج ۲۵۱
- حکمت ۵۰: تحقیق حکم حذف بانه جلاله بقصد (تحریر الدالة علی حکم صلا الجلاله) ۲۵۷
- حکمت ۵۱: حکم اختلاقی خبر حاصل بحق بعد بدل نمید از دوزخ المعانی و قیاس غیر مشرود بر او ۳۶۳
- حکمت ۵۲: معانی اصطلاحیه مختلفه عینیت و غیریت ۲۶۴
- حکمت ۵۳: اقسام و احکام توکل ۲۶۷
- حکمت ۵۴: منظریت عالم مرقات و صفات را ۲۶۹
- حکمت ۵۵: معنی قرب فرائض و قرب نوافل ۲۷۵
- حکمت ۵۶: حل بعض اشعار آن صیغه را که تکلف با تعلیل ۲۷۶
- حکمت ۵۷: حل بعض اشکال متعلق فوت صلوة لیلة التعلیل ۲۷۹
- حکمت ۵۸: تحقیق الفاوا اشعار شنیعی و معنی نوزاد یقینه لشی علی اهلواء ۲۸۱
- حکمت ۵۹: تحقیق و توجیه قصه عزرائلی ۲۸۶
- حکمت ۶۰: توجیه احادیث متعلقه انعام با فساد صلوة خبر بطوع شمس ۲۹۴

- حکمت ۱۶۲: مع از بار و شمار. قاعده ماست و قاعده ثابتی بیخ از بار و شمار. ۳۰۲
- حکمت ۱۶۳: حکمت کتب است قرآن و ترجمه در دو کلمه مقابل ۳۰۹
- حکمت ۱۶۴: تحقیق اجرة الکتاب ————— "الصلوح فی اجرة الکتاب" ۳۰۶
- حکمت ۱۶۵: ترجمه قرآن در نظم ۳۱۳
- حکمت ۱۶۶: عدم جادگاری است در ترجمه قرآن لموا از قرآن. ۳۱۷
- حکمت ۱۶۷: حکم بنی بیکس و نژاد ۳۲۰
- حکمت ۱۶۸: تحقیق ضرب دهن در شادی ۳۲۱
- حکمت ۱۶۹: تحقیق قصه ابو مشر ۳۲۸
- حکمت ۱۷۰: شرط تعلیم ترجمه قرآن بدوام ۳۲۹
- حکمت ۱۷۱: رساله ضیاء الشمس فی احوال اهل بیت (قرأت حروف مبره) ۳۳۲
- حکمت ۱۷۲: تحقیق کده برنجی ۳۳۸
- حکمت ۱۷۳: اصلاح معاصی انشائی نعل خربوت ۳۳۹
- حکمت ۱۷۴: تفصیل حکم و طریقت فرج ۳۴۲
- حکمت ۱۷۵: مزید تحقیق تعیین ابراهیم در نسب فاروقیان ۳۴۵
- حکمت ۱۷۶: تحقیق سماع از حضرت حاجی صاحب بروایت مولانا محمد یعقوب صاحب ۳۴۸
- حکمت ۱۷۷: طلب دلیل به نسبت مکره بودی فقر قرآن در تراویح ۳۴۸
- حکمت ۱۷۸: تحقیق متعلق قبر روضه نبویه مع دلج شبه قبور شیعیان ۳۵۰
- حکمت ۱۷۹: طوبیاء طوبیاء بر اصل طوبیاء نیز ۳۵۳
- حکمت ۱۸۰: تجزیه یا توفیه اجرة یا اتصال الی الله تعالی ۳۵۳
- حکمت ۱۸۱: توجیه قول حنفیه بکفر از قرأت در فارسیه ۳۵۴
- حکمت ۱۸۲: احسن انتقیر مقلد مسیحا ابراهیم در تحقیق توجیه مولا اردی ۳۵۵
- حکمت ۱۸۳: در جبر الحسام من اشاعة الاسلام ۳۵۵
- حکمت ۱۸۴: دفع مشبه بر سبب بودن صفت و شتاب از تنفس دوزخ ۳۵۵
- حکمت ۱۸۵: ثبوت لم یقر خوردن آنحضرت صلی الله علیه و سلم ۳۵۶
- حکمت ۱۸۶: مشیعتی که گرامی نوی ۳۵۷

- حکمت ۸۷: حکم علی مسکین و یم
- حکمت ۸۸: جواب اشکالات بر مسئله تقدیر
- حکمت ۸۹: رساله انشاء السکینة فی تحقیق ابداء الزینة
- حکمت ۹۰: حکم خطبه در غیر مرئی
- حکمت ۹۱: تنقید بر رساله مقام محمود و در شفاعت و اعتراف بر عبارت تقویة الزکیان
- حکمت ۹۲: قلامت الکلام فی اذان الجمعة بین یسئ الامام
- حکمت ۹۳: اقامت الطامتة فی زام قضاء النبوة العامة
- حکمت ۹۴: در تحقیق صلوة بر یهودانی جهار
- حکمت ۹۵: در تحقیق مضمون تکلیل غام
- حکمت ۹۶: در کشف شبهه مرجع بودن خفیه از عبارت خفیه
- حکمت ۹۷: در تحقیق جزئیات تسمیه خطب العام
- حکمت ۹۸: در قصه نسل شعر یاس را
- حکمت ۹۹: رساله جمل الکلام فی عزل الامام
- حکمت ۱۰۰: ضم شارح والا بلی فی قدم شارح الا بلی

بجاء الفتاوی در ————— حصه دوم

(مسائل فرست سوم)

- نادره ۱: نوادر — یعنی مضامین جدیدة التدوین
- نادره ۲: در رد تاویل غلط و بطلان و یا خروج باجری خلاف جمهور
- نادره ۳: در رد ادغال ربا و دار الحرب در فتنی
- نادره ۴: تطبیق عجیب در مقدار یوم بعثت الملت و فسیون الملت
- نادره ۵: در تنقید بر حصه معینه جلد سوم سیرة النبی
- نادره ۶: در تحقیق بعضی عبارات متعلقه استواء علی المعشرین بحکواب بعضی مسئله
- نادره ۷: در تحقیق نسیان و غوب علامت قبول توبه بودن و تحقیق قول شیخ اکبر
- نادره ۸: القطائف من الطائف
- نادره ۹: در معنی حدیث المروءة علی رجل طائر

- نادره ۹: تحقیق قائم خواندن بر طعام و شرک بودن طعام از فائده
 ۳۸۶ نادره ۱۰: تحقیق قیام اسم و ناموسین بر حق علی الصلوة و تکریم نام بر تقدسات الصلوة
 ۳۸۷ نادره ۱۱: عدم افتاد صوم بر علی انگشتن
 ۳۹۰ نادره ۱۲: طهارت بمل و بوزنه حضرت انبیاء طیبم السلام
 ۳۹۲ نادره ۱۳: رساله البصائر فی الدوائر
 ۳۹۳ نادره ۱۴: رساله تصحیح العلم فی تفسیر العظم
 ۳۹۳ نادره ۱۵: رساله تمهید الفرض فی تقدید العرش
 ۳۹۳ نادره ۱۶: فحرة المراد (امور محکوم منها فی الصفات)
 ۳۹۴ نادره ۱۷: رساله عبود الیه براری فی سرور الفزاری
 ۳۹۴ نادره ۱۸: رساله ظهور العدم بخوار القدم
 ۳۹۴ نادره ۱۹: رساله احکام الاستغاث فی احکام الاستغاث
 ۳۹۴ نادره ۲۰: رساله التوجه فی الطلاق ذات الشعور
 ۳۹۴ نادره ۲۱: انکار دینی ضمیمه اخبار دینی
 ۳۹۴ نادره ۲۲: در بیان فرقی قیاس فقهی و اعتبار صوفیه و قال مشروع و قال غیر مشروع
 ۳۹۶ نادره ۲۳: رساله الیم فی اسم
 ۳۹۷ نادره ۲۴: نظم فی اسم
 ۳۹۷ نادره ۲۵: توجیه قول منصور و توجیه فتوی بقتل منصور
 ۳۹۸ نادره ۲۶: در تحقیق مشرب قلندران در ترک قوانین از لطافت قدوسی
 ۴۰۰ نادره ۲۷: در تحقیق اعراض و زیارت روضه مقدسه بوجوه از افراد العادلین
 ۴۰۲ نادره ۲۸: در تحقیق علاج باختر امیر از انیس الدراج
 ۴۰۵ نادره ۲۹: رساله تمیز العشق من المصق
 ۴۰۶ نادره ۳۰: ادوارک و التوصل الی حقیقه الشریک و التوصل
 ۴۰۶ نادره ۳۱: در اصل دقت و تواجد
 ۴۰۷ نادره ۳۲: در معنی انقضی الاول الی الله الطلاق
 ۴۰۷ نادره ۳۳: در معنی اکثر الی الجنة البکد

- نادر ۳۳: در سجده عین یا فاعل منه قول المؤذن اُخْبِدَانِ مُحَمَّدًا رَسُولَ اللَّهِ
 نادر ۳۵: در معنی حدیث من اُتیت فعت
 نادر ۳۶: در تحقیق مسئله رویت قیامت
 نادر ۳۷: در تحقیق اکل مرتبین فی یوم واحد
 نادر ۳۸: رساله الارشاد فی مسئله الاستحاضه
 نادر ۳۹: رساله التریخ علی حدیث التریخ
 نادر ۴۰: المصنعه فی حکم الوسوسه
 نادر ۴۱: جبر محمود و جبر مذموم
 نادر ۴۲: در معنی اصطلاحات جمیع و فرقی و جمیع الجمع
 نادر ۴۳: در معنی از تکوین شیخ و مصوبیت سلب احوال باطنی
 نادر ۴۴: خطبه اصدقی الرقبا
 نادر ۴۵: الطالع راجع از بعضی فقرات
 نادر ۴۶: در روایت بمنع از ضبط سوانح احقر
 نادر ۴۷: اوقات نماز و تنبیهات متعلقه نماز و روزه (اساعات لطاعات)
 نادر ۴۸: مضمون متعلق معالجات بحجاب بعضی سؤالات (الاشناع عن السباع)
 نادر ۴۹: رساله قائم قادیان
 نادر ۵۰: در معالجه با کلام اعلی طریق
 نادر ۵۱: در جواب از نسبت الخطایه خدای بسوء شیخ اکبر
 نادر ۵۲: در معالجه با بیابیل و مجاریب و کله
 نادر ۵۳: در طریق جواب الزامی، چهار مرتبه
 نادر ۵۴: در تحقیق خطاب اسود
 نادر ۵۵: در اطلاع بر حرمت اخذ لیمه دون اقباضه
 نادر ۵۶: در حساب صاع و درجم
 نادر ۵۷: در تحقیق مسئله التصرف
 نادر ۵۸: در تحقیق جبر و ضرب و بد و نکول بعضی کلمات ذکر و اختصار بر معمول

- نادره ۸۳: نعم الفتاویٰ فی تصحیح الہادی
- نادره ۸۵: التقریر الشارح للتقریر الشارح
- نادره ۸۶: حل الاشکال علی ضروریہ الشیخ مع وجود اختیار فی الاعمال
- نادره ۸۷: تحقیق طلیف بجواب اشکالات متعلقہ خطوط
- نادره ۸۸: بیعت فاشیانہ و بیعت صغیر
- نادره ۸۹: البطلان حکم تقدم عرض
- نادره ۹۰: تحقیق ارسال ذوالفتح یدرین در قنوت نماز
- نادره ۹۱: الوقت لا یجلیث یار مستحبہ الکفار
- نادره ۹۲: در تحقیق مقامات طلب ضررہ در فتنہ و در غارت ضررہ آخری
- نادره ۹۳: تحقیق معصیت بودن استنزال و تصور اجنبیہ بالا اختیار
- نادره ۹۴: جواب اشکال بر واقعہ بعض بزرگان تہجد نماز و نحو
- نادره ۹۵: المقالات المفیدہ فی حکم اصوات الکلمات المجددہ
- نادره ۹۶: تدبیر سہل رفع فتویشات صعبہ
- نادره ۹۷: شق الخیث من حق علی و حسین
- نادره ۹۸: حل اشکال بر بعض مراقبات در نماز
- نادره ۹۹: الاختلاف للاحتراف در تصحیح اقراط و تقریط در انساب
- نادره ۱۰۰: تحقیق عجیب بکسر الحجب متعلق سمت کعبہ فوقی و تحت ارضی

مجموعہ رسائل الاشرفیہ

در چوہائیس رسائل جن کا نام دیوار الفتاویٰ کی کتاب فہرستوں میں آیا گیا ہے۔

- ۱: شرح مکالمہ یعنی درین بعض العقولین در قدرت حق تعالیٰ بر انہاد عن غیر الواقع
- ۲: تعدادی حقوق افراد الدین
- ۳: التحقيق المفرد فی حکم آتہ تقریب الصوت البعید
- ۴: ضیاء الخمس فی الاموال البہس
- ۵: احسن التعلیم لقولہ سیدنا ابراہیم علیہ السلام
- ۶: در جہز الحسام من اشاعت الاسلام

- ٥ : الكلام السكوني في تحقيق ابداء الزمنية
 ٥٢٣ : خلاصة الكلام في اذعان المجتهد ومن يوشى انعام
 ٥٢٥ : اقامة الطاعة على زاعم نكار التبتوة المحيطة العامة
 ٥٢٤ : جنزلي الكلام في منزل الإمام
 ٥٢٤ : نعم شارة الويل في اتم شارة اهل
 ٥٢٠ : القضاة من اللطائف (لطائف مست)
 ٥٢٣ : البصائر في الدوائر
 ٥٢٨ : تبيين العلم في تبيين العلم
 ٦٠١ : تبيين العلم في تبيين العلم
 ٦٣٣ : مجتهد البراري في سرور الفوائد
 ٦٣٠ : ظهور العلم في نور العلم
 ٦٦٥ : الحكم في الخلافات في الحكم في الخلافات
 ٦٨٨ : رد التوهم في الطلاق ذات التقدرة
 ٦٩٣ : الكلام في حيز البراري
 ٦٩٨ : تبيين العلم في تبيين العلم
 ٤٠٩ : التوهم في التوصل الى حقيقة الشرك والتوصل
 ٤١٢ : الارشاد في سلك الاستعداد
 ٤١٥ : التوصل الى سلك التوصل
 ٤٢١ : المحقق في حكم الامور
 ٤٢٢ : قائم قاديان
 ٤٢٤ : الحكم الحق في حزب التوهم
 ٤٣١ : شق اليبس من حق الغيب
 ٤٣٢ : التوهم في تعلق النشأة
 ٤٦١ : تحقيق التوهم بأهل السطح لمن لا يريد اداء المهر في النكاح
 ٤٦٣ : تعديل المهر في درجة تكميل المهر

- ٤٧٩ : ٣٢ : كنه القوم في حكمه بالصوم
- ٤٨٠ : ٣٣ : احوال الميتة التي في من الشبه في احوال الميتة والسنن
- ٤٨٠ : ٣٣ : التعرف في تحقيق التصرف
- ٤٨٤ : ٣٥ : تمثيل الفرق بين من تدريس المصادر
- ٤٩١ : ٣٦ : سوا القلظ والفاصد في حكم القلظ عند الساجد
- ٤٩٣ : ٣٤ : سوا السط في تصفية بعض الشغل
- ٤٩٤ : ٣٨ : صاحب الكلام في حكم من صب الموم
- ٤٩٨ : ٣٩ : المقالة المتبادلة في تصور العلية البهائية
- ٥٠١ : ٣٠ : نعم النادى في تصحيح المبادئ
- ٥٠٥ : ٣١ : حل الامشكال في ضرورة الطرح مع وجود الاختيار في الأعمال
- ٥٠٥ : ٣٢ : التفتيش في اخبار الصناعات
- ٥١١ : ٣٣ : المقالات النقية في حكم اصوات الآلات المهددة
- ٥١٥ : ٣٣ : شوق الفيلسوف على حق في دوسين
- ٥١٩ : ٣٥ : الاختلافات للاعتراف في طرح الفراط وتقرير دراسب



جليلة المخرج من تحتها نور على بحيم افسد من المذبح من ربه ولا اعتدوا شوق على صاحب امره وشرفه

فان الله انى في العز

املا بتماني في محض في ستر الى ولا اعتدوا شوق على صاحب امره وشرفه

داوود عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في القرآن
كل شيء حكمة

مسائل الآيات الى من القاموا بعقولهم من كثير الكلام
باعتقاد القام بعقولهم من كثير الكلام
عليه السلام وكان من ذوات هذا الشأن
وسال

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في القرآن
كل شيء حكمة

بَوَادِرُ النُّوَارِ

المستفيدة من الفغات في العبد السليم + حيث أقصر في أختابها على المبدأ م.
من العلوم والحكام + و نرجوها ورجعها باكمل اهتمام + واجمع نظام
فراحتهم طبعها الفرة ثابته

العبد الضعيف المحسن الذي يدين نفسه لله في كل وقت وفي كل حال

في عرفة الحسنة من سنة ١٣٥٥

من مكتبة اشرف العلما في مدينة دار الرشيد في بغداد

قد اهدى تصحيح العرف الفاضل المولى سبيح المندوب بطر العلو الديوبند
(المحمد كمال رشيد الدين)

ہرگز ہے امدادی الودیا کا اور نہ ہی دلوں کی تائید کا ایک ہے۔ (اشرف علی تھانی ولی النعمین
العلوم والحکم۔)

تہنید فہرست دوم

الحکمۃ الدالۃ علی الحکمۃ الضالۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد الحکمۃ الضالۃ مدخل ہے کہ اس بار کی جانی حقیقت اس کے نام ہی سے ظاہر ہے اور تفصیل یہ ہے کہ
جو کہ بعض اوقات ہوتے ہیں بعض ضامین کے نقص کی عیوب ہوتی ہیں تو ان کو مافیہ کی عیوب کی طرح دیکھ کر
شاید کہ ان کو تلافی خطاب کیے اور اس سے کہیں پرستش ہو جائے اس لیے مختلف اوقات کے تلافی اور یہ
ماہر ہی مدخل ہے بشرطے جملہ اوقات کے ذمے دینے میں آئے یہ نہ تھا کہ ہر کسی پر غرہ اٹھا رہے
ضامین کے نشانات کو ہی ہولناکیوں کی شکل میں دیکھ کر باطن پہنچنے لگتا تھا کہ ان کی شکل میں عیوب کیا اگر کسی
مختلف مافیہ کا بھی کرنا ہی ممکن معلوم ہو جائے تو ایسی نشانات سے ان کو ایک تعلق بنا کر ہی مافیہ میں بھی کر سکتا ہوتا
چونکہ ہرگز ہر کسی کا وہ بعض اوقات اس پر اشتراک کر لیتے ہیں یہ ہے کہ بعض ضامین کی تعداد اور یہ ہے ان ضامین
مافیہ میں سے ناسخ ہونا دینے کو سزاوارتہ اور اس سے بھی قرار دیا سکتا ہے اور حقیقت دینے میں اس کے
نمون کی بنا پر کہ ان کے عیوب سے کہہ سکتے ہیں کہ ان کی بنا سے جو کہ ان میں اوپر مذکور ہوئی تھیں وہ ان کے
ذات الحکمۃ علی سادہ ہوتے۔ لہذا ان کو نہ شرم نہ لانا ضروری ہے۔ کثیر الشرف علی تھانی ولی النعمین

تہنید فہرست سوم

نواذ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بعد الحکمۃ الضالۃ یہ بار کو اصل مافیہ ہی مدخل الحکمۃ الدالۃ علی الحکمۃ الضالۃ کی حقیقت کے مدخل
تھو کہ ان کی شوری شایع کیا گیا تھا اس کی حقیقت اس کے طبیعت سے ظاہر ہے ہر کام میں یہ کہ بعض اوقات ہر کام
اس لیے ہوتے ہیں بعض کے نقص کی شکل میں ہوتی ہیں تو ان کو مافیہ کی عیوب کی طرح دیکھ کر
یہ نہ تھا کہ ہر کسی پر غرہ اٹھا رہے ہوں ضامین کے نشانات کو ہی ہولناکیوں کی شکل میں دیکھ کر باطن پہنچنے لگتا تھا کہ ان کی شکل میں عیوب کیا اگر کسی
کی شکل میں عیوب کیا اگر کسی مختلف مافیہ کا بھی کرنا ہی ممکن معلوم ہو جائے تو ایسی نشانات سے ان کو ایک تعلق بنا کر ہی مافیہ میں بھی کر سکتا ہوتا
چونکہ ہرگز ہر کسی کا وہ بعض اوقات اس پر اشتراک کر لیتے ہیں یہ ہے کہ بعض ضامین کی تعداد اور یہ ہے ان ضامین
مافیہ میں سے ناسخ ہونا دینے کو سزاوارتہ اور اس سے بھی قرار دیا سکتا ہے اور حقیقت دینے میں اس کے
نمون کی بنا پر کہ ان کے عیوب سے کہہ سکتے ہیں کہ ان کی بنا سے جو کہ ان میں اوپر مذکور ہوئی تھیں وہ ان کے
ذات الحکمۃ علی سادہ ہوتے۔ لہذا ان کو نہ شرم نہ لانا ضروری ہے۔ کثیر الشرف علی تھانی ولی النعمین

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تو حقائق کا ہر ایک وہ حقیقت ہی ہے کہ ان میں سے بعض اوقات ان میں عیوب کی شکل میں عیوب کی طرح دیکھ کر
یہ نہ تھا کہ ہر کسی پر غرہ اٹھا رہے ہوں ضامین کے نشانات کو ہی ہولناکیوں کی شکل میں دیکھ کر باطن پہنچنے لگتا تھا کہ ان کی شکل میں عیوب کیا اگر کسی

بسم اللہ الرحمن الرحیم
تو حقائق کا ہر ایک وہ حقیقت ہی ہے کہ ان میں سے بعض اوقات ان میں عیوب کی شکل میں عیوب کی طرح دیکھ کر
یہ نہ تھا کہ ہر کسی پر غرہ اٹھا رہے ہوں ضامین کے نشانات کو ہی ہولناکیوں کی شکل میں دیکھ کر باطن پہنچنے لگتا تھا کہ ان کی شکل میں عیوب کیا اگر کسی

آغازِ مسائلِ مقصودہ

ایسے سوالات کے مسائل اختیار کیا گیا ہے جو کہ قرآن و حدیث میں منقول ہیں

مسائلِ فہرستِ اول غرائب الزغائب بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حدیث اشغال ہم اہلینانِ بکمالِ حال۔ احقر کے لئے اصل یہ ہے کہ دستِ پریشانی ہے کہ
اشاد و خدادی کہ ہے الہدٰی کہ اللہ لفظش لفظش احقر کو کہیں پر غلط اس کے اہلینانِ
و گھوڑانی حال ہے۔

تحقیق مراد یہ ہے اہلینانِ میں نہیں وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا یہ قول و لکن
لیطمنش قلبی کہ مال ہے اس وقت عدم حصول اہلینانِ پر مستزم ہوگا لغز باشرائے
عدم مائز کو کہے مائز و کلا اس کا کون قائل ہو سکتا ہے بلکہ مراد اس سے اہلینانِ جنسی
یعنی ایمان و اعتقادی ہے جس کو ابراہیم علیہ السلام نے اپنے قولِ بلی میں ظاہر فرمایا ہے
جس آیت میں بھی اہلینانِ اعتقادی مراد ہے دلیل اسکی خود سیاق و سباق ہے قائلِ تعالیٰ
و یقول الذین کفروا الولا ائزل علیہ آیت من دینہ اس کے جواب کے سلسلہ میں اشاد
ہو ہے یعنی یہ لوگ خدادے فرائضِ سحراحتِ مقررہ کی کہے ہیں اور جو اہل ایمان ہیں وہ
ذکرِ اللہ سے کہ نہ اعظم اس کی قرآن ہے طعن ہوئے ہیں ایمان لاتے ہیں یعنی قرآن

کے اجماع کو ملائی علی البدل کے لئے کافی سمجھتے ہیں اور اگر ان میں بھی خود بحث ہے کہ جس مرتبہ کا ذکر ہوتا ہے اسی مرتبہ کا اس سے الٹ بیان ہوتا ہے۔ ذکر اعتقادی سے الٹ بیان اعتقادی اور ذکر مالی الٹ بیان مالی۔ آپ ذکر اعتقادی پر الٹ بیان مالی تلاش کرتے ہیں۔ وہ بھی انتشار اور تضاد شدہ خواہ جو جادو کا اس کے ذہن سے مشرب عدم ناہیت ذکر کا ذکر ہیں لفظ عرب صدمہ سے

دو سرا عنریہ

در تحقیق قاعدہ اصولی اعتبار علم الفاظ | قاعدہ کلی اصولی الاعتدالہ خصوص السبب بن العدولہ
 اصولی الاعتدالہ میں علوم سے وہ علوم مراد ہے جو مراد حکم سے متجاوز ہو چنانچہ حدیث میں ہے
 لیس من الہو الغیب یعنی السلفۃ مرے کہ الفاظ عام ہیں محروم بھی جہوں کے نزدیک عقیدتی ہے
 کہ مراد صرف وہ علوم سے ہیں اس حدیث کے سبب وہ علوم خاص ہیں جن میں شقت و عسیت تھی۔

تیسرا عنریہ

در جزو زیادہ شہوت عامی میں | اکثر بڑا اصولی میں شہوت جوان سے زیادہ ہوتی ہے گو قوت کم ہوتی
 بابت جوانان در بعض دوا | ہے اور جوانی میں قوت صفت کی زیادہ ہوتی ہے چنگل و جریہ ہے کہ
 جوانی میں جو کہ شہوت قوی ہوتی ہے اس لئے اس کے روکنے میں غش کو غلاؤ اور ماحصل ہوتا ہو
 بخلاف اہام ضعیفی کے اور غلاؤ غش کو کمزور غلاؤ ب معلوم ہوتا ہے۔ دو سرا وجہ ہے کہ جوانی
 کی حالت میں بہت زیادہ ہوتی ہے بخلاف عالم ضعیفی کے۔ تیسری وجہ ہے کہ انسان جو جو
 شہوت عام جوانی میں صفت کا اہتمام زیادہ کرتا ہے بخلاف عالم ضعیفی کے کہ اس مراد
 میں وہ بضع شہوت اس طرف اہتمام نہیں ہوتا۔ چوتھی وجہ ہے کہ اکثر لوگ جوانوں سے
 تو اپنے لڑکوں اور عورتوں کو دور رکھتے ہیں اس لئے بھی ان کو بہت کم ہوتا ہے بخلاف بزرگوں
 کے کہ ان سے کسی کو اندر نظر نہیں ہوتا اس لئے ان سے احتیاط نہیں کیا جاتی وہ مصیبت نظر میں
 میں زیادہ بہتلا ہوتا ہے اور گویہ صاحبی اصل ننا کی براہ بردہ ہیں لیکن چونکہ اکثر لوگ انکو
 ضعیف سمجھتے ہیں اس حیثیت سے ان میں اس شدت آجاتی ہے۔

ہر ایک ہفتہ میں ایک بار محبت کرنے سے صحت کو محفوظ رکھا ہے یعنی ایک ماہ میں چار بار محبت کرنا
 ہے پس اس طرح سے اگر چار عورتیں ہر ایک تو ہر صحت سے ایک طرح میں ایک بار محبت ہوگی جس میں تمام
 صلح متعلقہ جانیں کی حمایت ملوگا ہے گی اور اس سے زیادہ حکمرانوں میں یا تو مرد و عورت یا عورت
 ہر کس میں قوت تولید کی وجہ سے کی اور یا عورت کا حق اور وہ کچھ کرنا تو ان عام ہر لمحہ اس طرح
 کسی خاص مرد کا لڑائی تو ہی ہر اس عورت میں عمل نہیں ہو سکتا بہت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم میں چکر تو
 بھی زیادہ تھی وہ آپ کو تو ان میں عورت سے خدا کے ریت ہی خصوصیات بھی عطا کی گئی ہیں اس لئے
 اس حکم میں بھی آپ کو ایک خاص امتیاز عطا فرمایا گیا۔

شآتواں عشریہ

در دفع اشکال متعلق بعض اشعار دیا ہے ہر مسئلہ

دگر مائے محرم روز گشت	بہ بندہ بروے در باز گشت
کے نادیں بزم سا خردمند	کہا دئے یہو کشیش در دہند
بچے بازدار وہ بندہ خستہ است	بچے دیدہ بانو پر سوختہ است
کے نہ سوئے گنج تامل نبرد	دگر بندہ بار بیدول نبرد
بروم ہیں سوچ دیر اسے غول	کر و کس نروہ است کشتی بڑی
اگر طباہی کاہیں نہیں طے کنی	خفت اسپ باز آمدن چہ کنی
بامل در آئینہ دل کنی	صفائی بستہ دین حاصل کنی
نعرہ دے در عشق مست کند	طلبکار محمد اسوقت کند
پائے طلب وہ دینجنا ہی	در خجنا جبال محبت ہی
بندہ یقیں بد اسے خیال	نامدست را پردہ الا جلال
اگر درک عقل ما پادہ نیست	عنائش عجیب و تحیر کہ ایست
دریں بحر جزوہ عالمی نیست	گم آں شد کہ دنبال عالمی نیست

حال اسکی یہ دگر مائے محرم روز گشت الی قولہ دریں بحر جزوہ عالمی نیست۔ ان ایسا بھی

ظاہر اکیلا شکل ہے وہی کہ اس سے اور اداک اداک و صفات بالکذا کا اختلاف بیان کیا ہو تو
 ظاہر یہی ہے کہ یہاں سے دگر سالکے الخ میں اسی کا تحقق فرض کیا گیا ہے اور یہ مرتب تھا جن میں
 ہے دوسرے واقعے کے بھی خلاف ہے کیونکہ اداک بالکذا لایمکن ہے تو اس کا فرض کیا گیا ہے
 اس میں محکم ہا قہید مرتب نہیں ہوتے جیسا یہاں دگر سالکے الخ میں مرتب کئے گئے ہیں پھر اخیر میں
 سے میں بجز الا میں ظاہر اشارہ ہے اداک بالکذا ہوا تو اسی ایک تھا جن میں شکل کا اختلاف ہو گا
 اول ملحقاً اختلاف کا حکم کیا تھا یہاں اس سے استثنایا دوسرے واقعے کے بھی خلاف ہو گا کیونکہ
 اداک بالکذا کا اختلاف واقع میں عام ہے تیسرے سے دگر سالکے الخ کے ملحق سے معاف ہو گا کیونکہ
 اس میں بعض سالکین کے لئے اس کا وقوع فرض کر لیا گیا ہے پھر اس صورت میں بجز مراد صلی الخ
 کے کیا سنی اور اگر فرض سے دگر سالکے الخ کی توجیہ کے لئے اداک بالکذا لایمکن ہوا ہے بلکہ صرف
 مخصوص جاہل الغفالی جاوے تو اشکال تھا جن کا تو جائز ہو چکا لیکن یہ ہے جند ہدے الخ
 میں اشکال ہو گا کیونکہ اس میں جہاد ہوا الغفالی نئی ہوئی ہے حالانکہ یہ حکم صحیح نہیں دوسرے سے
 دیکھ کر جہاد صلی زلت میں اگر کوئی مراد غائب ہو تو اس کے حکم سے دگر سالکے الخ سے معاف ہو
 ادا کر مراد جہاد ہے تو ادا اس کے کہ اس تیسرے میں ہے کیونکہ مراد غائب استغراق ہے اور
 بقا میں استغراق نہیں خود یہ صریح واقع کے خلاف ہے ادا اکثر سالک حصول بقا سے متنازع
 ہوتے ہیں ادا کر کوئی دمج عالیہ لیا جاوے تو دوسرے انبیاء عظیم اسلام اس میں شریک ہیں
 یہ ہے تعزیر اشکال کی توجیہ اس کی جو مذکور کے طور کے بعد خیال میں آئی ہے کہ ایک اداک
 عقلی ہے ایک کثیفی ہے ادا کی یعنی ہے یعنی مذہب پس اشعار الا میں تو اداک عقل کے حصول میں
 ہو کے کی نفی ہے چنانچہ مطلقاً اس کا قرینہ ہے اور اس علم کی صحت ظاہر ہے اور
 اداک کثیف کا ان ایضاً میں ذکر ہے سے دگر سالکے الخ میں اداک کثیفی بھی ممکن بالکذا نہیں
 جیسا اکثر سالک عقیدے ثابت ہے بلکہ بہ نسبت اداک عقل کے ایسے قصے ناواقفان
 ہے جو کہ نقلی و دنیائی ہے پس سنی مقام کے یہی کہ اداک عقلی تو دمج اعتقاد علم تک بھی
 نہیں چلا اداک کثیفی اعتقاد علم کے دمج تک ہو سکتا ہے مگر اس میں قدرت علی التبع
 نہیں ہوتی جو دمج مگر م یاد کر کے ہے جند ہدے الخ میں جو دمج مراد تیسرے و جہاد

اور یہی ہے کہ یہاں سے دگر سالکے الخ میں اسی کا تحقق فرض کیا گیا ہے اور یہ مرتب تھا جن میں
 ہے دوسرے واقعے کے بھی خلاف ہے کیونکہ اداک بالکذا لایمکن ہے تو اس کا فرض کیا گیا ہے
 اس میں محکم ہا قہید مرتب نہیں ہوتے جیسا یہاں دگر سالکے الخ میں مرتب کئے گئے ہیں پھر اخیر میں
 سے میں بجز الا میں ظاہر اشارہ ہے اداک بالکذا ہوا تو اسی ایک تھا جن میں شکل کا اختلاف ہو گا
 اول ملحقاً اختلاف کا حکم کیا تھا یہاں اس سے استثنایا دوسرے واقعے کے بھی خلاف ہو گا کیونکہ
 اداک بالکذا کا اختلاف واقع میں عام ہے تیسرے سے دگر سالکے الخ کے ملحق سے معاف ہو گا کیونکہ
 اس میں بعض سالکین کے لئے اس کا وقوع فرض کر لیا گیا ہے پھر اس صورت میں بجز مراد صلی الخ
 کے کیا سنی اور اگر فرض سے دگر سالکے الخ کی توجیہ کے لئے اداک بالکذا لایمکن ہوا ہے بلکہ صرف
 مخصوص جاہل الغفالی جاوے تو اشکال تھا جن کا تو جائز ہو چکا لیکن یہ ہے جند ہدے الخ
 میں اشکال ہو گا کیونکہ اس میں جہاد ہوا الغفالی نئی ہوئی ہے حالانکہ یہ حکم صحیح نہیں دوسرے سے
 دیکھ کر جہاد صلی زلت میں اگر کوئی مراد غائب ہو تو اس کے حکم سے دگر سالکے الخ سے معاف ہو
 ادا کر مراد جہاد ہے تو ادا اس کے کہ اس تیسرے میں ہے کیونکہ مراد غائب استغراق ہے اور
 بقا میں استغراق نہیں خود یہ صریح واقع کے خلاف ہے ادا اکثر سالک حصول بقا سے متنازع
 ہوتے ہیں ادا کر کوئی دمج عالیہ لیا جاوے تو دوسرے انبیاء عظیم اسلام اس میں شریک ہیں
 یہ ہے تعزیر اشکال کی توجیہ اس کی جو مذکور کے طور کے بعد خیال میں آئی ہے کہ ایک اداک
 عقلی ہے ایک کثیفی ہے ادا کی یعنی ہے یعنی مذہب پس اشعار الا میں تو اداک عقل کے حصول میں
 ہو کے کی نفی ہے چنانچہ مطلقاً اس کا قرینہ ہے اور اس علم کی صحت ظاہر ہے اور
 اداک کثیف کا ان ایضاً میں ذکر ہے سے دگر سالکے الخ میں اداک کثیفی بھی ممکن بالکذا نہیں
 جیسا اکثر سالک عقیدے ثابت ہے بلکہ بہ نسبت اداک عقل کے ایسے قصے ناواقفان
 ہے جو کہ نقلی و دنیائی ہے پس سنی مقام کے یہی کہ اداک عقلی تو دمج اعتقاد علم تک بھی
 نہیں چلا اداک کثیفی اعتقاد علم کے دمج تک ہو سکتا ہے مگر اس میں قدرت علی التبع
 نہیں ہوتی جو دمج مگر م یاد کر کے ہے جند ہدے الخ میں جو دمج مراد تیسرے و جہاد

ابن عقل کہے تھے اسی کشف کا طریقہ بتایا ہے۔ ست اگر طالعی الخیر میں ادھم کا کشف کا درجہ اور ایک
 عقل سے بڑھا ہوا ہے اسی لئے یہ بدو نفس یہ وہ اپنے خیال کا حکم فرمایا اب آگے نہ گئی یہ
 ایک نفی ابن کشف کیلئے بھی کرتے ہیں یہ نادمہ سراپہ الاہل۔ اور اسی وجہ سے اس کو صرف
 اشد صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بطور حشر ثابت کرتے ہیں اس قول میں وہیں ہمارا کواخافہ صلی اللہ علیہ وسلم
 چرنا دانی فرمایا کہ ان اشخاص کے حل کے بعد معلوم ہوا کہ فن دانی میں دینی فن تصرف میں حشر
 ہونا نامدی قدس سرہ زیادہ محقق ہیں حضرت شیخ سعدی دہے۔

آٹھواں عینریہ

دعوت نکال چنانچہ میرے دل میں انتخاب کی تفسیر کے مختلف اللہ تعالیٰ
 نہیں مئی نظر نیان الایہ دیکھو ایک طرف پیدا ہوا ہے جو سرور میں خدمت ہے دیکھو
 جواب سے مشرف فرمایا جاوے وہ وہ وہ۔ لا تکلف اللہ تعالیٰ سے معلوم ہوتا ہے کہ اہم تہ
 میں خطا و نیان سے معلوم ہوتا ہے اور میرے دفع میں اصنی الخطا والنسیان سے معلوم ہوتا ہے
 کہ وہ خطا و نیان کے مختلف تھے کہ انہوں نے الیہ فی التفسیر خداوند المتوفیق میں تھا
 الجواب میری عبارت حلقہ تفسیر آیت خدا کے اخیر میں اس سے صریحاً عرض ہے ملاحظہ
 فرمایا جاوے اس کا غرض ہی جہت نفس کرتا ہوں۔ یہ تو بھی ممکن ہے کہ جتنے مراتب خطا و نیان
 کے اسی طرح وسوسوں و خطرات کے مساوات کئے گئے ہیں ان میں بعض اختیاری ہیں چنانچہ
 نال سے ہی معلوم ہی چاہئے اس لئے ان کا مختلف بنانے میں کوئی اشکال تھا اور حد میں
 علی اُسنی کی تہ سے اہم سابط کا بعض مراتب میں مختلف ہونا معلوم ہی ہوتا ہے ورنہ ممکن نہ
 الایہ تہ کی نفی تو خطا و نیان سے عام معلوم ہوتی ہے سب اہم کو ام ۵۰ ہر عزم ملک تہ

نواں عینریہ

عینریہ صاحب الخطام منہر مقلد شرف و گلستان آدم دوش چار طبع ہوا الی آخر
 عینریہ صاحب الخطام منہر مقلد شرف و گلستان آدم دوش چار طبع ہوا الی آخر
 عینریہ صاحب الخطام منہر مقلد شرف و گلستان آدم دوش چار طبع ہوا الی آخر

واقعہ دالہ عرفان حقائق دلائل اشار

میں نے تمہیں دلائل میں تو ان اشخاص کا اپنے فہم میں آنا اور پھر ملاحظہ میں آنی کہ تو یہ بھی ہے کہ
بعد از اس کے کہ وہ ملک گزرنے کے بعد اتفاقاً قنوتہ بلوچانے کے وقت مولانا محمد صلیح صاحب کے پھر واقعہ
ہوئی آغوش پھر ان اشخاص کی نسبت یہ فرمایا کہ شعر ازل کا مصرع اول جس نظروں میں اودھ دیا
گیا ہے یعنی بعض میں تو اس طرح صحیح درگستان جہاں دوشش چو از لطف ہوا۔ اور بعض میں اس
طرح صحیح درگستان جہاں دوشش جہاں از لطف۔ مگر اس شعر کا تیسرا یہ نظم بھی صحیح ہوا ہے اور
یہ اختلاف نسخہ نسخے کے بعد آج میں نے پھر فرمایا تو شعر ازل کی یہ تقریر میں آنی کہ میں نے
مملکتان عالم میں گذشتہ زمانہ میں اودھ دوش سے یہی مراد ہے ذکر خاص طب غصہ چو کہ لطف ہوا
کے سبب سبب میں تامل ہو رہا تھا اور آج جا کر دیکھا تو ہم کہ غزاں کے سبب کہ مجھ کو دہا اس سبب میں
نے اسے بہت کو خطاب کیا کہ اسے سن کر کہ گذشتہ زمانہ میں قلم پر لکھ کر سلطان جن میں مشابہ
شاہ مجھ کے تیرا اہل سامان کہ راضی کہ شاید عام جم کے تھا جاسے اکثر میں کہاں گیا۔ اس کے جواب میں مالک نے
کہ وہ سب فنا ہو گیا پس مصرع اولی شعر ازل میں کمر چہ نظریہ میں آکر آشفتن اور غفنی کا زمانہ قدیم
بلکہ طریقے سے اودھ دیکھ جن غزاں کا قصد ہے چہ بقرینہ مقام دال ہے خصوص نقطہ دوش کہ اس سے
انقطاع بھی مضموم ہوتا ہے یعنی اولی آشفتن باذان اشغلی و اشغلی نامہ ہذا غفنی انوار و غفنی
اس شعر کی دہی تریسہ سو کی جو تیسہ سابقہ میں بھی ہے اور سنو تانیہ کی اول تو اس کے توجہ
ضروری دہی کہ وہ قلم نہ پایا گیا اور اگر اس سے قطع نظر کریں گے تو اس میں بقرینہ مقام کمر و
قصد ہو گا اور لطف سے مراد وہی لطف ہوا ہو گا اور جو اناس بہت تانیہ ہوئے سے مخاطب کو اپنے
جوں مخاطب ہو گا وہی مخاطب کہ یہی تقریر ہو گی جو ابھی بھی لکھی ہو وہی تقریر بلکہ تقریر تقریر
منیر سابقہ پر بھی نمودار اعتبار بھی اور ان کے بعد کا شعر جن عشق دانست الخ بھی سب اپنے مضمون
میں مستقل ہوئے ہیں بلکہ غزاں میں سابق و لاحق کے ارتباط کی کوئی ضرورت بھی نہیں ہوتی۔
محیط اتفاق ہے کہ پہلا منیر بھی عشروانی محرم میں لکھا گیا تھا اور یہ منیر بھی عشروانی محرم میں
لکھا گیا البتہ منیر پہلا ہوا ہے یعنی منیر اول۔ ۳ محرم سنہ ۱۲۸۷ھ

دشواں عسریہ

[illegible]

اقرار ہے اپنی تفسیر میں اس مقام پر آؤ گے مگر اجماع اس کا مطلب ہے کہ بعض ایجابات دلیل
صحت الی قولہ گو اور سامعی موجب جہاں نہیں ہوتے، لیکن یہ اس عام میں سے مخصوص ہے۔
خوالی قولہ لا تستعین کے یہ معنی ہیں اور اس فقرہ پر جو مشبہ ہو سکتا تھا کہ اس میں تو مستولہ و لا راجع
کے استعمال کی بھی گنجائش دوسری الی قولہ غایت، مالی الباب ایک نصیحت کو بھی عابطہ اعمال کہنا
چڑھا سوس اس موجب جزئیہ کی تفسیر کوئی سائل بڑے مخصوص نہیں ثم الی قولہ قابل ہونا از راجع ہے یہ
حق فقرہ پر عام کی جو تفسیر میں اختیار کی گئی تھی ستر بعد میں اس میں یہ جزو تہب میں کھٹکتے ٹھاکر اہل
سنت کے اس قاعدہ کو جو ظاہر عام معلوم ہوتا ہے کہ سامعی عابطہ اعمال نہیں مخصوص کہنا
بڑھ چکا ہے نیز حضرت توحید قریب آیت کے اس کوئی دلیل نہیں اور جو کہ دوسری توضیحات
میں نقل ہیں اس لئے احتمال کے ہوتے ہوئے اس ظاہر کا دلیل بننا مشکل ہے اور بجا دلیل
تخصیص کا دعویٰ مشکل اس لئے اس توحید کی تلاش ہوئی جس میں تخصیص کا جمل قابل ہونا دہرے
لہذا یہ میں بھی کسی حد تک قابل کا اور کتاب کرنا دہرے میں حصہ تلفا میں میں تلاش کی گیا اور دہرے
ہو چکا بھی مشہور کیا گیا کہ یہ تہب کو کسی توحید سے شفا دہنی آخر حضرت مولانا اسلمی کے کلام سے
جناب ہادی تاملی میں دعا کر کے اجماع کی ان کے کلام میں کوئی ایسا مضمون ظاہر نہ پا سکتے جو اس آیت
کی تفسیر میں میں ہو یا اسے یہ دعا کر کے جو مشہور کوئی توحید شفا دہنی کے ساتھ یہ شعر نکلا ہے

چوں دل آں مشاہد زین سال فزون	عصمت و انقیاسم حرم بود
------------------------------	------------------------

میں بہت ہی غمناک ہوا کرتے تھے فوراً قلب میں تسکین حاصل ہوتی تھی وہ کہتے تھے اپنی اور گناہوں سے جبکہ انجسار ہوا تو دل نہ صرف گناہوں سے پاک ہوگا گناہوں کے سبب ہوگا انجسار ہونا دل کا اور نہ طبیعت ہی تو دل کا ہے۔

سبب تریب ہو جائے۔ وہ مقام فی انکشاف اختیار کی کہ کوئی کلام یا معاملہ اس مقام سے پس ہٹے یہ نہ ہو کہ
 کہ مصلحتی اس طریقہ ہلکے سے اسے رفع صوت و جبر القول سے کہ کوئی زیادہ ہو کہ آپ کو تحقیق پہنچے جس سے
 تم مختلف ہو جائو اور اس اختلاف کے سبب خدا تم سے تم خدا کو ترکہ اعمال کرنے اور اس وقت تم
 رفع صوت و جبر القول کے مرتب ہونے کے اس وقت تم کو اس سبب سے جبر القول سے اس وقت ہی ہلکے
 وہ خلاف حق کی جبر اور اس کا احتمال ہی نہ تھا کیونکہ اُن کے ارکان کا کہ تمام ہوتا تھا جس میں بے ہو گیا تھا
 کو بھی زیادہ ہوا کہ یہ حاصل ہے نہ نقطہ بتاویل حقاۃً اس نقطہ کا اور یہ ہو گیا ہے اس وقت ہی ہلکے
 خبر اور اس کا احتمال ہی نہ تھا یہ حاصل ہے نہ نقطہ لا شعور کا پس اس تقریر پر کسی شخصیت
 کا معاملہ بلا واسطہ ہونا بھی لازم نہ آیا اور اسی خط بلا واسطہ ہی کی اہل سنت نے نفی کرانی ہے اور اس
 شخصیت کا وہ کٹر سامی سے ثابت ہوا بھی ہو کہ منہج میں القامہ ہے ثابت ہو گیا کہ وہ کٹر سامی
 میں اس شان کی وجہ نہیں آئی۔ اور اس تقریر سے سبب قیام صاف ہو گئے اور خطا بھی نہ تھی
 کا اور کتاب کرنا نہیں چاہا۔ وہنا من خصلہ اللہ تعالیٰ ثلثوں میں کلمات مولانا درود۔ ۱۹۹۹ ع
 نیز اشرف علی دہلوی سے کہ تقریر بالاس جملہ عالیہ واسطہ لا شعور کی تعارضت ماننے کے
 ساتھ علیہ ہو گئے اس کے بعد ایک تقریر اس حال کی تعارضت حقیقہ کی کہ میں نے آئی جس کو ہندو ضبط
 ذکر کیا تھا کہ مطلق ہوئی سبب اور صاحب نے بعد کہ فکر و فکر نے چمک رہا ہے اصل ہی تقریر بھی ہو
 میں گھنچا چاہتا تھا اس لئے میں اس میں باعلیہ تعلق ہوا اور ذیل میں اس کو خلق کیا جاتا ہے وہ ہونا
 ہے کہ وہ انتم لا شعور حال ہے ان نقطہ ہذا کو کہ اس لئے مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ عزائم
 یا یہ نہ ہو کہ میں نے یہ سمجھا کہ تم رفع صوت و جبر القول سے کہ وہ ہوا اور اس کی شامت تھا وہ
 اعمال خط ہو جائیں اس طرح کہ رفع صوت و جبر القول موجب اقامہ رسول ہو کہ مصلحتی ہی انکشاف
 ہو اور خلاف نیز کفر اختیار کی اور کفر اختیار موجب خطا اعمال ہو جائے اور قیوس اس میں بھی ہو کہ
 اس کا اصل سبب تھا بارخ رفع صوت و جبر القول ہی تھا اور تھا ہے اس لئے ہا ہا ہی نے تم کو یہ مزید
 لکھا اس عنوان میں پورا قصود بھی آگیا اور اس کو لا شعور کی حالت میں ظاہر رہی۔ انتہی
 نظرم میں المستظرف الموصوف۔

محکم دلائل وبراہین سے مزین ہر ایک اور موضوع پر مبنی ایسا توہم افروز اور بھی قابل غلطی ہو

تمتہ التحقیق المذکور السوال من العبد

من العبد الکذیب الذی جانا بالشیخ الاکبر
 الخیر عبد اللہ غلام عبد الآف نجیہ و
 سلامہ احابید حفظہ اللہ بعد رسالہ
 الامدادہ لشمسہ وجب المرجع و فیہا
 نیز من بقیۃ تاویل الایۃ الذکر مبعۃ
 یا ایہا الذین امنوا لا تفرحوا بصواتکم
 فوق صوات النبی ولو لا تفرح فی صوات
 ثلاث الاول فکی اختلاف فی صدق
 ان فی اسی موضع قال ہذا السنۃ فی
 الجراحۃ ان الاعمال بعضہا لا تكون
 موجبة لحبط بعض الاعمال بل علی ان
 الزمر خلافہ فہذا الامام لہما رحمہما
 ابن الصغیر الجلی فی وجہ التفرع مع علو
 کعب فی العلو و انکلاہ قد یوب بابا
 فی صحیحہ من المطبوع فی المصطفائی
 وقال باب خوف المؤمن ان یحبط عملہ
 و ہوا فی شہرہ وقال السنۃ فی تعلیقہ
 علی الجلی اسی خوف من ان یکون
 منافقا فیرد لذلک عمل و ہوا
 بعدہ بنقادہ لکمال غفلت او خوف من
 ان یحبط عملہ لشدۃ و مراد لہما کیا دفع

از کلام شکستہ دل بجزا کی شرح کافی طریقہ توافقت
 خلاصہ بعد جملہاں بڑا عقیدت کے امام مسنونہ صریح
 کہ میں نے یہاں لکھا وہاں ہی امام جب المرجع میں
 مدعا کیا جس میں کہ بقیتہ صحت یا نہ تغیر یا نہ کبر
 یا ایہا الذین امنوا لا تفرحوا بصواتکم فوق صوات
 النبی تو یہ مذکور تمام میں تغیر کی غرض اور ثابت میں
 شک نہیں بلکہ یہ صحت میں یہ ظہان ہوا کہ
 ان سنت کے تو کسی وقت میں بھی نہیں کہا کہ بعض
 اعمال اور کچھ اعمال کے حبط اور غارت ہونے کا کاسب
 نہیں بن سکتے بلکہ یہاں ان سے یہ کہہ کر ممانہ و کسب
 دیکھتے امام ہام محمد بن انیس بخاری جہاں مشرطین
 جہاں یہ علوم و کلام میں بہت اندازہ اپنی صحیح میں
 ایک باب لکھا ہے۔ باب خوف المؤمن ان
 یحبط عملہ و ہوا فی شہرہ باب اس میں ان کی
 ہوس کوڑا پانچنے اپنے عمل کے حبط ہونے سے
 غفلت کی حالت میں اس کے مطہر مصطفائی ممانہ
 سند میں حاشیہ بخاری میں فرماتے ہیں میں نے
 کو اس بات سے ڈرنا پانچنے کہ منافق ہو اور اس
 سے اُسکے اعمال جہاں ہوا میں اور اسکو اپنے غفلت
 کی وجہ کمال غفلت کے خارجی مذہب یا مطلب سے کہ
 مومن کو اپنے اعمال کے حبط ہونے سے ڈرنا پانچنے

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 المشور والاختصاص امره وفي تفسيره جامع البيان
 قوله تلك الآية الكريمة هكذا ان خطبته
 انما كانت لاختصاصه من خطبته بعد الكرم والتم
 الا لشعرون بخطبته في الصحيح ان الرجل
 ليسكلم بالكتابة من خطبته لا يلقى بها
 الا الاكيب لسانا في النار بعد ما بين السجل
 والاذن اذ قد دلت في الصحيح عليه
 جمل من خطبته لفظه لفظه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان العبد يسكلم بالكتابة ما يتبين فيها
 رزقها في النار بعد ما بين المشور في
 رواية عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان العبد يسكلم بالكتابة
 من رزقها ان الله لا يلقى بها الا ابراهيم
 بعد ما بين العبد يسكلم بالكتابة من خطبته
 الله لا يلقى بها الا ابراهيم بها في جهنم
 فخر من الجاهل وتفسيره جامع البيان
 يدل ان معراجهم مع هذين القولين ان
 بعض الاحمال قد يكون موجبا لخطا
 الاحتمال في شناعة بالفرق و الفرق
 بين هذا القول وقول المعتزلة والمولود
 فانه يقولون ان الكتاب يخرج العبد من

وجه كما هو في التفسير انما كانت لاختصاصه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته
 انما كانت لاختصاصه من خطبته بعد الكرم والتم
 الا لشعرون بخطبته في الصحيح ان الرجل
 ليسكلم بالكتابة من خطبته لا يلقى بها
 الا الاكيب لسانا في النار بعد ما بين السجل
 والاذن اذ قد دلت في الصحيح عليه
 جمل من خطبته لفظه لفظه
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ان العبد يسكلم بالكتابة ما يتبين فيها
 رزقها في النار بعد ما بين المشور في
 رواية عن ابي هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان العبد يسكلم بالكتابة
 من رزقها ان الله لا يلقى بها الا ابراهيم
 بعد ما بين العبد يسكلم بالكتابة من خطبته
 الله لا يلقى بها الا ابراهيم بها في جهنم
 فخر من الجاهل وتفسيره جامع البيان
 يدل ان معراجهم مع هذين القولين ان
 بعض الاحمال قد يكون موجبا لخطا
 الاحتمال في شناعة بالفرق و الفرق
 بين هذا القول وقول المعتزلة والمولود
 فانه يقولون ان الكتاب يخرج العبد من

درہنہ مفید میں وہمہ اللہ
ظلالہ کو۔ فی السلام
مع الاکرام۔

الجواب۔ ليعلم ان الخطا الذي
نسبت لغيره المذنب المستدعي والمجاهدين
هو الذي يكون انما يكون الاحتياط لئلا
يكون حركما يكون في الكفر حتى يبتطل
صلواته وميامن اسلا ويجب عليه ان
ثابا اذا استطاع الزاد والرواح بعد
التوبة وانتفاء عند اهل الحق لان
غيبه والافكيه لوحي كمو في خفا وظهر
باجادوا الحبيب منلا آمد صدر بعض
التقاضي كيا حكموا بها بعد التوبة من
الارتداد في الخطا الذي يشبهوه بتوبة
المجاهدين لتبين المستدعي ان كان هذا
هو ملن كور سابقا فلا نسلا ولا تقها عليه
وان كان خبير من زهاب بركت الانبياء
وثوا بالكل انوا بعضا فلا يجوز ان في حوى
انتفاء عن اهل الحق لاننا لا نذكره وطق
الذراع ان لغظنا نكتب لانياسية الآية
فان سوتها يدل ظاهرا على ان شانها
المجربا من سائر السامع ولا شدة
فيما يشرك بينه وبينها وكذا ما نقله

سے مطلع فرایا جائے اور بکے سپید طرحت
اکھائیے۔ بکے ہی افادہ فرایتے ہیں آئیچہ
فراتے ہیں اور خدا خالی آپ کا سایہ دار کئے
جو آپ۔ جانا ہائیے کہ جس جہا کی نسبت بعد
نقل کے الی سنت وجامعت کی طرف لگتی ہے وہ
وہ ہے جہا اگرچہ کہ اہل کفر و بدعت داخل کا عدم
ہو جائیں مگر اگر کفر سے جہا کہ کفر و بدعت داخل
داخل ہو جائے اور اگرچہ وہ کفر و بدعت ہو
اگرچہ کفر و بدعت ہو اور بدعت کے ہو یا کفر
نہ یکہ انکے اختلاف کی کوئی شک نہیں ہو سکتا
پھر اس وقت اپنے فتویٰ میں بعض صاحب سہمیت
اعمال کے صلیک پیدا کرنے کا حکم کیوں نہیں کیا
جیسا کہ وہ حکم بعد توبہ انتفاء کر کے ہے پس وہ بعد کفر
آپے توبہ اسے ملے اور اس طرح مذمت و ثواب
کیلئے یہ کفر و بدعت توبہ تسلیم نہیں کیے کہ
وہ ان کے ہر حال میں اور اگر ان کے سر جہا کے کوئی بدعت
سہی وراہ میں بدعت کفر و بدعت کفر و بدعت کفر
بہت کفر و بدعت کفر و بدعت کفر و بدعت کفر
اہل حق کو سحر و جادو کے اس جہا کام انجام نہیں
تو اب ناراع صرف حق و باطل اگر حق ان جہا کے
ان کے حق میں مناسب نہیں کیونکہ حق آیت کفر کفر
اس واسطے طاعت کر رہے کہ اس جہا کی طاعت
وہ جہا کے ہیں دیگر سامع سے زیادہ سخت ہے

من المحرکین فلا یسأل بالخطب اصلا
وانما سئل لولها الوقوف فی المصیبة العظمی
ولا یلزم بالخطب بشئ من التفسیرین
واما تفسیر جامع البیان فلیس فی
شئ زائد علی التفسیر حتی یتدرج علی
المدعی واما ما ذکرناه من الفرق
بین قولک و قول المعتزلة والحق ارجح
فصل الفرق بومس الیہ الحاجة ولا
تس ما لا یثبت بناءً من الخطب ولو
یثبت لا یدل شیئ من الابیات
التي وردت معها علی شیئ من المنفصو
كما هو ظاهر واما لالذائد الطجات
علی کون هذا الخطب جامعاً لایمان
فمنفصل بقول تعالی یا ایها الذین امنوا
من یزید منکم منکم من فیه والحال ان
الایمان باعتبار الحال والحکم بالمنفصو
باستبدال السال وما قدره قول مرجعنا
بانقضاء هذا الخطب بختام الی النقل
بل الظاهر ان معنی قولهم لا یفرق
ای لا یماثل علیہ فیفی الحاجة الی
الخصیص و التاویل علی ما یأخذ
ما عندی و لعل غیره یقدر علی
احسن مما قد لفت و قریت سورۃ

ہیں باتیں تمام اہل شرک ہیں ہمیں خرید کر
اسی انجمن اس وقت آپ نے حق کی یہی طرف
ہیں ملے نہیں بلکہ انکا دال قوموں ایک قسم
کہا ہیں پڑھا ہے ان میں بعض کی تفسیر کے مطابق
ہیں ہم نہیں آ رہی تفسیر صحیح الایمان تو اس میں
ایک نیاہ کوئی بات نہیں یہاں تک کہ اس کے
استدلال کیا تھا کہ فرق آپ کے سزاوارد قرار
قول میں اس پر قول میں کیا ہے کہ فرق آپ کا
اس کی کج فہمست ہوئی کہ غرض کہ نہیں جہنگ کے
سین میں جہاں ثابت ہو چکا اس پر اس میں ہوا
جتنی آیات آپ کے بیان کی ہیں وہ مخصوص پر داخل
دلائل نہیں کرتی اور ظاہر ہے کہ اس کے
کا خطب دلائل کرنا ایمان کے بقا کے ساتھ تو
دوسری آیت کے منقول ہے زاتہ میں من قاض
شہادان مایور کوئی تھا ہے جس کے اپنے دین کے
پھر تھا بات ہے کہ ایمان بالحق کے اعتبار سے
اور حکم کرنا چند حالت کے اعتبار سے ہوا ہے
ہ قول مرتبہ کی تفسیر اس کے حق کی ہے کہ
یعنی حق کی ضرورت کے ظاہر ہے کہ اس کے قول کے
سین میں ہے کہ ایمان کو صحیح سے مقرر نہیں ہوا ہے
ظاہر میں نہیں ہوا تو تفسیر دوسری کی ضرورت
یہاں ہوا ہے کہ تو یہ ایمان ہے اور ایمان کو
کئی جگہ یہی فرق اور یہی تفسیر کیا ہے اور یہی

عن نفسه بحديثه الخشبة المروية في الحديث المطبوع في المطبع المصطفائي في سنة ١٢٧٥ هـ
 وتقول الحديث مطلقاً أيضاً لو ثبتها صلى الله عليه وسلم لم يكن حجة إلا في قول جمهور
 البابا ولو لم يكن عن نفسه لكن في هذا الشأن لأن سؤال الخشبة كان غرضاً جمع كما وقع
 في الصحيح فكذلك الاستنباط وفي سنن النسائي مروي بها أيضاً في اللغة أن المرأة من
 سألت النبي صلى الله عليه وسلم غرضاً جمع الحديث باب الحديث عن النبي الذي لا يستدل
 على الرجل خلافاً يمكن أن يكون المطبوع في المطبع المصطفائي في سنة ١٢٧٥ هـ
 إذا جاز من عايناً خبراً ولما كان الله تعالى من حالها أنها قد خصت الحديث ثم سألت فلهذا
 لم تعرض للنسب على الله عليه وسلم عن سؤالها أنها لم تجزها ولا قال في الحديث يجوز لك أداء
 فريضة الحج من أي شيء لم يكن أو أن النبي عن خبره لم يخرج من قبل قطاً أو كان ذلك على وجه
 الوداع فلما قال لي ذلك عن خبره سألت عن خبره فلما قال هو في خلاصه من ذي النبي صلى
 الله عليه وسلم عن ذلك وإسناده لقضاء الوجه عن نفسه ثم عن خبره الحديث والخشبة
 خلقاً انهم عقيد لا مطلقاً وهو ما اختلف له من فعله حتى تلك المسئلة تكون وقت الحج
 طرأاً موسعاً هو الخبر لهذا الحديث ما شال فالجواب تنبيه في جواب شاذ من حديث كذا
 إذا الشرا من رواية أو الحديث يعنى ولو يفتقر في ما بين -

الجواب نعم هذا الحديث محتمل ولا يصح الاستدلال لكن لما في أصل المسئلة - ديوان
 أيضاً وهو سؤال الجعنة وجوابه صلى الله عليه وسلم لها يقول أرايت لو كان على أمك
 دين الحديث وهو ما كوفي صحيح الحديث من المجلد الأول فلهذا الحق صلى الله عليه وسلم
 وسلموا الحديث من غير تمام الدين ولو يشرط في قضاء الدين فقد يورد من نفسه على
 غير ذلك فكذلك الحديث - وأما الاستدلال بحديث خبره فليس بقوى احتمال أنكر هذه
 قد قال فقهاء غالباً والله أعلم وما وجد في بعض الروايات قول علي السلام هذه
 منك فيجعل على ما في بعض روايات أخرى خبر عن نفسك ثم هو موقوف عند بعضه
 وقد سمعنا كثيراً من هذا في التلخيص الجليل من أمكنة مطبوعه انصارى - اريد به الآخر شكلاً
سؤال اتاندي أن حديث العبد لا يخالف للفقهاء من الصحيح من كل وجه مطلق

هذا الذي يرى في الغيبة يروى عن أبيه ما يثبت أن هذا الحديث قد رواه جماعة الصحاح
في نسخة عن ابن مسعود موقوفاً عليه كان هذا المحذور غير مذكور بالرائي كما نرى
في المتن فثبت حكمه الرجم بهما الراوي لهذا غيبه فلا بد أن يترك القياس لأن الراوي
غيبه عما المناس من هذا.

الكتاب ما قاله في حديث السموة لم يصب بقلبي قط وأما الذي يرى في حمل
هذا الحديث على ما إذا اشتبه الجارية في العلق قريباً من الحمل ما رواه في رواية من
أشترى مصواة فهو منها بالخيار ثلاثة أيام إن شاء أمسكها وإن شاء ردها ومضى
صاحبها من غير أن يرددها الجماعة إلا البخاري كذا في نيل الأوطار في نسخة عنه وأما
تخصيص المصاة من الفرق فمحمول على المسلم والمسلمة فلو فرض القياس ^{في} يرجح الأقرب
سؤال روى البخاري في صحيحه حديثاً غيبه عن أبيه عن ابن عمر عن رسول الله
صلواته وسلم أنه قال إذا ابتاع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا فكانا جميعاً
أو غير ذلك من الروايات في حديثهم الأربعة في حديثهم ذلك فقد وجب البيوع وإن
تفرقا بعد ذلك بالخيار ولو يترك ومنعهما البيوع فقد وجب البيوع متى كانت البيوع واحدة
ولو ابتدوا بها المتساق في بيع هذا المصدق مقبلة سوى أنه إذا لفظ الشوط فهو في الجارية
في تلك المصلحة عن عبد الله بن عمرو قال يفتن من أبيه المؤمنين ففتن إلى قول فلان
تأنيلاً بعد على تخلف من خفي خربت من بيت خشيته ابن عمر في البيوع وكذا في السنة
أن المتبايعين بالخيار حتى يتفرقا إلى ما في الروايتين المرفوعةتين حقيقته وحكمه
بين ومثلثون خياراً للمخرج فاعلم لكل تأويل ولا يمانعه ما رواه السابق مثلاً
عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان
بالخيار ما لم يتفرقا إلا أن يكون مصلفته خياراً ولا يحمل أنه إن يفارق صاحب خشيته
أن يستقبل إلا أن هذا مكشوف ولو سلم فهو لا يمانع من الصحيح ولو سلم فمضى
إشارة والأولى كما نصرت في الإجماع والإشارة لاختلاف الصولح وأما قول ابن عمر
إذا كنت المصلحة جارية فهو من المتبايعين رواه البخاري مثلاً فهذا وإن صحبه

الطحاوي فهو خير زاد وغير مفيد لنا الا لا نقول بمفاده اذ الله لا يكلف قبل القبض عتدا
 بوجوب دفع البعير وكونها المثلث من على النائم لا من المتابع فما لا نقول به كيف
 نجهل به فلا يفيد لنا الا اثبات الخرافة من قول وفعله فجهلنا وان تعاضا بقبحه
 روايته سالمة بل ينبغي ان يقول هذا الاخير بوجه بالصفة الصفة الثامنة باعتبار
 جميع نواشط ومن غرائب التفريق بالاجد ان ضمن هذا القول ما لم يكن الصفة
 من التفريق باليد في حاله عاقل من المتابع فيسجد وتقول الخفي والمحرر في الصحيح
 مرفوعا وهو موقوف على العلم ويستنكره ولا يورد من جملته ذكر ما رواه الشافعي او
 الاحاف اذ هو كذا الحديث الصحيح لا يخرج بل معاملة مع حاكم تدل على
 تلك السند كما ننته مسطرة عندهم.

الحكاية هذه القضية من شيعاني القريظة ولا شك في ان ظاهر الاحاد
 هو بطلان خيار المجلس لكن لا يصح الحكم بكون المذهب الحق في هذا الاحاد حيث
 يرفقنا ما رواه امت الاحاد في حق التاويل ولو كان فيه شيء من البعد ولا يسلح
 من اهل المذاهب المتبوعة عن هذه التاويلات كما جعل بعض الشافعية قوله
 عليه السلام فاق ما اتهم معك من القرآن على انما اتخذها ما اتهم به واقر به لا من
 الحقيقة قوله عليه السلام لا يحمل له ان يفارق خشيته ان يستقبل رواية الحنفية الا من
 مائة ورعا والدارقطني كذا في النيل ومالك في النيل ان صاحب التمسك بالحق الا
 من جهة الاستدلال وما قول الحنفية ان لو كان المراد حقيقة الاستدلال لم يفتقد
 من المداورة لانها لا تخفى بحسن الاعتقاد الجواب عن ان قولنا المذهب بالاعتدال
 دخل مشاهد في تأثر كل من المتعاقدين بالتأثر الاخر اما قول لا يحمل الحكم على
 انكره من حيث انه لا يليق بالضرورة وحسن معاونة المعلوم المضطرب اليه اليقنا
 القائلون بجواز المجلس فان حمل المداورة اجتماعا عندنا وعند جميعنا وما كونه
 مستكلما في فقهنا لو كان معاذا للصحيح والواصل بعد تاويل الصحيح اقربا تاويلا
 حمل المتفرق بالاجد على الاستصحاب تحيينا للماملة مع المسلم كما ذكر في الترمذي

الاستقلال و اما فی الظاهر یعنی آنه لو كان المراد تفريق الاقوال فخلا الحديث عن القاطرة
وذلك ان العلوه يثبت بان المشتري ما لو لم يرد منه قبله المبيع فهو بالخيار و كذلك
الباقي جازية في ملكه ثابت قبل ان يعقد المبيع ام قبله لم يثبت اليه لانه يمكن ان
يكون مقتصرا الخارج نفي بعض يومه الجاهلية من خواص المصلحة والمنازعة فلم
يكن خاليا عن القاطرة و اما دعوى كون بعض القاطرة الحديث غير محقق لقابل
نقول عليه السلام فان خبر احدهما الآخر فثبتا على ذلك فقد وجب المبيع وان
تفرقا بعد ان يتايبا ولو يترك واحد منهما المبيع فقد وجب المبيع ام فمعنو عند
لان معنى قول فقد وجب المبيع في الاول ان يشترط الخيار حيث خبر احدهما الآخر
وفي الثاني ان المبيع البات حيث لو يشترط فيه الخيار وليس لفظ اصح منه و
ليس الاما و معتقدا في هذا بل قد ذهب اليه الفخري المالكية واليورقي القليبي
وزيد بن علي وغيرهم كما في البذل جرد مشكا والله اعلم .
لو يبيع الآخر فكذلك

تیر گھواں عسریہ

دیکھتے ہیں اعمال فی حق اعمال من مقال لعارف بحکال

یعنی خاصہ مضمون اشعار علی واقعہ و نزدیک و دور سنی قسم تمام در مسلک و دعائے یا مخلوق و سبحان راہ

حق مشتعل ہے بوقت نقل اعمال دنیا و الی صورت اخلاص الامور و چہ

مستند گفت کہوں اذان خود مجھ	چند گوئی آپ این و آن او
آپ داری دچہ منا بسل کر د	از کج دیا چہ د آدود
مدرک این من تو با بسل خود	تو بجا داری کہ یار دل خود
در کد کیں چشم دا خاک آگند	بست آنچه گور را روشن کند

ع ۵۰ پھر مضمون مولانا دم و رفتہ دم کے بعض اشعار کی شرح ہے چہ کہ ایک مستند بخت
جو کہ فی لہذا اس کا مستحق نام رکھ کر رسالہ کی صورت کی را گیا۔ غنی علی

قہر دل از جاں بود لے یار عشار
 آن زمان کیں دست و پایت برسد
 آن نماں کیں جان مسیوقی فائد
 شرواقی قبا با گشتن لے کون آیت
 جو ہرے دانی زو شاں یا حسری
 ایں عرضہا نے فائد و روزہ را
 نقل نقول کرد مرا عرضہا
 تا بہل گشت جو ہر زنی مسو
 گشت پر ہر عرض جو ہر بجہد
 انصاعت خاک کہا شد سبند
 آن نکاح کن عرض بد شد فنا
 جنت کردن اسپ و استرا عرض
 بہت آن بستان نشاغل ہم عرض
 ہم عرض دای کیسا بردن بکار
 عیقلی کردن عرض با شد شہا
 پس شوگر کن طلبت کردہ ام
 ایں صفت کردن عرض با شد شمش
 گفت شاد بہ تنو ما عقل نیست
 بادشاہ بزرگ یا مس بندہ نیست
 گر ندیدہ عرض با نقل و حشر
 ایں عرضہا نقل شد دلی و گر
 نقل ہر چیزے بود ہم لایعش
 وقت حشر ہر عرض را صد ترست

مستعار آن را طلق لے مست عار
 پردالت بہت تاجہاں بہرہ
 جان باقی ایدت برہا نشانہ
 بن سخن را سونے حضرت ہون بہت
 ایں عرضہا کہ فاسدہاں ہوں بری
 ہر کونہ بیچنے دایین انتفا
 ایک از جو ہر بردہ اعراض ما
 ہوں لہر پہیچو کہ نایل شد عرض
 شد دلی تلخ از ہر ہینہ شہد
 داندے شوگر سورہ اسلسہ
 جو ہر شہزادہ حاصل شد و ما
 جو ہر گزہ بنائیدن عسری
 گشت جو ہر سوادش ایک عرض
 جو ہری ناں کیسا اگر شد بسیار
 ایں عرض جو ہر ہی ناید صفا
 دحل آن اعراض ما بنسارم
 سایہ بنڈا چے فستریاں شوگر
 گر تو دانی عرض با نقل نیست
 ہر عرض کاں رفت باز آید نیست
 نقل بودی باطل و اقوال فشر
 حشر ہر معانی بود کون و گر
 دین شوگر بود ہسم ما نقش
 صحت ہر یک عرض ما تو بیعت

ہنگامہ خود کہ تو بودی عرض
 بنگارند حنائی و کاشا نہا
 کان قلاں غامد کہ دادیلم خوش
 از بندن آں عرض داندیشا
 پیست اصل و مایہ عسر پیشہ
 جملہ اجزائے جہاں مابے عرض
 اولی مشکرا آخر آمد در غسل
 میوہ دلش کردی اول بود
 چون عمل کردی شجرہ نشاندی
 گرچہ شارب و برگ دینش اول است
 پس مستور کہ منزایں افلاک بود
 نفس اعراسی است از بندن عالم
 جملہ عالم خود عرض بود نہ تا
 ایں عرضہا ازچہ دانید از مورد
 ایں جہاں یک فکر است از عقل کل
 عالم اول جہان استحقاں
 پاکرت مشا باغیانست می کنند
 بندہ است چوں خدمت شایستہ کرد
 ایں عرض باجوہر آں بیضہ استایر

جیش معبقتی و جنتی با عرض
 در بندن بود چوں افغانہا
 بود سوزن صفہ و مفت و درش
 آلت آورد دستوں از پیشہا
 جز خیال و جز عرض داندیشہ
 در بحر ماحصل نہ شد جز از عرض
 بنیت عالم چنان دال وائل
 در عمل طنا ہر آخرے شود
 اندر آخر صورت اول خواندی
 آں ہمہ از ہر سوز مرسل است
 اعدا عرض خواجہ لولاک بود
 عقل اعراسی است از بندن عالم
 اندین معنی بیجا مدخل الخ
 دیں صمد ہم ازچہ دانید از فکر
 عقل چوں شامہ است فکر تبارسل
 عالم ثانی جسزائے ایں دآں
 آں عرض درخیزد و غالی شود
 آں عرض لے طعنے شد در خبرو
 ایں اذل آں از ہی را بد ہر سپہر

یعنی بادشاہ نے بغیر امتحان اس نظام کے اس سے سوال کیا اور امتحان کا قرینہ یہ ہے کہ آخر
 تخت سے کہ بادشاہ نے دونوں نظاموں کے افعال سے استدلال کیا ان کے اخلاق پر اور حسن السیرت
 کو اس کے اخلاق حسنہ کے سبب باجمہ اُس کی قبیح صورت کے مقبول اور حسن الصورت کو اس کے
 اخلاق ذمیرہ کے سبب باجمہ اُس کے ثمن صورت کے محذول کیا اور استدلال اور اُس کے

مستحقا کا اشتغال یہ کام صرف ہی کا ہے پس عادت کا سوال بخار ہے کہ امتحان ہی کے سبب ہنگام
 و معلوم ہو کہ اشتغال بعض اہشیوں جملہ قول گوشت شادہ بشہ الا واقع بعد الاشغال الذکرۃ متصلہ
 دین علی قولہ و جنس حق میں نمود و قولہ تو شغل کے معنی تمام اشیاء میں بغیر متصل۔ اقصیٰ
 یہ ہے کہ تو اپنا کچھ حال بیان کر کے اپنے صرح کے معنی کر کے کیا کوشش کی ہے اور اس کی
 ضرورت بطور خطا ہے ایک آیت سے بطور تفسیر خاص بیان کی کہ حق تعالیٰ نے من جاہا استلوا یا
 من عمل بالحق نہیں فرمایا جس سے ارب ہے کہ یہ حد عمل نہیں بلکہ مصدق عمل یعنی صرح ہذا
 ہے جس کا احوال سے من ناگہ کا حق میں اپنا چاہیے کیونکہ آدمی کا متعلق جو ہر ہو سکتا ہے ذکر
 عرض کیونکہ عرض یعنی فی آئین پھر آدمی اس کے متعلق کیسے ہو گا نیز اعراض لا متعلق من
 عمل الی من آدمی کا متعلق ایک فعل ہے۔ البتہ اعراض یعنی اعمال مکمل اس جو ہر یعنی صرح کے جو متعلق
 ہیں۔ اولہ و اول اشتغال من قولہاں نہ پر پوری الی قولہ صیقل کر دین الا قدام کے جواب دیا کہ تم جو عدم
 فعل اعراض سے اشتغال کے ہوئے اشتغال اقام ہے خود یہ مقدمہ ہی ثابت نہیں پس نقل
 ممکن ہے کہ عدم اشتغال بھی ممکن ہے مگر ان دونوں ممکنوں میں نقل اولیٰ یا فعل ہے کیونکہ عدم نقل
 کا قائل ہونا محصلت عام کے کہ جب نہیں گے کہ اسے اعمال آخرت میں دجا میں گے کہ فی ہے
 یا اس پر جا میں گے کہ فعل میں شکی ہے کہ جس طرح بعض عادیط بشرہ کو اسی شکی کی صحت
 سے چند سے نظر نہیں کیا گیا آگے بیان ہے اعراض کے امکان نقل کا جس کا ماحصل ہے کہ اس کے
 اشتغال کی کوئی دلیل نہیں۔ اسل جواب تو اسی قدر ہے اقی اس کی توضیح ہے حاصل میں کیا ہے
 ہے کہ نقل اعمال میں عقلی اشکال صرف ہے کہ یہ نقل اعراض یعنی اعمال میں الذی الی الذکر کرتا
 موضوع تو ظاہر ہو گا نہ لیکن جس طرح خصوص سے ثابت ہے کہ شغل ان کا ذکر کیا جاو گا اور
 ظاہر ان خصوص سے ہے کہ حال کا ذکر نہ ہو گا۔ پس یہ نقل بجا ان خصوص نہیں ہے پھر اس
 دو احتمال میں یہ قولہ اعراض اعراض ہیں گے یا تحصیل الی لہو ہر ہوا میں گے دونوں شق باطل
 ہیں اول اس لئے کہ نقل اعراض بلا موضوع محال ہے دوسرا اس لئے کہ عرض کا جو ہر تھا احوال
 ہے۔ پس یہ ہے اس میں اشکال عقلی سواس کا جواب یہ اختیار شق ثانی ہو سکتا ہے اور ہم کا

کے ساتھ اہشیوں۔ چونکہ اشتغال ذکر معلوم کی کہ وہ عالم اسیرت الہی

استحالة نہیں ملتے۔ منہ سے ہے کہ ہم خود دنیا ہی میں دیکھتے ہیں کہ اختلافات مومن سے ایک ہی چیز عرض ہو رہی ہو سکتی ہے مثلاً صورت فقیر جاہر کر دیں میں عرض ہے کیونکہ موجود فی موضوع اور قانع میں جو برکات ہو جو ذاتی موضوع ہے اور دونوں کی حقیقت ایک ہی ہے اگرچہ بعض کی کے نزدیک بھی ہو کہ قابل ہیں حصول اشیاء فی الدنیا۔ انفسیا کے اور بعض نے عرض ہو برکات فقیر میں انحصار علی الخالق کی قید لگا کر اس صورت و ذہن پر عرض کے صادق آنے سے انکار کیا ہو مگر اس سے ہمارے اصل مقصود میں خلل نہیں آتا کیونکہ قول حصول اشیاء انفسیا پر حقیقت و اصدائی کا وجود فی موضوع فی مومن امدہ ذاتی موضوع فی مومن ترشیت ہوا اگرچہ اصل مقصود ہے خواہ ان کا نام کچھ ہی ہو دیکھنا ہوا سہوں جو نسبت دین کو خارج کیا ہے اگر وہی نسبت خارج دنیا و خارج آخرت کیا ہے۔ اور اس وجہ سے یہاں جو اشیاء موجود فی موضوع ہیں وہاں موجود ذاتی موضوع ہو جائیں گے اس میں کیا اختلاف ہے چنانچہ اہل کشف کے اس عالم شہادت پر بقا بل عالم غیب کے لغو خیال و غیرہ کا اطلاق کیا بھی ہے۔ اسی طرح اس عالم شہادت میں ظاہر ہونے کے قبل بھی دین اشیاء کا اس عالم غیب میں وجود ذاتی موضوع ظاہر خصوص سے معلوم ہوتا ہے۔ کقول علیہ السلام: **لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ الْوَحْوَ قَامَتْ فَعَالَت هَذَا مَقَامُ الْعَالَمِ بَدَأَ مِنَ الْمَطْلَعَةِ**۔ اور یہ بھی ممکن ہے اس علم کے بعد بھی یہی معلوم ہوتا ہے کقول علیہ السلام: **وَالْبَقَرَةُ وَالْإِبِلُ عَمْرَانِ تَلْبِثَانِ**۔ ہوا الفیہ ذکا تھا آخر امتان او حیاتیان او قرآن من طیر و کقول علیہ السلام: **يُوحَىٰ بِالْإِنشَاءِ**۔ ہوا الفیہ ذکا تھا حیوۃ طیر و شعاع چنانچہ اسی تشخص خاص کے اعتبار سے اس عالم کا تشخص ہے اس عالم شان کیا گیا ہے گماذکرہ الشاہ ولی اللہ رحمہ فی الحجۃ الباقیۃ و سورۃ احزاب کثیرۃ اوصاف لا یطال البین الحق الباقی نے اپنے زمانہ اور اس کے عواشی میں اسکی تصریح بھی کر دی ہے۔ عباد ارتقا۔

ترجمہ: **کَانَ ذَٰلِكَ فِی الْوَحْوَ مَعْلُومًا مِنْ هَذِهِ الْمَقَامَاتِ**۔ اطلعت علی حقیقۃ الانعقاد و فی العوالم ملے حقیقۃ العوالم انکشف علیک اسویر غامضۃ فی حقیقۃ المبدأ و المعاد و تبصر علیک مشاہدۃ الولد الحقیقی فی الذکرات من غیر شوب مسازحۃ و انفعال و تسلط بہ الی حقائق ما انبأحت لسان النبوات من الظہور

الاختلاف والاحتمال فی المداخل المعادیة بصور الاجساد وکیفیتة وذن الاعمال وصور
 حشوا الاقواد بصور الاختلاف القالبیة علیہ وروا طلعیت علی سر قول نقاتی وان جسمه غیر
 لچیة بالکفرس . وقول نقاتی ان الذین یا کلون اموال الیقینان قلنا انما یا کلون
 بعلونهم نادا و قول الخاتم الفاتح علیہ وعلی الیاضیل الصبوتک والقیة . الذین
 یثارون فی ائمة الذهب والفضة انما یجری بطلونهم نار جهنم و قول علیہ الصبوتک
 والستار ان الجنة قیامی وان عراسها شجران الثمر و یجری الی غیرة لک من شخص
 الحکوة الاسرار الالهیة وعلمتک جمیع ذلک علی الحقیقة لانه الطراز والناویر کما
 انقل الی نقل من الی الخیر فی الفحص عن الحقائق بطریق البحث فان تصبو طهرک الایض
شک تحقیق انک تقول کیف یکون العرض بینه هو الجوهر وکیف یکون
 العین والمعرض واحد والمحال ان الحقائق متوافقة بلها انما نقول قد لونا الیاض
 ان الحقیقة غیر الصورة فانها فی حد ذاتها صرافة ساذجة باریة عن جمیع الصور
 التي تغشیها لکنها تظهر فی صورة تارکونی غیرها البی و الصور ان مقتضای انما
 لکن الحقیقة المتبلیة فی صورتین بحسب اختلاف الموطین شیء واحد .

تشییم اما شب وکک بما یقول اهل الحکمة النظریة ان الجوهر باعتبار
 وجوده فی الذهن اعراض دائمة به محتاجة الی توهی فی الخارج دائمة بانفسها
 مستغنیة عن غیرها فذا اعتقدت ان حقیقة تظهر فی موط بصورة عرضیة محتاجة
 الی اخصیة مستغنیة مستقل فاجل ذلک تا یکتک تکسیریه مبنی
 طبعک عن فی بدھا نظر حق یا یناک الیقین وتقص الایض الیقین . انتهى بقول الضمیر
 پس اس تقریر سے جواب ہو گیا استدلال علی امتناع نقل الامال بالاشعاع نقل الامور
 کما اس سے مسئل کی دوسری دلیل عقلی یعنی عدم بقا اعراض اذ دلیل نقلی یعنی من جہا
 الامور کا جواب بھی مستفاد ہو گیا اگر لیسان غلام اس سے بوجہ ظہور کے تعرض نہیں کیا گیا عدم بقا
 اعراض کا جواب یہ ہوا کہ اگر یہ عدم بقا مان لیا جاوے گا سپر کوئی دلیل صحیح قوی قائم نہیں
 رہی مگر اس کے تقدیر پر یہ عدم بقا بصورت عرض کے عرض ہوئے کہ ہے اما اگر جو محدود

دوسرے عالم میں جسوقت جو ہر شے منتقل ہو جائے تو پھر چاہیں کیا امتلا ہے۔ اور مثال بالآقا
 کا جواب یہ ہے کہ اگر تفسیر مان بھی لیا دے تو جب نہ مل بھی جو رہ گیا تو جہنم پہ پہن بھی مثل سعد
 حسن کے صادق آتا ہے یہ تقریر ان اشعار تک کی ہے وقت عشر ہر عرض مامو سے مست الاما کے
 تفریع و معنی امکان مذکور کے لئے چندا مثلاً اشعار جو ہر ہر مقصود فی الذہن کی ہیں جو ذہن میں ملی
 موضوع اور طالع میں لانی موضوع ہیں اس شعر تک کہ طالع و رنگ و نقش لایا اور ہر عرضی کو
 پر ایک نظریہ تقریر بطور جملہ سترہ کے ہے گو وہ اس کی مثال نہیں ہیں سرے کہ سترہ لایا اشعار
 نقل عراض الا میں یہ بیان کیا ہے کہ عرض ہو جلدی مرتبہ اعظم میں طالع کبھی خارج میں ہو ہو جاتا کہ
 لکھ کر اسی طرح کبھی عرض میں پہلے چنانچہ یہ بحث و مقال کہ پہلے سے ذہن میں تھا اور عرض تھا
 بد نقل کے خارج میں بھی عرض ہی ہوا اور سرے مصرع میں چار ایک نظیر عرض فی مرتبہ اعظم کی ہے جہت
 فی الخالص کی بیان کی نقل عراض است اس شہر و شغال اور نظیر اس لئے کہا گیا مراد اس مصرع میں
 وجود فی مرتبہ اعظم آگئی ہے اور عرض ہونے سے سترہ ہے لہذا یہ من الامکان اسی طرح ہے
 کے بعد کہ شعر جملہ عالم و عرض ہونا مانا میں اسی مرتبہ اعظم آگئی ہیں تمام عالم کے کا عرض ہونے کو کہلا
 پس یہ بھی نظیر ہے آگے شعرا میں عرض ہونا چہ نائیدیں اختلاف سون سے ہوا اور کا عرض ہونا اور شعر
 کا ہو ہونا بتلاتے ہیں اس طرح سے کہ اعراف موجودہ فی الدنیا عالم مثال میں صورت ہو رہے
 تھے وہ ہوسنی قول میں عرض ہونا چہ نائید از صو کہ ذکر قبل عن الطبع ولی الشرح اور صورت ہو رہے
 موجود فی الدنیا علم آگئی ہیں کا عرض تھے وہ ہوسنی قول میں صورت ہو رہے نائید از فکر اور شعرا میں
 جہاں یک فکر است اسی صورت نائید کی شرح ہے اور احکام مذکورہ فی الاشعار تقریر وجود
 قبل عالم الدنیا کے متعلق تھے آگے وجود بعد الدنیا کے ہیں احکام کہ اُس میں سے اعظم میں کچھ
 ہونا ہے فکر میں اس شعریں عالم ذل الی قول بندہ ات اور اس کے اعظم ہونے کے سبب
 یہاں ذکر میں اس کی تخصیص کی گئی آگے تمام مقام کا خلاصہ کہ کبھی جو ہر سے عرض اور کبھی عرض
 سے ہو ہونا ہوتا ہے اس شعر میں فرماتے ہیں اس عرض ابو ہریرہ

تہذیب المقام و تقرب المرام الی عامۃ الافہام
 مگر اضاف سے غر کیا جاوے تو عرض کا ہو ہو جانا جس کا کہ تقریر مذکور میں دعویٰ کیا گیا ہے

اس سے زیادہ بیدار نہیں ہے کہ جو پر عرض ہو جاوے اور حصول الہام ہر فی الاذہن میں شبہ حصول کے
 وقوع کا شائبہ کیا جا سکے تو پھر آخرت میں اس کا وقوع کیا مستبعد ہے سو یہاں حصول فی الذہن
 کے وقت ہوا ہر سے لباس مادی کا تخلیج ہو کر وہ موجود فی موضوع ہو جاتا ہے وہاں ذہن و خیرو کے
 وقت عرض پرانہ نہیں ہو کر وہ موجود فی موضوع ہو جاوے تو اس میں کیا عجب اور بعد ہے
 اور اس میں یہ کہا جاوے گا کہ جو ہریت و عرضیت و ازیات سے عین میں مخلکہ کیفیات ظہور
 حقیقت کہیں اور نکلا کا مقولات عشرہ کو اس مایہ مانا کسی دلیل سے ثابت ہے اور
 بجاہت اس کی سلم ہے خاص کر جبکہ ان کے اکابر خود اس کی تصریح کرتے ہیں کہ عرض عالم اور
 جنس میں ہی طرح خاصہ اور فصل میں لائق کرنا بہت دشوار ہے کہ الایحی میں مذکور
 اقلین الہام و غیر بعض شےیں شغوی نے بھی اس کی اس طرح تصریح کی ہے حقیقت مقام آتست
 کہ ہریت و عرضیت و ازیات متخالف نیست اور مولانا ابوالاعلیٰ علم نے بھی اپنے مباحثی میں اس کی
 تائید کی ہے اور یہ حال کہ عرض کا جو ہر ہونا کسی طرح اسکو عقل نہیں قبول کرتی۔ وہ جو ہر ہونا
 ساحل ہے کہ ہر کا عرض ہو جاتا یا جو ہر ہونا وہ شب کے وقوع کے آج تک عقل اسکی نہ کہ نہیں
 سمجھ سکی و مشرق کو کہ جب اس میں عقول کا پہلہ حیرت ہوتی ہے کہ اگر آپ اس مقام الصوق بالذہن و
 اتمام الذہن بالصوق کیا حقیقت ہے اور کیا کیفیت ہے اور اس حال داخل یعنی صوق و
 ذہن میں کیا علاقہ ہو جاتا ہے اور اس ماحول سے ذہن میں کیا آثار ہو جاتا ہے اور حقیقت موجود
 فی الایمان میں تجرد میں الوداد کا کیسے تغیر ہو جاتا ہے کچھ کہ میں نہیں آتا مگر شبہ مذہب کے وقوع
 سے اس حیرت کی طرف التفات نہیں ہوتا گو کیفیت و حقیقت نہ جاننے کا اعتراف سب کو
 ہے چنانچہ آج تک یہ طے نہ ہو سکا کہ کون سے مقولے سے ہے اور اس کا عکس یعنی عرض کا
 جو ہر بننا چو کہ نشأ و ذہن میں ایسے بین طور ہیں جس میں کسی اور ذہن کی نگہداشت نہ رہے نہیں
 دیکھا جاتا اس لئے میرت کی طرف التفات نہ ہوتا ہے وہ حقیقت کی پہچان میں ہاتھوں کیساں ہیں
تقویت | مولانا کے قلم میں ہاں مضمون اس پر از مرن معان سے ذکر فرمایا ہے

و من قولہ من جواد الاعمال (۵)

شہد راں عالم سجود و بہشت

پہل سجود یار کو علی مرد گشت

چنگر پر داندانت حسد حق
 حمد نسبت نسائے مرغ ما
 چوں نہ مقتد ملت ایشان و کاف
 آب غیرت آب چوں غلہ شد
 نوق طاعت گشت جوئے انجیں
 این سبب با آن اثر داندانت
 این سبب چوں بہ فرماں تو بود
 و طرف غواہی داندانت سے کنی
 چوں نئی تو کہ داندانت تست
 نکند داندانت تو سرزند تو
 آن صفت داندانت تو بود این جہاں
 آن دانتان مرتزا فرماں بند
 چوں بہ امر تست اینجا این صفات
 چوں دوستت دغم پر غلام برکت
 چوں دشمن آتش تو دلدلہا ندی
 آتش اینجا چو مردم سود بود
 آتش تو قصد مردم سے کند
 آن سخنہائے جو باد کز دست

مرغ جنت ساختش رب الخلق
 بچو نطق مرغ باد است و ہوا
 گشت این دست آن طرف نخل بخت
 جوئے شیر طعمہر تست دود
 مستی و شوق تو جوئے حسرت میں
 کس ہمارو نفل جائے آن نشانہ
 چارو ہم مرتزا سرماں نمود
 آن صفت چوں بدچالشی سے کنی
 نفل تو داندانت تو آئینہ چست
 کہ علم جنوت کہ کردیش گز
 ہم داندانت آن جو باداں
 کان دہقان از صفات با بند
 پس داندانت آنجا آن جزات
 آن دانت گشت آن رقم رست
 مایہ نار جہنم آسیدی
 آنچہ از دے زاد مرد افروز بود
 نازک دے زاد ہر مردم زند
 باد کز دست داندانت

توجیہ آخر

اگر باوجود اس قدر بسط و ایضاح کے اب بھی کسی کی عقل اس
 جو بہت اعراض کو قبول نہ کرے توہ نقل اعمال کی دوسری تفسیر
 اس طرح سے سمجھے کہ یہ اعمال گونا گوارا اعراض ہیں مگر واقع میں وہ ہوا ہر میں جیسے
 اور بھی بعض اشیاء ایسی ہیں کہ ان کو بہت عقلمندانے اعراض سمجھا مگر دوسرے عقلمند
 نے ان کے جوہر ہونے کا دعویٰ کیا جیسے تھماریں کیفیت شمع میں اختلاف ہے کہ آیا ہوا

کیفیت مشروم سے تکلیف ہو کر شمار کی ملک ہوتی ہے یا مشروم سے کچھ اجزا منفصل ہو کر شمار
 ایک ہو چکے ہیں یا اب متاخرین میں بعض فلاسفے نے ہر شے وغیرہ کو جس کو اب تک عرض کیا
 تھا اتنا جو ہر نام ہے پس اسی طرح ممکن ہے کہ جب آدمی سے کوئی طاقت یا نصیبت صادر
 ہوتی ہو خود اس عامل سے کچھ اجزا جو ہرے غیر مبصرہ للعالم طیبہ یا خبیثہ عالمہ کیفیت اصل
 منفصل ہو کر دوسرے کسی عالم میں کسی طریق سے منتقل ہو جاتے ہوں اور وہ وہاں بصورت
 مناسب محفوظ ہو جاتے ہوں اور قیامت میں وہی سرور عرض اور یونہی ہو جاویں اور بعض اہل
 کشف سے جو منقول ہے کہ انہوں نے غفلت انہیں سے پانی نکلتا ہوا دیکھا اور انھیں بند کر دیں
 کسی نے پوچھا تو فرمایا کہ ان قناریوں میں کچھ گونا گونا کشتہ نظر آتا ہے جو عجیب نہیں کہ اس پانی
 میں ان کی اجزا میں سے بعض اجزا موجود ہوں اور وہ بیست زائد ان اجزا میں عام ہو
 اور اسی طرح ان کو محفوظ ہو گئے ہوں۔ اور میں نے اپنے استاد علیہ الرحمۃ سے قول کیا
 جو جندہ لہو لہو اخلاص کی تفسیر میں سننا ہے کہ ہر عمل کی بیست بھی قیامت میں نظر آویگی
 شکا ہر چہ کسی کرتا ہوا نظر آویگا لائی نہ کرتا ہوا۔ جو عجیب نہیں کہ وہی اجزا اس بیست
 سے نظر آیں اور ان اجزا کو شکل عامل کہیں ہو اور اہل مشرکے بصر میں خاصیت خود میں کی
 پیدا ہو جائے کہ وہ اجزا خوب شے شے ہو کر اس عامل کے برابر جن میں نظر آویں
 والہ اعلم اور اس توجیہ کی بنا پر مولانا کے کلام میں ان کو احسن امانی سے تعبیر کرنا بہت
 زعم اہل ظاہر کے ہو گا۔

افہ چنانکہ یہ کیفیت عرض اعمال کی یعنی ان کا ظہور و صوری ہرے میں اونی بطور
 انتخاب والست ہے اس لئے اس قول کو ارضی الماقول کہا گیا جیسا اہل
 کاتب اس پر حال ہے۔ **واللہ اعلم بالصواب**۔ (خامسہ مشکوٰۃ ص ۱۲)

چودھواں عینہ

یہ شخص جاہل تھا مگر صاحب حال غلبہ مات
 مذکورہ مشاوی حسہ ہی بقرب نصف دلفردم

ہونی علیہ السلام کو اُس کی باتوں سے اُس کا جہل کو معلوم ہوا اور مغلوب احوال ہونا معلوم
 نہیں ہوا اور اس میں کچھ استبعاد نہیں ضرور ہے۔ بشرطیکہ علم کے خود راغب کی نسبت پوچھا تھا
 کہ اس کو جنوں تو نہیں اس لئے اس پر تحریر لایا اس میں ہے ۱۰۰ حال جاکر ادا ہوا ہے جہل کے قول
 پر نہ استقامت ہوئی اور اس نہایت کے اشتغال سے ۱۰۰ اشتغال سابق جو بلا واسطہ جن تھا جاکر ادا
 جاتی ذات میں اشتغال اہل علم کی نسبت اہل فی قرب الہامی ہے کہ نہ کہ قرب بھی اشتغال جن ہے
 اور قرب بلا واسطہ اہل جو کلا واسطہ سے گو اس ماضی سے ۱۰۰ واسطہ والا قطع ہو چکا ہے اس
 ماضی کو اس سے نفع عظیم پہنچا ہوا ہو کہ حکایت ہی میں مذکور ہے مگر چونکہ یہ ممکن تھا کہ ہوسنی علیہ السلام
 ذرا توقع فرماتے اور غم کے بعد قرآن قویہ و بصیرت سے اُس کا صاحب حال ہونا معلوم کہ اس
 وقت سکوت فرماتے کہ کرا اس وقت وہ مختلف نہ تھا اور بعد افاقہ کے اس کے جہل کو ریلے فرما دیتے
 تو اس طریق سے اُس کا جہل بھی رفع ہو جاتا اور وہ قرب خاص بھی نائل نہ ہوتا اس لئے حق تعالیٰ
 نے اس پر شکایت فرمائی اور وہاں مذکورہ اشتغالوں کے تفاوت سے اس کو ہر احوال کے تیسر
 فرمایا پس اس میں جو یہ مضامین ہیں جہد وصال خراج و شیر نیت والا مطلب یہ ہے کہ میں غلبہ
 حال میں اس سے تعرض مناسب نہ تھا نہ یہ کہ حلف ہونے کے وقت بھی وہ مطلق العنان چھوڑ دیا
 ہوا ہے اور شاید سے لے کر صاف نیتل اشارہ اشارہ الہامی سے مطلق العنان کا مضرب پڑے تو اس کی
 توجہ یہ ہے کہ شارع کو اختیار ہے اگر کسی شخص کو حکم عام ہے کسی قد جس میں کہ دیا جاوے جیسا کہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک صحابی کو بکری کے بچے کی قربانی کی اجازت دیکر فرمایا اول بخیر عن اسلحہ
 اور ایسی تخصیص باعتبار بعض شرائط و قیود کے معلوم مطلق عنان کو نہیں دے سکتی اس تخصیص کا یہ
 ہو سکتا ہے کہ حق تعالیٰ کو اس ماضی کی حالت و وقت سے معلوم تھا کہ جس مرتبہ تضرع پر اس کو
 ہونی علیہ السلام پہنچا تھا ہے جس میں جو ضعف عقل کے اہل نہ ہونے کے گھٹا مگر غلبہ عقل
 عقل سے آغا بھی کام دینے والا ہے جس طرح فقہاء نے ایسے شخص کو جہد کو بخشش کے صحیح
 حروف سے نا امید ہو گیا ہو ترک توبہ کی اجازت دیدی اسی طرح اس کی حالت پاس میں کہاں
 اور نہ مقتضی ہوئی اس کے لئے کسی قد آج کو ادا گویا ہے شخص کے لئے ایسا قیاس بھی ہو سکتا ہے
 شریعہ ہے کہ اس کی تخصیص صرف اتنی ہوگی کہ دوسروں پر جو کہ مغلوب و اسلحہ جس دیا ہو کہ بخشش کرنا

ضروری تھا اور اس پہ وہ زیادہ کاہشش ضروری نہ رہی اور گو یہ بھی ایک کلیہ ہے لیکن چونکہ اس کلیہ کے مصادر پنج شانہ الودیع ہیں، والنا کا عدم اس لئے ممکن آ رہا تھا اور کجا کر گویا حکم اسی کے لئے ہے اور کسی کے لئے نہیں اور اگر یہ کہا جاوے کہ جو غلبہ عطفی جامع اسباب ہے اس میں تو منفعتی قائل ہمارے ہیں لیکن جو غلبہ جمع اسباب ہو جیسا بعض فکرین کی حالت سے شاید کیا جاتا ہے کہ جب یہ غفلت یا غرقیت میں ذکر و فکر میں مشغول ہوتے ہیں فوراً کسی قدریکہ جہان پر ایسے آثار غالب ہو جاتے ہیں سو جس شخص کی ایسی حالت ہو اور اس کو معرفت صفات حق کی بعد ضرورت حاصل ہو تو ہی ہو اس کو حکم ہے کہ اس معرفت کا تحصیل میں مقدم کرے اور اس کو ان اسباب کے جمع سے منع کیا جاوے اور ممکن ہے کہ اس مشابہ کی ایسی ہی حالت ہو مگر باوجود اس کے وہ اس معرفت کی تقدیم کا اسناد اور اس جمع اسباب کا سببی نہ ہو۔ اس کے لئے معرفت ناقص ہی کو جائز فکر اس کی اس حالت حقیقہ کو اس کے لئے پسند کیا گیا ہو تو اس تقریر پر تنقیدیں بہ تحلف محفوظ رہے گی۔ ۲۵۔ ربيع الاول ۱۳۸۶ھ

پندرھواں عرصہ

بحث عدم ذکر دوا و حیوانات و نباتات و سائر بعض لوگوں کو سمیعہ الذی اسوی الایہ میں اسرار کی غایت سے سمیعہ لغنی فرماتے ہیں اور حیوانات کے ذکر نہ کرنے سے اس کے استعمار کا مشتبہ ہو جائے سوال اول کو امداد میں پھر خود قرآن میں سورہ والنجم کی آیت ولقد علمہ نزلہ اخری الخ میں غور کرنے کے بعد یہ شبہ محض باطل ہے اور ہر جگہ ہر جہز کا ذکر نہ ہونا ضروری نہیں دوسرے اس جگہ اس کا ذکر کرنا بعد تامل بعض اذکاب تجوز کے (جو کہ خلاف اصل ہے اور بعض کسی خاص تقاضی کے اصل سے عدل نہیں کیا جاتا، صحیح بھی نہ تھا۔ بیان اس کا موقوف ہے ڈاکٹر صاحب پر۔ ایک یہ کہ شروع آیت میں اسدی صبیحہ ایلا واقع ہو اسے جس کا ذکر کرنا بطلت اشادہ وقوع اسرار فی المیل کے ذکر و دلالت ہے زیادہ اختصاص پر پورا اس کے کہ لیل مادۃ وقت غلوٹ کا ہے، خصوصیت ٹھکانہ ہے اور کراہیہ کہ حسب تصریح اہل سنت کے میل و نہار کے تحویل کا عمل ہوا کا طبقہ کثیرہ منوط

اس پر ایک کی شان سے یہ امید ہے کہ باوصف تمام لفظ اتفاق بعض کلام ہندوں یا یہاں ہوا جو اس کے
 اذان تجارتی ہے یہ ممکن تعلق کر جائے۔ امید ہے کہ آپ اس کے بعد کہیں جواب تحریر فرمائیں گے
 لیکن جواب۔ قمر اصطلاحی کلام ہندوں سے جس کے اراد میں موندیت میں حیث الشریعہ کا
 قصد کیا گیا ہو پس اس تعریف سے ایسی آیات و احادیث فارسی ہو گئیں جو اذان شریعہ پر مطلق
 پائی جاتی ہیں۔ احادیث تو اس لئے کہ ان میں موندیت کا قصد ہی نہیں اور آیات اس لئے کہ
 ان میں موندیت میں حیث الشریعہ کا قصد نہیں۔ پس صرف قصد کا التزام قول بالاضطرار ہے
 پہلے کیلئے مضمون میں کوئی البتہ شریعہ میں عدم قصد کا شبہ نہ کیا جاوے کہ عدم قصد اس کے
 وجود میں ہے تو اس مرتبہ میں اس کے شرع ہوئے پر کوئی دلیل نہیں اور شرع ہونا اس کا مرتبہ یا
 میں ہے تو اس مرتبہ میں شرع ہی ہے اور کلام نفس باری تعالیٰ میں خود عدم قصد سے جواب
 ہو جاوے گا کیونکہ وہ مرتبہ صفت کا ہے جو ارادہ کا متعلق نہیں ہے اور تعریف مذکور میں عربی کی
 قید سے دو کا شبہ جاتا رہا۔ اب جواب غلو کی تائید کے لئے اہل مہابت کی کچھ نقل پیش
 کیا جاتی ہے۔ فی کتاب اصطلاحات الفنون للقاوی ھذا علی التھانوی وھو النہج
 الکلام الموعظ الذی قصد لی وزین و توفیقہ قصد الولیاء فی قول جعفر بن
 حقیقۃ تعالیٰ ان یکون هذا الکلام شعرا علی حسب اصطلاح الشعراء منک و ہذا
 بحالات کی عبارت میں جو بلا قصد واقع ہے مراد اس سے غامض قصد کی نفی ہے یعنی قصد از
 میں حیث الشریعہ اور اسی کو لفظ اتفاق سے تعبیر کیا ہے ولا مشائخ فی الاصطلاح اور حبیب
 ماہرین نے تعریف میں قصد فن کی تصریح کر دی تو کسی دوسرے کی تصریح ذکرنا سہاوی اسکے
 نہیں ہو سکتا لان التماثل یقتضی علی تساوت اس تقریر میں تاہل کرنے سے تمام شبہات
 مذکورہ فی السوال مرتفع ہو جائیں گے۔ ہر جمادی الاولیٰ ۱۲۸۵ھ

اتھا رواں عشریہ

سوال۔ مجھے چند سے ایک علمان ماہر ہے اور باہر و خود شکر
 العین میں ہوا وہ یہ ہے۔ عین من کلیدہ آفاق و باطنی و سب مرتبہ ذوالجلال فی خالق کرام

متقابل سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ذات باری کے لئے ہر قابہ اور اس کے ماسواہر شے فانی ہے حتیٰ کہ
 روح و جسم ہر اجزائے جسم جنت و دوزخ طرف سے ہر شے اور قیاس سے عدم محض معلوم ہوتا ہے کہ جو
 اس کے ماسواہر صورت فانی رہتا ہے انتقار ہزارا انتقار تعلق وغیرہ اگر اور دلیا جاوے تو وہ بقا
 کے ساتھ تصدق ہو سکتا ہے اور تعالیٰ سے بقا سوائے ذات باری حرا سوائے سب سے منفی ہے
 علامت بریں شے **ثُمَّ خَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا نِسَاءً** یعنی نص صریح ہے کہ میں اس امکان تاویل نہیں معلوم ہوتا
 اور نہ میں نے کے علو فی الجہت اور کلام کے لئے علو فی الجہت بھی مخصوص ہے اور حضرت تدا فی الجہت
 کی ضرورت ہے آیات مذکورہ بالا میں تاویل کچھ میں نہیں آتی علو میں بعض مقام پر معلوم ہوا
 السموات والارض والاعمال انہی کیسا قرآن میں بھی واقع ہوئی ہے اور بظاہر اس تفسیر اور
 استثناء و مثبت سے مشبہ ہوتا ہے کہ شاید یہ مخصوص ہو علو و عدم فی الجہت و انہی و مثبت کے وقت
 تک ہے گویا یہ معنی ہو سکے کہ اخراج و ہر گاہ جنت و دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے جب تک کہ
 جنت و دوزخ اور جہنم و مثبت ازندی ان کے فدا کیسا کہ تحقق ہوگی سب فدا ہو جائیں گے
 اور علو کا مکث طویل پر بھی اطلاق ہو سکتا ہے لیکن یہ معنی جہنم کے خلاف ہیں اس لئے غیر ہو
 کچھ مجھ میں نہیں آتا مذاب و اس کی توجیہ سے سرفراز و اویں اور جہنم کو خطرات سے بچاتے نہیں
 اب جو اب فانی و بالک ہم فاعل کا صیغہ ہے جو مستقبل کے لئے مستعمل ہے اور فتح صدقہ کا زمانہ
 آراں کے زمانہ سے مستقبل ہے پس کسی زمانہ میں ان کا انعام تحقیق ہو جانا صدق کلام کے لئے
 کافی ہے اس انعام کا وہام کسی دلیل سے ثابت نہیں ہو سکتا آیت سے یعنی تصدیق میں فی
 السموات والارض والاعمال انہی انشاء اللہ سے ہو سکتا ہے کی تفسیر یہ کہ کیا ہے کہ وہ اسے خود
 استثناء و بعض ہی معلوم ہوتا ہے پس امکان ہے کہ فانی و بالک سے بعض اشارہ متعلق ہوں اور
 احتمال ہے کہ سب فانی ہو جائیں حتیٰ کہ روح و جنت و دوزخ اگرچہ ایک لمحہ ہی کے لئے ہو اور استثناء
 متعلق بریں ہے اور ہر شے واقع ہو اس لئے سب منہدم ہو جائیں۔ بہر حال خود آیتوں میں صحیح
 دونوں طریق سے ممکن ہے اور کسی طریق پر بھی وہام انعام و عدم نہیں اور علو کا حکم مخصوص ہے اور
 اس انعام کے خاتم نہیں کیونکہ یہ انعام خداوند میں ہے اور علو کا زمانہ اسے یعنی ہر وقت
 تا بیہ و عدم است السموات والارض عدم علو پر حال نہیں بلکہ اس کا تحقق خود کلمات و احکام کے علو کے

ساتھ ہی مکتا ہے علاوہ کائناتِ جنت کے ہوں یا کجی کائنات کے بعد و جہاں کے منوم نہ ہوں اور اللہ جل جلالہ
وہاں کی تفسیر بیان القرآن میں دیکھ لیجئے۔ ۱۰۰ جہاں الدنوی مسئلہ ۱۰۰

مسوال متعلق مسئلہ ۱۰۰ بالاجنباب کی تحریک کے موافق اگر فائدہ پاکت کا دانا نفع مصدب لیا جائے
تو آیات مملوحت ذارے سے کل میں علیہا اذان و کحل شئی ہا لک الودجہ کا تاجہ من دفع
ہو جاتا ہے۔ لیکن اس میں عاجز کا دانا مشبہ باقی نہ گیا ہے ۱۰۰ ہے کہ دافوں جیسے اسمیرین
ان کا مستحقین دوام و استمرار ہو کر ہے اس بنا پر اگر یہ کہا جائے کہ فانی اور مالک سم فاسل ہیں
اور استحقاق کے لئے مستحق ہیں تو اسیت جملہ کا محاذ کر کے یہ سنی معلوم ہوئے ہیں کہ زمانہ آئندہ
میں فائدہ پاکت کا استمرار دوام ہوگا تو پھر آیات مملوحت سے تاجہ من ہو جائے اس کے علاوہ
ایک مشبہ یہ بتا ہے کہ اگر تلخ صوم کے وقت ہر شے فنا ہو جائے حتیٰ کہ بسا نکاحی تو جہاں دوسرا
لئے پھر مخلوق ہونے کی صورت میں یا قواعد معلوم لازم آتا ہے یا جزاء و سزا مخلوق جدید کے
مستحق ہوتی ہوئی معلوم ہوتی ہے۔ قریح عقائد کا جواب اجزاء مصلیہ و فضلیہ نکال کر اس
بنا پر سنی معلوم ہوتا ہے کہ روح کے لئے فائدہ ہو صرف جسم فنا ہو یعنی اس کے دنا و متکثر ہو جائے غرض کہ
عہد شرعیہ و پراختیاض میں کوئی کڑا ہے۔ بسا نکاح و خلا روح بنا بند ہو بہ عقیدتیں و ادوات بسطیہ و
کے اعداد و اعادہ پر اس اعتراض کا کوئی جواب نہیں آتا۔ امید کہ جناب والا اپنی عزایاں کھلیا جائے
سے انالشیفہ کارہینا نیشیں۔

ایک جواب اگر عیدہ جیسے کے استمرار کے یہ معنی ہیں تو یہی خدا لب علما کے یہ سنے ہو گئے کہ میں کل کو
بہ اس سے ضرب صادر ہوگی تو پھر ایسا ضرب ہی صادر ہوگی۔ اگر گئی۔ آیت تھا نکو بعد
لذلك لپیٹتوں تھا نکو جہا النقیۃ تہتوتوں کے دونوں جملوں میں صریح تھا منی ہوگا کہ نکو لپیٹتوں
کا اصل دوام موت ہوگا دوسرا جہاں دوام کی نفی کرتا ہے اور اعادہ معلوم کا اشکال جو صحابی
تو کیا اس کا استہلال کسی دلیل سے ثابت ہے میں بولے کے لئے جن ماسر کی ضرورت ہے وہ وہ جہاں
میں مضر فائدہ نکلتے ہیں اور اگر بعض مواضع کا بدل جانا بقا میں میں مضر ہو تو پھر یہ جو کل تھا لازم آتا
ہے کہ آج نہ ہو اور میں سنے کہ اس کا استہلال ثابت ہے اس سنے کہ ہم قائل نہیں نہ جزاء و سزا
اس سنی پر مملوحت ہے اور جب اعادہ معلوم مکن ہے تو ظاہر ہے کہ بعد از منی اعادہ کے یہ فائدہ وہی

حال طاعت و صحبت ہے جو نشاۃ الہی میں تھا اور ہر صدمہ کو یاد کیا تھا اور اس کا خلق مطلق ہو کر
 ہذا صغر و صغر نہیں حق تعالیٰ کے کلام سے ایسا بندہ ہوتا مسلم ہے بکل غفر فی العبر من خلقی
 اور اگر اس کا نام خلق مثل دامن کر یا یا دے تب بھی کوئی عقلی اشکال نہیں اور خلیوں کا ایسا تھا
 ہوا و سزا کے وجہ سے حضرت نہیں جیسا بعض حکام میں تہجد اشکال کے خالی ہیں پھر بھی خطابات و تعانف
 بعض دوسرے مثل یہ حضور میں محبوب نہیں رہیں گھناؤنہ کی بنا پر حق تعالیٰ نے بعض جگہ بخل و بخل
 فرمایا ہونی چاہتے تھے انا لکشفون خلقا کجاً یزید - اس وجہ سے کہ

سوال متعلق مسئلہ بالانکشاف خلقی حالک الاوجہ کے خلق عابریں مشرب کام ہوا
 ہے جو تحریر کیا ہے اس میں جو کچھ میرے مشاہد سے قورع نہیں ہے اس وجہ سے کہ جو کچھ تحریر کیا
 آیا اس کا باعث غالباً انکار ہے میں عابریں کی عبارت کا قہر ہوتا ہے اب زیادہ واضح سمجھنے کے
 کو مشرب تراہوں قبل قیامت جب ہر شے فنا ہوگی تو مثلاً یہ بھی فنا اور صدمہ ہو گا اور بقیہ کے
 شکل خلقی الخ لہذا کی مدد اور صدمہ سب صدمہ ہو جائیں گے میں نے یہ سمجھا کہ صدمہ ہو جائے گا اور
 جب صدمہ ہو جائے گا سزا کیسے ہو گا یا جو کچھ نام رکھا جائے اس وقت تک کہ ہر صدمہ و مخلوق
 ہوئے ہو گا اور جب ہر صدمہ و مخلوق ہوئے ہو گا تو یہ صدمہ کبھی اجزاء اور ذراتانی مخلوق کبھی اجزاء نہیں
 باہر و شراک ہوا نہیں اس لئے اس ذراتانی کا ہر کبھی اجزاء و مخلوق ہوئے ہے اس میں صدمہ کبھی اجزاء
 کے لئے شائبہ یا مشبہ ہونا گھریں نہیں آتشا میرے مشبہ کا ایک قرہ ہے کفلی شئی استیجاب کو
 مستحق ہے سوائے خدا کے اس لئے یہ کہ ہر صدمہ ہے اور ہر شے ہاک اور فنا ہوگی۔ دوسرا
 مشبہ کا یہ ہے کہ فنا و ہلاکت کے سنے صدمہ ہونے کے بعد وہ ہوں کیونکہ ایک آیت میں
 انما بقا کے ظاہر واقع ہوا ہے اور بقا مستقر و جود کہتے ہیں جو خدا تعالیٰ کے لئے ثابت ہے اس کو
 احوال اس کے لئے صدمہ فی دامن المکرم کے ثابت ہونا چاہئے اس کے تحقیقی جواب سے سرفرازیوں
 از ایوانیک اولیٰ و مشبہ فی نہیں ہونا بلکہ ایک مشبہ اور صدمہ ہونا ہے اور اگر اس کا جواب کہیں
 آجائے تو وہ مختلفاں اتفاقات نہیں دیتا اور اصل مشبہ بہ متوہائی رہا ہے اس لئے با و ب
 تحقیقی جواب کے لئے معروضی ہوں۔

ایک جواب یہ بھی مسلم کہ اس وقت سب صدمہ صدمہ ہی ہو جائے گا یہ بھی مسلم کہ ہر صدمہ صدمہ

لیکن اس کو سن کر انھوں نے کہا کہ فیہ سلم خلاصہ یہ کہ زمانہ ہی ایک طرف ہے مثل مکان کے ہیں
ہر طرح غلطی میں مکان وصول فی مکان آخر ہو چکے شبہ نہیں اسی طرح ذوال میں زمان وصول
فی زمان آخر ہو چکے شبہ نہ ہوگا ہیں اور ثانی کو اگر باعتبار زمان خلاصہ کے کہہ دیا جائے سلم کو غیر
مصر ہوگا مطلقاً کہہ دیا جائے تو فیہ سلم اور زمانہ اس میں یہ ہے کہ مصدوم فی زمان خاص مطلقاً
مصدوم نہیں علم الہی میں یاد ہر یہ کہتے ہو کہ یہ جو دوسرے زمانہ میں پھر ظاہر ہوا۔ پس یعنی
اشکال کا منہم ہو گیا اور اشکال ہی مصدوم ہو گیا یہ کہ ایسے ہی ہو گا۔ اتنا اس اشکال کے رفع کر
کے لئے ضروری ہے کہ خلق امداد کو یاد آیا مصدوم کے ساتھ ہے یا موجود کے ساتھ خلق اقل پر تحقق
خلق کا وقت ہے تحقق مستقبل پر اور خلق ثانی پر یاد ہو گا مصدوم آدم اور حوا جو کہ حال۔ سو چکا ہوا کہ

انیسواں عشریہ

سوال حضرت ایک موال تحت پریشان کرتا ہے کہ قرآن شریف
میں مستندوں کی بہت ارشاد رہی ہے وَلَقَدْ زَكَّيْنَا الْقُرْآنَ لَئِيْلًا يَنْتَضِبَا بَيْتِهِ وَيَتَكَلَّمَا
وَلَقَدْ زَكَّيْنَا الْقُرْآنَ لَئِيْلًا يَنْتَضِبَا بَيْتِهِ وَيَتَكَلَّمَا
اول لیلہ میں شہر رمضان صفت الشیخ الطیثی و صفة الجن۔ الحدیث۔ اول سے
مستندوں کے چھٹنے کی وجہ علت۔ جو اللہ الطیثی۔ دوسرے سے قید شیطانی اور اول تا آخر چھٹنے
تو پھر کہوں۔ سلطان المبارک میں شب کو ستارے چھوٹتے ہیں کیونکہ کوئی ایک مستبر اشخاص نے وہ
بیز بندے بھی چھوٹتے دیکھے ہیں۔

ایک جواب۔ ستارے چھوٹنا بھی دم کسے ہوتا ہے کہیں دوسرے اسباب طبعیہ سے بھی اول
میں پھر نہیں نیز تصنیف چھوٹے سے مرقا الشیاطین کیساتھ سب شیاطین کو عام نہیں دونوں طرح
تعارض رفع ہو گیا۔ مہر رمضان المبارک مسئلہ ۱۷

بیسواں عشریہ

سوال حضرت شریف میں آیا ہے اشتکات الخ

الی مدنیہ اتفاقات یارب اکل بعضہا بعضا فاذا نزلوا بنفسہن فی کل حلقہ نفس الشیء
وہ نفس فی الصیف اکثر طارے اس حدیث کو حقیقت پر محمول کیا ہے بنا بریں یہ مشبہ واقع ہوتا
کہ کیا وجہ ہے کہ بعض نکلے رہیں جہاں ہوشہ سردی پڑتی ہے بنفسی الصیف کا اظہار نہیں کرتا۔
انکجا اب۔ سریشہ کی سخت کہاں ٹھکے ہو اشکال لازم آوے۔ اصل یہ ہے کہ اس نفس
فی الصیف کا اثر ہر سطح آفتاب کے خاص اوضاع کے پہنچتا ہے پس جہاں اوضاع خاصہ
شس کے نہیں گئے وہ اشرعی نہ پہنچے گا۔ و شمال مشرق

اکیسواں عشرہ

بحکم نانہ الی جانہ فی حیوان سوال۔ ہوائی جہاز میں جموات کہ وہ جہاں پر غلام چلا ہو انہما
جو اس میں نافرمان جائز ہے یا نہیں۔

انکجا اب فی حد المحتار حیوان السجود بالحد المحتار فی امور و غیرہ فی المغرب یضم
الجسمۃ فی الارض فی الجہۃ حقیقۃ السجود و یضم بعض الجہۃ علی الارض الجہۃ
و فی تحت قول المدد المحتار ان وجد تحت الارض ما نعتہ تفسیرہ ان الساجد بالحد
لا یستقل رأیہ بل من ذلک یضم علی طعنہ و حیدر و حنظل و شعیر و غیرہ و یرو
عجلۃ ان کانت علی الارض لا علی ظہر حیوان کبساط مشرق و یمن انھما الجہۃ
ان دایات سے معلوم ہوا کہ جہ میں وضع جہ یا وضع وجہ ارض پر شرط ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ
جو چیز مستقر علی الارض ہو وہ بجائے حکم ارض ہے نہ شرط ہے ایک اجماعان گم بالغیر الذکور اور
اسی واسطے سامع شدہ ہیں الاخبار پر جائز نہیں اور دوسرے یہ کہ وہ چیز جائز نہ ہو کیونکہ جائز
میں وجہ متحرک بالامان ہونے کے ایک گونہ استقلال ہے وہ مثل جمادات کے تابع الارض نہیں
ہے۔ اسی لئے حیوان پر باغذ جائز نہیں اور سریرہ و جملہ طیر میں تعین مع دونوں شرطوں کے
پائی جاتی ہے اُس پر جائز ہے پس یہاں چار چیزیں تھیں۔ ارقل، سریرہ و جملہ طیر و بساط مشرق
مشقہ شیعہ ان میں سے اوس پر جائز ہے اور تھیں پر ناجائز الا بعد فی الاموال۔ بعد اس تفسیر کے کہنا چاہیگا
کہ یہ تو ظاہر ہے کہ ہوائی جہاز ارض تو ہے جس اور بساط مشرق ہیں اور اشیا کی مثل بھی نہیں ہو جہ

تفاوت و جہان و عدم جہان گرم کے اب دو احتمال سامنے ایک یہ کہ مثل جہاں کے ہو۔ دوسری یہ کہ مثل
 جہاں کے ہو تو ظاہر آتش جہاں کے سلام ہوتا ہے کہ بواسطہ ہوا سے مستقر علی الارض کے وہ بھی
 مستقر علی الارض ہے مگر غم کے سے سلام ہوتا ہے کہ نہ وہ ہوا پر مستقر ہے اور نہ ہوا زمین پر
 مستقر ہے چنانچہ ہوا کا یسین الی الخیاطا ہر ہے تو وہ زمین پر کیسے مستقر ہے اور اتصال اور چر
 ہے اور ہوا کا مادہ رقیق ہیں ہوا کے ثقل کا مساوی نہیں ہو سکتا چنانچہ اگر اس میں سے گیس نکل
 جاوے تو لوہا زمین پر گر کر رہے پس وہ حقیقتہً ارض پر غیر مستقر ہوا اور جہاں جہاں کہ حقیقتہً مستقر تھا
 مگر حکماً مستقر تھا جب اسپر یا غدا نمانا نہ نہیں تو جہاں پر جو کہ حقیقتہً غیر مستقر ہے کس طرح نماز
 جائز ہوگی الا بعد وصعہ فی الصلوۃ علی الخیاطا۔ حاصل جواب یہ تھا کہ جن عذروں کے
 سبب ارث کھوئے وغیرہ پر نماز جائز ہے اگر کسی عذر یا سے جاوے مثلاً بادل میں غوطہ چاک
 وغیرہ ہوا تزلزل پر قادر ہوا اور یہ خدا خیر جواب زما توں کے لئے جو کہ اُس کے آنے یا نہ آنے پر
 بستار میں یقین نہ ہوگا، تب تو اُس پر نماز جائز ہے اور جہاں ایسے عذر کے جائز نہیں

دفع اشتباہ، اس جہاں کو کش دنیا کی جہاں کے نہ سمجھا جاوے کہ وہ بواسطہ پانی کے
 مستقر علی الارض ہے اور اس کا استقرار پانی پر مادہ پانی کا استقرار ارض پر اصل غما ہر ہے
 (تنبیہ) یہ جواب قواعد سے ٹکرایا ہے علماء سے آید ہے کہ اگر یہ جواب صحیح نہ ہو تو ہوا صلیح
 دین احزاب کو صلیح زما دین جس کے بعد اپنے جواب سے رجوع کر کے اس کو خارج کر دینا چاہیے

یہ ایک نوئی اس کے متعلق رسالہ الامارہ و مرقہ
 میں صفحہ ۳۰ پر چھاپا تھا اس کے متعلق ایک تحریر منقولہ

تحقیق صلوۃ بر جہان کوئی

سوال جواب آنی جنرل میں منقول ہے اُس کے ایک حاشیہ میں جو بعد ظاہر سے شروع ہو چکا
 میری ایک عبارت مضمون بدفع اشتباہ پر اعتراض ہیں تھا اس کا جواب مولوی حبیب اللہ
 صاحب نے ٹھکانہ کو لکھا یا جو اُس تحریر کے بعد منقول ہے۔

سوال بر جہان جہاں سے زمین اور آوٹ اور ہوا جگہوں یا نذر و نماز و انوار یا شریعت و غیرہ
 جواب اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ قال العلامة الفہمستانی فی شرحہ مختصر الوکایہ۔
 والحدیث لہ ہوا الخوض و لہ رجا و ہم الموبہۃ علی الاطلاق فیہا الخلیق و فی البحر

شرح الكون تحت قول ذكره بأسرها لو كور عاصمة من حصل لها اراد الدخول في القنطرة
في البناء ما نسيطة والاصل ان كما تجوز الهجرة على الارض تجوز على ما هو مجرى الارض
على تجوز جهة جهة وتستقر عليه وتغيره ووجدان البحر ان الساجد لو بان لا
يتسفل باسـ ابلغ من ذلك انتهى وفي الوقاي في الخراب صفة القبلة فان
يجوز على كور عاصمة او داخل ثوبه او شئ يجر بحجمه وتستقر عليه الوجهة تجاز
ان لو كنت قرا لا تجوز انتهى فالركب الهوائي ان كان مركبا من اشياء صلبة بحيث
تستقر عليه الوجهة ولا تتسفل بالتسفل تجوز الهجرة عليه والظاهر ان ملحق
بالدابة كالسفينة السائرة والموقوفة بالنقط الغير المستقرة على الارض فانها
ملحقة بالدابة كما يمتد من رد المختار فينبول سفينة التلاوة والصلوة للكنوز
على المركب الهوائي لا تجوز من الحد كما هو حكم القنطرة على الدابة والسفينة
السائرة وهل يلزم التوجه الى القبلة ههنا كما في السفينة او لا كما في الدابة - و
الظاهر ان يلزم ان المركب الهوائي يقول البيت كالسفينة فان لم يكن كذلك
عن القنطرة الا ان كان في الوقت لما تقر من ان قبله التجوز جهة قدرته
من حادثة الاولها ذكر في كتاب من الكتب المستورة اما بعينها او بذكرها على كلية
تنتهيها ١٢ والله تعالى اعلم -

سؤال - بديل كاذبي لما ذكره من دعوات يراه بعض علماء كرسى ياد منواتهم -
جواب - جازست - قال في رد المحتار شرح الدر المختار من باب لو تروى التوافل
تحت قول وان لو يكن طرف القبلة على الدابة سائر ولو افقوا الحوكا قيده في شغل الحنية
ولرأه العبرة يعني لو كانت القبلة على الارض لو يكن طرف القبلة على الدابة سائر ولو افقوا
الحوكا قيده في شغل الحنية ولرأه العبرة يعني لو كانت القبلة على الارض لو يكن طرف القبلة
على الدابة وثم الهاصيل مثلا تجوز الدابة تضم القبلة عليها لانها حينئذ كالسور من الموضع
على الارض مقلد هذا التقليل انها لو كانت سائرة في هذه الحالة لا تضم القبلة عليها
بلاعتد وفي تامل كان جمعا لميل وهي على الارض لا تجوز به عن كونها على الارض في

يقع عبارة التائب عن الخط وهي لو صحت على الجهة لو كان طرفها على الدابة وهي
 لا يبرحون في حالة العدة لأن في غيرها ولو كان طرفها على الدابة جازت وهي كما استبرأ من
 القول وان لو كان طرفها المرفوع مائلا إلى اليمين أو إلى الشمال أو قد قيل بها بقولها
 وهي تسير ولو كان المرفوع مائلا إلى اليمين أو إلى الشمال أو قد قيل بها بقولها
 السيرة قدس سرها عن عبارة الخط عبارة قاضي في الخصم وهو اما الصلوة على
 الجهة ان كان طرفها الجهة على الدابة وهي تسير ولو لا تسير في صلوة على الدابة
 يجوز حالة العدة ولا يجوز في غيرها وان لو كان طرف الجهة على الدابة با وهي مرفوعة
 والصلوة على السيرة انتهى قبل باب صلوة المريض فلهذا جازت الصلوة على
 الجهة اذا لم يكن شيء منها على الدابة وهي تسير ولو لا تسير بدون العدة وكان ذلك
 السيرة في المرفوع فما الطريق الا على يجوز على المركب الذي حلق في الارض
 حال كونه سائرا بدون العدة فظهر ان ما في غاية الاوطار جديا صحت تحت قول
 وان لو كان طرف الجهة على الدابة جازت ولو لا في باب الوتر والنوازل

على ما يختلف في كراهي مما ترى في محله من نماز من واجب دست غير دست
 كنه في الإعتناء عدم اطلاع الغريقين والمؤلف ايضا على ما حقق السيد العلامة
 تحت القول المند كذا كما نقلنا هذا في باب الوتر والنوازل مع حق المحقق
 على قول السيد قدس سره وفي تأمل لازجها المرحوم قال وهو ان لو تجوز بالجر
 بالحمل من كونها على الارض لان هذا لا يفتلاد به ان يفتوت اتحاد مكان الصلوة
 الذي هو شرط لصحتها الا بعد المرفوع يقول السيد الضعيف ان هذا من عجيب جدا
 فان مكان الصلوة في المرفوع الجهة ولو حصل الواسع دون الارض التي تحتها الا
 ترى ان الصلوة على السفينة السائرة جائزة واعتبار العدة بها الا ان لما كانت على
 الماء دون الارض فكانت كاللابة لا بعد اتحاد مكان الصلوة فان الحكم في السفينة
 المرفوعة بالنظر ان كانت على القوارص الماء ولو كان شيء منها مستغرقا على الارض
 ايضا كذا في رجل المرفوع في السفينة على الماء والماء على الارض مما لا يستقيم

نتیجہ تیز دیکھا من الاحکام، ان قبل قد تقور ان بعض الائمة اذ اوصوح لبقید کما
اتباعہ قلت هذا اذا كان من اهل المرحوم وامن امير المؤمنين عليه السلام النبی لیس من
اهل المرحوم کذا فی الظہری شرح الانتباه من الغنی لک الشافعی حکما الحقنی، بل
هو من نقلة المذهب فکان علی عزو القید المذكور الی کتاب من الکتاب المختار
وتعلی الی اشار السید الخفقی بقوله ولوراء الغیرہ یقی هل یجب التوجہ الی القبلة
وکلماء لرا المکرب الذخانی حینما عند استقفاص الصلوة و فی خلال الصلوة الظاهر
فوقان لو یکن یمکن عن الصلوة الا اذا تساقوت الوقت هذا ما اظهره فی الشرح
تعالی اعلم و علمہ بحکمہ۔

اجواب من المولوی حبیب حسد

فی الدعا الخیر العریضہ باللفظ کا لفظ فی الایمہ امہ وقال فی حد الحذر قول العریضہ
باللفظ کا لفظ فلا یجوز الصلوة فیہا اعدا اتفاقا و طعنا فی الہدایۃ وغیرہا
الجواز کا لفظ لفظاً ہی استقرت علی الاخر ولا یجوز فی الایضاح عنہ فی الشافعی
حیث امکن الخیر العریضہ باللفظ۔ نہر۔ والحق فی الخیر والبدلہ لغیر۔ و
عزای فی الاعداد ایضاً الی مجمع الروایات عن المصنفی و جزمہ فی خود الایضاح و
حدیث ایضاً ان لا یجوز الصلوة فیہا ساقط مع استثنای الخیر الی البر و ہذا المسئلۃ الناس
عنہا لافقون شرح النبیۃ امہ مسئلہ ان عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ سفینہ کے شل دابہ چوبیس
انتقوت ہے صاحب دابہ و خیر کے بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کو شل دابہ نہیں کہتے اور اس
میں غار یا صندوق ہے اور ہر غار کے تصریح کی ہے کہ شل دابہ ہے اور اس میں غار یا صندوق ہے
خیر و دابہ ہے کہ شل دابہ ہے کہ یہ یہ معلوم ہو گیا تو اب سمجھا جائے کہ القادس جو سمجھا
گیا ہے دروغ یا اشتباہ اس میں ہرگز کو شل دابہ نہ سمجھا جائے کہ نہ وہ اسطرح پائی کے منتظر
علی الاضہ ہے اور اس کا استقرار پائی پر اور پائی کا اضہ پر یا صل ظاہر ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ
اس میں ہر منتظر کی وجہ سے اس کو شل دابہ نہ سمجھا جائے بلکہ اس کو شل دابہ سمجھا جائے کہ وہ جو
ہے کہ اس کی گنجائش ہے یہ کہ دابہ وغیرہ معلوم ہوتا ہے بغلاف ہوائی جہان کے کہ

یہ کجاش نہیں ہے۔ اظہارِ فائدہ کا یہاں تک اندھا اندھ ہونا اور علیہ بقولہ ہونا اظہارِ کون
السبقین تعظم الماء والماء علی الارض معاً لا یشیق فیقیر۔ تعزیر حکماً میں احتکار عام
التماس۔ اب ناظرین غلام سے اس کی تنقید کر لیں فقط سہری کو مسترد

بائستوال غریبہ در حل البضو شاعر گلستان

سوا کر کے دھت اور اس پر سد	بیدل انہیے نشان چہ گوید باز
عاشقان کشت بھیجیں معشوق اند	بر نیسایہ ز کشت میکان آواز
بے مرغ سحر جلتی پر ہوا نہ بیتاموز	کمان سوختہ را جان شدہ آواز نیام
وہیں دھیان در طلبش ہے خستہ سواند	کمان مار کر خبر شد خبرش باز نیام

ان دونوں قلموں کا مستقل مطلب رحمت ہے جس سے اصل مقصود واضح ہو جائے۔
جواب۔ ان دونوں قلموں میں حال غائب الی الی البقا کا ذکر ہے جس حالت میں مالک کے
بیدل کہنا واسطے مناسب ہے کہ کتب کا فعل ہے شعور و ادراک اور اس حالت میں یہ رہتا نہیں
اور ہر چند کہ ذات حق قبل و بعد شاد ہے نشان اس معنی کے اعتبار سے داتا ہے کہ کوئی نشان اس کی
کہ تک نہیں پہنچا تا مگر بالخصوص حالت غار مالک میں اس کے ساتھ انصاف اس اعتبار سے
ہے کہ اس کی نظر میں اس وقت کوئی نشان حال علی الوجہ بھی نہیں ہوتا لہذا التقابل الی الاشارة
والفصل نقل کے لفظ الذات البحت فقط لا مع الصفات ایضاً اور اسی غار کو کشتی کے
تعبیر کرنا ہے اور کہ قبل الی الی البقا یعنی قبل الشتر الی الی البقا کی حالت ہوتی ہے اس حال
میں لفظ دیوان بالاعتبار کہ لکھنا اس سے ہے سب غار ہر جا ہے اسکو آواز بریا سے تکرار
اس سے قطعاً اولیٰ علی ہو گیا اور سراسر قطعہ اس پر بمنزلہ تفریح کے ہے کہ لے دلی الملقن ! تعزیر
تو حال غار سے جاری ہے جو معنی کی صفت حاصل کر جو موقوف علیہ ہے اس حال کا اور صاحب
حال یعنی یہ حالت ہوتی ہے کہ بانی و لائق فنا ہو جائے اگرچہ یہ فنا مستند ہو مگر اس کا
اعروض و موقوف میں ضرور ہوتا ہے اور فقہ پر اس کا عروض بھی نہیں ہوا پس تیرا لائق و دیوان محض
محض ہے۔ ایسے ہی مختلفہ قائلین کی نسبت فرماتے ہیں کہ ان کو حقیقت سے آگاہی نہیں کہ لکھنا

ہوئی تو ان پر فتنہ دشمن واداک غرہ طاری ہوتا۔ اسی کو فراموش میں غریبوں باذنہ عدیدہ و سرے طے کر کا
 صل ہوا۔ اور اس تقریر سے یہ شبہ بھی رفع ہو گیا کہ وہ عالمین جو اہل ایشیاء میں اور اس لئے وہ اسرار
 ظاہر کرتے ہیں کیا وہ بھی اسی میں داخل ہیں۔ اور رفع ظاہر ہے کہ یہ عدم لفظی و اہم نہیں عارض ہے
 سو جس کو عرض کے بعد لفظ کا اتفاق ہو وہ ہے مگر نہیں اور جو بعد اس کے عرض ہی کے لفظی کرنے
 لگے وہ دلی ہے اس کو فرماتے ہیں کہ جب تجھ پر یہ حالت ہی قائم نہیں ہوتی تو تو کیا منصوبے لفظی کا
 پس مطلق لفظی علامت غیر عارض ہونے کی نہیں بلکہ لفظ قبل عرض الغناء علامت ہے غیر عارض
 ہونے کی۔ جاریہ بیچ اول مستند ۱۳۳۵ھ

تیسواں عشریہ

سوال دہ سوال بسن سماء کی اس تقریر پر کہ انھوں نے دہالی شہر
 سے الشریعہ علم کو اُنہوں میں کلام فرماتے دیکھا ان ہی صاحب دوا کے
 نام آیا تھا آپ عالم اور عربی دان ہیں پھر اجداد اس کے جناب رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے آپ سے نام میں عربی زبان میں کس وجہ سے کلام نہیں فرمایا تھا
 اچھو آپ دھن صاحبہ المکتوبہ بات، خواب میں جو حقائق متکشف ہو گئے ہیں وہ وہ بہر
 میں سے ہوں یا سموات میں سے اُن کا انکشاف و اُخرج ہوتا ہے کبھی صورت واقعہ میں اور کبھی
 صورت ظاہر میں اور دوسری صورت اکثر ہوتی ہے اور ایسا آپ پہلی صورت بھی ہوتی ہے پس حکم
 اُنہوں میں غالب الواقعہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے الفاظہ معانی کا ہوا ہی اور
 معانی حسب اقتضائے حالت مخاطب اور کلمات کی صورت میں متحمل ہو کر سموع ہونے اور محتاج بھی
 ہے کہ بطریق خلوت کے ایسا آپ ہی نے بغیر عربی میں حکم فرمایا ہر صبا بعض حیاتیات عربیہ میں بھی آیا
 ہے کہ آپ نے پھر یہ جنی اللہ تعالیٰ عنہ سے پوچھا کہ انکس مدد۔ لہذا ابن ماجہ۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔
 اور ایک ایسا صاحب المکتوبات نے اس صفحہ کو اس عنوان سے ارشاد فرمایا کہ خواب علم متحمل
 ہے کہ کبھی نہیں آپ نے عربی میں فرمایا ہو مگر خصوصیات طبعیہ دانی کے سبب وہ عربی اُنہوں میں
 متحمل ہو گئی ہو وہ خدا اقرب الی خواہد فی الروایا۔

چوبیسواں مسئلہ

دوسرے معنی شہادتوں سے واضح ہو چکا ہے۔ گفتگو کے منقلب الخ یہاں سے جو ایک سوال دائرہ طے علم
مستحق تقدیر بعضی وجہ سے بہتر
ایک ترقی فی الجواب ہے پس نفس جواب تو یہ ہے کہ تم غرضاً نہیں ہو بلکہ اس طرح مختار ہو کہ تقدیر
بجائیت خاص ذکر ایسے جہاز کے نزدیک کے اندام کا قصد نہیں کیا تھا بلکہ فعل امتیازی ہے اور اس
سے یہ جانک ناشی ہوا تو نظر الی تقرب دائرہ طے علم۔ ہر خلاف اولیٰ تھا تاہم اس پر بھی قائل تھے کہ
اندام نہ تو کا قصد کرتے تو یہ اندام مرتب ہوئے تو ایسا کیوں کیا؟ تو نفس جواب ہو گیا۔ دوسرا ترقی
فی الجواب ہے وہ کہ تم ایسے مختار ہو کہ اصل سے بھی زیادہ ہو اس طرح کہ تم قائل ہو کہ قافی فی
الحق ہو بہر القصاص بصفات الحق امتیازی میں بھی اندوں سے اکمل ہے پس اخبار میں جیسے ہم
کو از غرض رفت الخ۔ اسی ترقی جواب کی تقریر میں اور چنانچہ ترقی فی الجواب نفس جواب کو
بھی مستلزم ہے اس لئے نفس جواب کی مستقل تقریر کی ضرورت نہ ہوئی۔

پچیسواں مسئلہ

وَقَدْ بَيَّنَّا فِي كِتَابِنَا أَنَّ الْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ
مَعَكُمْ وَأَنَّ هُنَّ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ أَنَّ الْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ
الْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ
قُرْبًا بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ
يَدْعُونَ بِالْقُرْبِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ
الْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ وَالْقُرْبَ بِالْمَعْرِفَةِ

الجواب لما كان الاعتبار عند العامة من طلبة الذاتية هي المعية الجسمانية باعتبارها
معنى نفسانية۔ یہ کہ دائرہ طے علم سے قریب کیا کریم سہر المعنی نہیں بنا کیجئے انہیں اس کے مشق و محنت
یہ نہ ہو کہ تم اپنی خواہش کو ان سے بہتر سے غور کیجئے۔ اس کی تقریر میں اس کی توجہ ہے ۱۲۔

العلماء وکفر بعضهم والقائلين بها اولاً يريد بها المعية الغير التكميلية فلا يخرجون في القول
بها ولا الاعتقاد في اجتناعها بالاسمكول لان الذات ليست بمتناهية والمعية ليست
بتكميلية ومن لم يقر على اعتقادها بالكمية في الاسمكول ان يقول بالمعية الموصفة
فقط وبهذا التقدير يخرج الجواب عن كل سؤال وان رفع كل إشكال والحمد لله العليم
المتعال عن كل مقال وخیال -

چھبیسواں عین شریعت در تخطیہ بعض اشخاص

شعر متعلق بعض سوال سے

انسان قابل است اگر نہ علی الدوام | فیض سخاوتش ہر کس را بہا بہاست

تحقیق - اگر خیر حق کا مرجع مخلوق ہو تو اس کے خلاف واقع ہوئے ہیں جس طرح نہیں اور اگر
خالق ہو تو اس شعر کا مضمون صحیح نہیں کہ اس سے فاسل کا غیر متاثر ہونا مفہم ہوتا ہے اور واقع
ہیں وہ محتاسب کسی کے اضلال کا ارادہ کرتا ہے۔ کسی کی ہدایت کا پھر ان دونوں میں
بھی تعینات ہوتا ہمارا +

ستائیسواں عین شریعت

بعض شرط کا وقف علی العباد و تحریک ترمیم | ایک معزز عہدہ دار پیشتر کا خط۔ (دید القاب و

بعض تاجین و تحریک و ہدایت نصیحتی | آداب کے اس کے دینی وقف علی اللہ والہ کے ہات

آپ اگر کوئی مضمون شریک احکام شریعت کے موافق شائع فرمادیں تو مسلمانوں کے حق میں
نفع کی بات ہے لیکن اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہو کہ واقف کی نیت کسی بے ایمانی پر مبنی نہ
ہو کوئی کسی کا قرضہ مارنے کی غرض سے یا کسی کا حق العباد مارنے کے واسطے یا کسی حقدار
شرعی کو کسی وجہ رنج یا بدینتی سے محروم کرنے کے واسطے وقف کرے تو ناجائز ہوگا۔ ہم یہ کہ
کافران مبادی ترمیم کی ضرورت ہے۔ مثلاً کسی کا لٹکان واجب الادا ہے یا اگر قرض چاہتا ہے
تین سال گزر گئے یا اگر مہر کی ناپیش ایک سال کے اندر کی کو وہ ساتھ ہو گیا یا عداوت ہو جائے

شریعت نے مسلمانوں کے واسطے قرار دی ہے۔ (ادھر گراں)

و اتفاق سے اس کا جواب دہ کے بعد چھایا گیا مگر مفید ہونے کے سبب نسخ کر دیا گیا وہ یہ ہے،
 انچواپ وقت کے متعلق مستقبل ضمنی خارج کرنے کی قیاد اس لئے ضرورت تھی کہ وہ کو شش
 اور شش میں کا سبب اندر ملے ہو گئی چنانچہ اس کا اجراء ہوا فی تقدہ سنی کے ہو گیا البتہ اس کے متعلق اور
 بعض ضروری امور قابل سمجھنے کے ہیں ایک تو یہ کہ خطا سوال میں جو شرط تھی وہ گئی ہے (فی قولہ لیکن
 اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہوائی قول تو دیا نہ ہوگا اور اسی یہ واجب المراجعت ہے مگر اس کے یہ معنی
 نہیں اگر اس پر غور کیا تو وہ قانوناً نافذ نہ ہوگا بلکہ سنی ہے کہ وہ واقعہ ہوا جب تک کہ اس نیت ہے
 وقف نہ کرے ورنہ گنہگار ہوگا اور وہ اپنے محروم رہے گا تو نافذ ہو جائے گا۔ چنانچہ یہ کہ ایک گناہ وائے نامہ
 ہے مگر قضاء تھا نہ ہے جیسا فقہاء نے تفسیر بعض اوقات علی البعض فی العطاء میں اس کی تصریح
 فرمائی ہے۔ دوسرا امر یہ کہ اس شرط کے ساتھ ایک وہ شرط بھی ہے جسکی رعایت اس نیت زیادہ فرض ہے
 وہ یہ کہ اس وقف کا باعث واقعہ کا یہ عقیدہ نہ ہو کہ وہ میراث کے منصوبہ کو مضر اور سبب خرابی
 یا نفاذ و اصلاح ترقی قومی سمجھتا ہو جیسا بعض ہوا پرستوں کا اس وقت خیال ہے اور یہ شرط پہلی
 شرط سے زیادہ اس لئے ہے کہ شرط سابق کا خلاف تو صرف فساد نیت ہی ہے جو محض ایک مصیبت
 ہے اور اس شرط کا خلاف فساد اعتقاد و فساد و فساد میں اس درجہ میں کہ منصوبہ آپس کو خلاف
 حکمت سمجھنا اور یہ کفر ہے چنانچہ آسانی مولانا محمد یعقوب صاحب رحمت اللہ علیہ فرماتے تھے کہ
 ایسے کفر کی وجہ سے اعتقاد حکم کو خلاف حکمت سمجھنے کا ہے اور اسی لئے مولانا مرحوم کے
 زمانہ میں ایک مدعی غیر خواہ قومی کی رائے اس وقف علی الاموال کی ترویج علی السراۃ کے بارہ میں
 ایک دس بھروسہ تحقیق مولانا کی خدمت میں بھی تھی تو مولانا اس بناء خاص پر اس پر عمل کرنے کو ہرا
 اور اس بناء کو کفر قرار دیا اتفاقاً قریباً مان میں بھی ہوا تو گناہ میں بعض امریکین کی اس منشا کی طرف
 پہنچ گیا انہوں نے ایسی تحریکات پر خطا نہیں کئے انہیں کی نظر محض اس کے مسئلہ شرعیہ ہو سکتا ہے
 مقتصر ہی انہیں نہ سمجھا کر اپنے بالکل غلط فہم کے متعلق غی بانی خطا سوال میں جو عباد کے
 اور میں تھا یہ اگر اہل اسلام اور کچھ ساتھ تھے اس کے مرقع کرنے کی درخواست کریں تو مصلحتاً
 لیکن اس ضمن میں کا تبغ کا یہ خیال قابل ترسیم ہے کہ وہ حقوق کیلئے شریعت میں کوئی عیب

ہوئے ہیں اور شریعت معلوم ہیں اور حق و غیرہ اقرار و انحال ہے مائل یہ کہ محبت شرعیہ سے اہت ہو جائے نہیں
کوئی سیاد نہیں اور بعض کتب میں جو پندرہ سال و دیگر پیش لکھا ہے موائے یہ معنی نہیں کہ ثبوت کے بعد
صرف انتضایہ یا مستحق حق ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ غالباً آئینی مدت کے بعد پر اطمینان و ثبوت ہے و ثبوت
ثبوت کے بعد پر ایمان تکافؤ نہیں ہے اور مثل و قیاس تعلق انتضایہ یا سیاد کے ایک اور دھواست بھی
پرست ضروری ہے وہ یہ کہ بہت مسائل میں شروع حکم مسلم کا فیصلہ شرط ہے جسکے قضا یا قاضی سے تفسیر
کیا جاتا ہے پھر کتاب القضاء میں اس قاضی کے شرطوں میں سے اسلام کو کہا ہے کہ اس کا تعلق حکام
غیر مسلم کی طرف سے ہو۔ و غرض کہ دالہ اللہ میں اس نام کی ضرورت ہے جسے مقلودہ یعنی بے نشان شخص کی
توجہ کے خلاف اقل کے فیض میں یا خیابا بطور غ کی بنا پر نسخ کر کے میں اور بعض مسائل میں سوا کر نکالا
ہے یہ دھواست کی جاوے کہ وہ ہر ضلع یا تحصیل میں علی اہل اسلام۔ شروع و انتخاب ہے
ایک عالم شیعہ و متیقظ نام تاجی محض ایسے عقائد کی سماعت کے لئے مقرر کریں اور اس
کی تفرع و کاریہ انتظام کر دیا جاوے کہ مسلمان زمینداروں سے اللہ واری ہے ساتھ شل و دیگر اہل
مدارس و مسٹرک و دیوبند کے بلکہ مختصر سی نظم اضافہ کر کے اور وصول کر لی جاوے تو مسلم کوئی ایسا
مسائل میں بہت آسانی ہو جاوے ورنہ بعض مواقع پر تو تنگی پیش آتی ہے جیسے احقر نے لکھا
مقلودہ میں ایک جگہ توفی لکھا کہ بعد القضاء یہ دھواست مقلودہ نام ایک کے حکام سے یہ دھواست کہ کہ
وہ خاص میں مقلودہ کی سماعت کا اختیار کسی عالم کو دینا اور عالم یہ کہہ کے کہ میری رائے میں وہ
مقلودہ مر گیا جو میرا کہنے کے بعد وہ صحت و قیاس کی پوری کر کے خلاف ثانی کر کے چنانچہ ان
لوگوں نے پھر اطلاع دی کہ ہم نے حکم ضلع سے کہا تھا انہیں ضرور اب واکر ہم تدبیر مسالحت میں دخل
نہیں دیتے تو مجھے کیسی تنگی پیش آتی اور بعض مواقع میں ظاہر ہوا تو تنگی نہیں مگر شرعاً تنگی ہوتی ہے
مثلاً خیابا بطور غ میں ایک نام غیر مسلم نے خلاف اقل کے فیض ہونے کا حکم دیکر خلاف ثانی کی اجازت دیدی
ظاہر کا خلاف ثانی ہو گئی مگر شرعاً یہ کارستانی سبتر نہیں ہوتی یعنی اس سے وہ خلاف اقل فیض نہیں آتا
اور خلاف ثانی صحیح نہیں ہوتا تو نام غرض ناچار ہم بستر کی گناہ نہ نہیں کو رہا۔ اگر مثل کو سببش مسئلہ
و کھٹ علی اللہ و کے اس میں بھی کو سببش کریں تو یہ اس سے زیادہ ضروری ہے کیونکہ اس میں تو میرے
بہت وقف علی اللہ و کا انصار ہو جاتا ہے سو خود یہ وقف ہی ضروری نہیں تو کوئی حرج شرعی نہ تھا

اور یہاں تو عام حلال کا قصہ ہے جو بہت ہی نادر ہے کہیں شری مروج ہے پھر اتنے کی ضرورت نہ
 اس کے بغیر جو بچے تمام قوم کے لئے عام نہیں صرف اہل ثروت کے ساتھ مختص ہے اور اس کی ضرورت
 ضرور بھی ہے جس کا فائدہ ہر پھر تمام قوم کو عام اس لئے اس کا انجام بہت زیادہ موجب فائدہ ہے گا
 اور اس کا آسان طریق یہی ہے کہ اہل قلم اس کی اصلاح کو ظاہر کریں اور پھر وہ خواست ٹھکرا پھر
 کثرت سے ہستیا کر کر پیش کریں، گوشت کی شہقت اور دوا کی ہی خواہی سے امید ہے کہ
 وہ مندرجہ ذیلے ضروری ضرورت پر توجہ فرما دیں + ۱۰ راجح ۱۰ شکریہ

اٹھائیسواں عشرہ

دعویٰ زیادت کو مستند یعنی دلیلا **سوال** بابت استقبال قبلہ شامی و بحر الرائق و طحاوی
 بحرانی و طحاوی و اب ثبوت النسب و محمد شامی و غیر معتبرات لغویہ سے جو جواز آنے بیت اللہ
 شریف کا واسطے زیادت اولیا اللہ کے بلکہ طواف اولیا کر کے کے ممکن و مجملہ کرامات ہو نا محال ہے
 اور داخل الراہین امام باہمی و طبرسی و قزوینی اس کا اور دیکھنا کائنات اور طواف کا اس کرامات
 کو منقول ہے اس کو غیر مقلدین لغو و لفظ امر کہتے ہیں۔ ان کا قول و خیال یہ ہے کہ کعبہ ایسا عظم
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اشرف المخلوقات تھے اس کی تعظیم طواف سے کی ۱۱
 دوسرے اپنے سے کم درجہ کی زیارت و طواف کے لئے جائے یہ قلب موعود و نامکس امر ہے
 پس اگر قرآن و حدیث سے یہ امر دلیل کیا جاوے تو کمال تسلیم ہو سکتا ہے۔ لہذا اہل ایمان
 کے جناب میں گزارش ہے کہ عقیدے کو قصود قرآن و احادیث سے وابستہ باطل و آفات
 احادیث دلائل ثابتہ ذرا کر کتب فقہ حنفیہ و موضح الراہین و غیرہ تألیفات ائمہ سلف کو بہت
 غیر مستعمل ہوئے سے ہمائیں اور جہاں تک جملہ ممکن ہو جو آپ سرور انوار اہل اس امر کی نسبت مستعمل ہوئے
الجواب حدیث نمبر ۱۰۰۰ ابن عمر رضی اللہ عنہما فی الکعبۃ فقال ما اعظم کعبۃ
 ہما اعظم حرمۃک و العزمین اعظم حرمۃ عند اللہ تعالیٰ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما
 و ما اعظم کعبہم و ما اعظم حرمۃک و ما اعظم حرمۃ عند اللہ تعالیٰ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما
 و ما اعظم کعبہم و ما اعظم حرمۃک و ما اعظم حرمۃ عند اللہ تعالیٰ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما
 و ما اعظم کعبہم و ما اعظم حرمۃک و ما اعظم حرمۃ عند اللہ تعالیٰ حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما

واللہ نفس محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عند اللہ حرمۃ منک الخواصک احسن الخواصک
حدیث نمبر ۱۳۱ عن جابر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اریب الجنة قرابت
 امرؤ الى خلقه وجمعت شجرین وسمائی فاذا ابلال رواہ مسلم (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)

حدیث نمبر ۱۳۲ عن جابر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم يقول انظر العزیز
 لموت سعد بن معاذ فی رواية قال يا هاتر عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ متعلق
 علیہ (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)

حدیث نمبر ۱۳۳ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الجنة تشدق الى
 ثلثة علی وعترة وثلثان رواہ الترمذی (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)

حدیث نمبر ۱۳۴ عن انس قال قال ابو بکر لعمر بن عبد قیس قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 انطلق بنا الى امرئ بن قیس فاما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یلم یروى بها النبی رواہ مسلم (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)
حدیث نمبر ۱۳۵ عن جابر فی حدیث طویل قلنا یا ربی صلی اللہ علیہ وسلم ما یصلو
 طواف حول اعظم ما یبید ذلک حرات الجودیت رواہ البخاری (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)

حدیث نمبر ۱۳۶ عن جابر عن سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انما الذی
 قریش قدمت فی الجسر فحلی اللہ فی بیت المقدس من الحدیث متعلق علیہ (مشکوٰۃ ص ۳۸۶)
 ولی الشعا حاء فی حدیث ابن عباس الخفی بالمسجد حتی وضع عند دار عقیل انا

انظر الیہ بعد نقل ان ما یرشد کہو ویا عرض کرتا ہوں کہ سوال میں ستر میں کے دو قول نقل کئے
 ہیں۔ ایک یہ کہ یہ قلب موضوع ہے دسرا یہ کہ یہ ممکن ہے قول اول کی دلیل یہ بیان کی گئی کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تعلیم طواف سے کی۔ اور قول ثانی کی کوئی دلیل بیان نہیں کی سو

قلب موضوع کا جواب حدیث نمبر ۱۳۵ سے ظاہر ہے کہ اس عمرہ کعبہ سے ہرگز نہیں کو انصل سے تا
 ہے ہیں اور اول تو یہ امر ممکن بالرائے نہیں اس لئے ممکن شروع ہو گا اور اگر اس سے قطع نظر
 بھی کیا جاوے تاہم کسی صحابی سے اس پر غیر منقول نہیں پھر اس کی صحت میں کیا شک ہا پھر

ابن ابی حاتم تو اس کے رفع کی تصریح ہے اور سند بھی اچھی ہے اب کلام مذکور کی بھی حاجت
 نہیں ہے یہ سب گیلطوات فرما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کا اور اس کی تعلیم کرنا سوت

ایک امر تہی ہے جس میں اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ساجد کا احترام فرماتے تھے تو کیا مسجد کا آپ سے
 افضل و اعظم ہو گا؟ ہم نے کیا اسی طرح بیت معظم بھی آپ سے افضل ہو گا۔ پھر جب آپ اس سے
 افضل ہو گئے اور پھر آپ نے اس کا طواف کیا تو اس سے ثابت ہو گیا کہ افضل کا طواف افضل
 اور مکمل ہے۔ مگر میں بیت معظم سے افضل میں بتا رہا ہوں۔ اس کا طواف کرنا افضل کے لئے جائز
 ہے تاہم جائز ہو کر اس کا افضل ہونا بھی ثابت ہو گیا۔ پھر تو کہ میں استبعاد نہ کر۔ باقی یہ تھا ہر جہ
 کہ یہ فضیلت جتنی ہے اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ انسان کو جہت سے وہ بھی بنایا جاوے یا
 انسان کا کوئی طواف کرنے سے اور یہ سب اس وقت ہے کہ طواف بطور تعظیم ہو اور اگر یہ طواف
 الطوی ہو یعنی آمد و رفت جو عذاب ہے زیادت کا تو تو اپنے مفضل کے لئے نہ تھکتے ہو سکتا ہو
 جیسا حدیث و تفسیر میں تصریح ہے اور محض ایک اس سے فضیلت کا لازم کیسے ضروری
 ہو گا جبکہ حدیث نصبت میں تقدم بلال رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منقول ہے اسی لئے اس
 تقدم کو شریح حدیث نے تقدم اقامتے اللہ سے منسک کیا ہے۔ میں ایسا ہی بیان ممکن ہے نیز
 عرش جو کہ تہی کا وہ خاص حق ہے اور اس کی صنعت میں کسی شکر کو اہل نہیں ظاہر بیت معظم و افضل
 ہے۔ باوجود اس کے اس کی حرکت ایک استحقاق کے لئے حدیث و تفسیر میں مذکور ہے۔ اسی طرح اگر
 بیت معظم کسی مقبول حق کے لئے حرکت کرے تو کیا استبعاد ہے۔ نیز روح اس حرکت کی ہشتیانی
 ہے جو جنت و جہنم تعالیٰ کے فعل خاص کا ہے۔ حدیث و تفسیر میں اس کا مشتاق ہونا بعض
 امتیان مقبولین کی طرف وارد ہے تو کعب کا احتیاق بھی کسی مقبول حق کی طرف کیا مستبعد
 پس ان صورتوں میں خود زیارت طواف کا استبعاد و دفع ہو گیا جو کہ بحث عقلی ہی اب صرف وہ
 بحث عقلی باقی رہی کہ کیا مذکورہ آنا جاری جمہ ہے۔ کیسے منقول ہو سکتا ہے۔ سو اہل تو ان قدر علی کل
 شخص قدر میں اس کا جواب علم موجود ہے۔ دوسرے حدیث و تفسیر کے شریح میں جواب خاص بھی ہے
 جو بعض اہل کبریٰ جہاں اہل اعتقاد میں نقل کیا ہے بخیر جمہ حدیث میں انی شہیدہ و النسا فی الدوز
 و الطور انی و انی یحییٰ و یسجد و صحیحہ اور سب گفتگو قول اہل کے متعلق تھی۔ اہل قول ثانی کہ یہ ممکن
 ہے۔ استفسار یہ ہے کہ آیا اعتقاد ممکن ہے یا شرعاً یا عادتاً اہل کا اختیار تھا ہے۔ اگر حق ثانی ہے
 تو سر اصل کے قوت اس کا ثبوت ہے و انی لای لک اور اگر حق ثالث ہے تو سلم ہے بلکہ نصبت

کہا کہ اگر است ایسے ہی واقعہ میں ہے جو عادتاً متفق ہو ورنہ اگر است نہ ہو گی۔ اب ایک شبہ باقی ہے کہ یہ کہ میں اسکی کذب ہے کیونکہ تاریخ میں کہیں منقول نہیں کہ کعب اپنی جگہ سے ٹانگ ہوا ہو سوا یا یہی شبہ صریح تاریخ کے ضمن میں ہوتا ہے سوچو اس کا جواب ہے وہی اس کا جواب ہے اور وہ ہے کہ یہ کہ میں کذب ہے کہ اس وقت اطلاق سے کعب کا دیکھنے والا کوئی نہ ہوا اور اراد اللہ تعالیٰ مشیتا ہیلاست تاہم اور اس وقت ہے جب یہی جسم منقول ہوا اور نہ اقرب یہ ہے کہ کعب کی حقیقت مثالیں اس حکم کا محکوم علیہ ہے جس طرح صریح و نمبر میں آپ نے بال بال کی مثال کو دیکھا تھا اور نہ بال بل و یضیاء اس وقت زمین پر تھے اب صرف ایک عالمیاد مشہور اگر اسکی مذہب تک حسب شرائط محدثین صحیح نہ ہو اس کا قائل ہونا درست نہیں سو اس کا جواب چیکو کہ خود محدثین نے غیر احکام کی احادیث میں حسنہ کے متعلق ایسی تنقید نہیں کی یہ تو اس سے بھی کم ہے یہاں صرف اتنا کافی ہے کہ راوی ظاہراً ثقہ ہو اور اس واقعہ کا کوئی مکتبہ نہ ہو۔ اس تقریر سے اچھا چوڑا بھی نکل آیا جو سوال میں ہے کہ اگر قرآن و حدیث سے مدلل کیا جاوے گا وہ جواب چیکو کہ اگر مدلل کر لے سے پھر اسے کہ بیحد وہی واقعہ اس کا نظیر قرآن و حدیث میں ہے تب تو اس کے ضروری ہو گی دلیل ہم قرآن و حدیث ہی سے مانگتے ہیں نیز ائمہ محدثین کی کرامات کو کیا اس طرح ثابت کیا جا سکتا ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ ان اصول پہلے ہی سے وہ قرآن و حدیث کے خلاف ہیں تو محمد اللہ تعالیٰ یہ اصول پہلے سے بتلیے یہ سب صریح قول غلو فی الامحاکم باقی جو غالی فی الایہات میں علماً ان کی اصطلاح بھی واجب ہے۔ واللہ اعلم۔ درجہ حبشہ

انتیضوان عیسویہ

سوال : ان ایک بات حضرت کے

والا نام میں لکھیں جس آئی۔ الخیار و

العیضہ بنان من الایمان کے مطابق تو

دفعہ مشاہدات متعلق صرف مذکورہ نامی شخصیات میں الایمان

و استقامت تحقیق سنی قول میں صرف ان کے ساتھ قول میں

عسرت الشہال مسا

تمام نوٹیشن کا علمین۔ انھیں فی العلم کے اندامی کا شعبہ مجدد ہونا چاہیے۔ لیکن دیکھنے سے معلوم

ہو کہ یہ کہ اب بھی اور پہلے نام میں بھی ان لوگوں کی بارہ قدرت کسی میں نہیں ہے اس میں شفا ہو

اگر نہیں ہوتی تو حضرت کے دماغ سے طغیلا بہا کر بھی نفسِ حریث کے خلق پر مشبہ گزرتا ہے۔

جواب یعنی مجز نہیں بلکہ مشابہ مجز ہے یعنی باوجود قدرت کے یہ خوف کر بھی منت کوئی کراحت و مرضی حق داخل ہوا ہے جسکو حریث میں یہاں سے تیسرے کڑے ان کی دماغی تقدیر کو دیکھ کر مشابہ عاجز کے جانا ہوتا ہے اور وہ دیکھ کر بے وقعت ہیں اور اپنی دماغی اس حالت میں بھی ہوتی ہے وہ بہ نسبت دماغی تقدیر کے عملی ہوتی ہے اگر یہ خوف نہ ہوتا تو ان کی دماغی زیادہ ہوتی۔ البتہ جب اصحاب میں ملکہ تکرار ساز ہوتا ہے تو پھر یہ احتیاطا علوت بیکر شعل عملی ظاہر نہیں ہوتی اور کبھی غلبہ التفات الی الحق سے ظلم ہم ملکہ سے ذہل ہونے لگتا ہے اسنے ظلم میں عملی مانع ہوتا ہے۔ سو یہ اتفاقات بھی شانِ مومن سے ہے اور اس تقدیر پر یہاں مستقبل صفت ہو گی عملی کی علت نہ ہو گی الا انہو جبہ بعید و هو حسن الخیر اور علی الحدیث حسن الاکتفاء الی غیر الخلق اور ایک حالت و صورت عملی ہے سبب غیر مغلوب احوال کو پیش کرتی ہے وہ یہ کہ امر محقق ہے کہ احوالِ انسان میں مقصود یا انات ذکر ہے اور کلام مقصود یا انات نہیں بلکہ طبع سلیم کا مقتضی ہے کہ غیر مقصود میں مشغول ہونا اگر ان معلوم ہوتا ہے۔ اور یہ مختلف احوال المقصود میں مضبوط ہوتا ہے پس محقق مبعرب کلام میں مشغول ہو گا اچانک دل سے ہو گا اور اس وقت بھی اس کو اجتذاب فکر کی طرف ہو گا اسنے اس کو اس میں دیکھ کر نہ تکلف ہو گا اور مشکلی ہو گی۔ اور اس کے لئے کسی وجہ میں بھی لازم ہے اگر ایسے شخص کا بھی نہ ہو تو اس کا سبب غلبہ مال ہے جو ایسا ناگوار ہو بھی ہو گا جیسا سابق میں بھی کا سبب مال کا غلبہ تھا یہاں عدم عملی کا سبب مال کا غلبہ ہو کر یہ صفت ہو گا۔

انتیثون غیبہ کا تیسرہ

سوال۔ اس تقریب کے مفہوم و حالت کو لانا کرتے ہوئے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ زیادہ قدرت غیر حق کوئی احوال سے تعبیر مال ہے۔ خدا وہ قدرت نفس علم میں ہوا تقریبی ہوا تقریبی ہو اور ان کی شان کے خلاف ہے۔ اب گزارش ہے کہ اگر حجب سے وہ بوند سے اس جگہ آیا ہے تو ناظرین اپنی سابقہ حالت کے اعتبار سے ہر قسموں میں ترقی پاتا ہے۔ اور یہیں معلوم ہوتا ہے کہ بعض باتوں کی حقیقت میں سے اس کے پہلے باطنی بے خبری تھی مانتے رکھ دی گئی تھی کہ بعض مباحثہ کسی بات کے

یعنی غریبہ نسبت و عدم میں جو فکر ہے جو اب کی مانند

مستقل سوال کیا تو ایسا جواب دین میں آیا کہ یقیناً وہی بات چنانچہ بعض سالوں میں قحیٰ جن کی ہند
کو حصہ نہیں تھی مگر بعض تو یہ شبہات خود دین میں پیدا ہوئے اور ان کا جواب اپنے ساتھ لیا
سے دریافت کیا اور معلوم ہوا اور پھر فرمایا اے مجھ میں آجائے کہ بعد ظاہر کیا تو بعد معلوم ہوا کہ
نے یقیناً ان جگہ یہ جواب لکھا ہے بعض اوقات کسی جگہ سے نکال آیا اور کوئی بات قابل جواب
تھی تو ان کے جواب میں ایسا لکھا گیا کہ لکھنے کے بعد نتیجہ آقا کا کہیے محمدیہ بہر کیف خلاصہ یہ کہ
اپنے سابق حالت کے اعتبار سے نقل نظر آتی ہے جس سے بعض اوقات غصہ کو مجب بھی پیدا ہوا جس کے
ساتھ ہی ساتھ کامل طاقت اور اعوذ ان سے دلچ کیا گیا اور اپنے معائب کا اظہار اور عدم اعتدال
سبب کا استغفار کیا گیا جس سے مجب باطن دلچ ہو گیا۔

جواب۔ یہ مفہوم غلط سمجھا گیا جس کا معنی قیاس غیر اختیار ہی بل اختیار ہی ہے۔ بحکم اختیاری
ہے۔ اس میں سبب شک و مانع ہوں گے اور علم ہند یعنی غیر اختیاری ہے اس میں وہ امور مانع نہ
ہونگے بلکہ قرب مع الیہ و الغیاض اس کے اختلاف کا زیادہ سبب ہے۔

تیسواں عشرہ

دفعہ مشابہت یعنی مشابہت آبی احوال۔ دیگر یہ عرض ہے کہ جس وقت حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نام مبارک احقر کے پاس لایا جاتا ہے تو فوراً بدن میں لرزہ سا پیدا ہوتا ہے اور صدو مبارک فوراً
زبان پر آجاتا ہے اور بہت درنگ رہتا ہے اور یہ حالت ہوتی ہے کہ اگر دعوت یا شر میں قصداً
لغو مشرعت نہ چھٹنا چاہوں تو اس پر باطن قدرت نہیں ہوتی اور جس وقت خدا تعالیٰ کا نام
سداک لایا جاتا ہے تو محسوس بھی نہیں ہوتا یہ تعدی فی الدین تو نہیں ہے اگرچہ تو کیا حال ہے
حقیق۔ اس میں طبعاً فاق مختلف ہے بعض پر اکثر صحت حق کے غالب ہونے میں اور بعض پر
انارکت ہوئی کے غالب ہونے میں اور چونکہ دونوں محبتوں میں تلازم ہے لہذا دونوں فاق مقبول
محبوب صحت دونوں کا اختلاف ہے حقیقت دونوں جگہ کو لاہجہ کہ مقصود ہے اس مسئلے کے متعلق کریں
یہ کہی ہے فاس کے طالع کی صورت ہے بلکہ حالت ہے جب اس کا غلبہ ہو اس کا اتباع کرنا چاہیے
ایک اعتقاد عقل اور اختیاری ہے اس کا تعلق واجب اور ممکن کے ساتھ بالذات و بالعرض ہے

میں مختلف ہوتا چاہیے۔ والسلام

اکیتسواں غریبہ

حال۔ غازی میں دقباد روض کے سنت میں اور دقباد سنت کے نعل
میں دقبادی اور دقبادی کے ساتھ ہے اور امر اختیار کی نہیں ہے بلکہ
ہر نفس معلوم ہوتا ہے اس طرف توجہ کی ضرورت ہے یا نہیں۔

تحقیق۔ غازیوں کے احوال میں جو تفاوت تھا ہے میرے نزدیک یہ امر طبی کے طبیعت کی
خصوصیت اس کا سبب ہے مثلاً اس کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض نفوس کی خاصیت ہے کہ ان کو
اُن پر گراں ہوتا ہے اور عدم انرم کی صورت میں جو درجہ شاکت کے اُن کو کام مہل ہوتا ہے اور بعض
غریبوں کی طبیعت کی خاصیت ہے کہ ان کو انسانی ہوتی ہے اور اختیار دینے میں تامل
ہوتا ہے اور بعض جو طبیعت ہونے کے طور پر ہمیں اگرچہ اختیار ان کے ہوسا خاق اچھا معلوم ہوتا ہے
پر حال اس کی فکر میں نہ ہوتی ہے۔ والسلام۔ غریبہ سنت چھٹم ص ۱۱۱۔

اکیتسویں غریبہ کا تہمتہ

حال۔ دوسری بعض یہ ہے کہ ہر بات غشا کے بعد جب سولے لگتی ہوں بلکہ تمام ہوتے ہی مال
میں بہت شاکت کیا تو یہ خواہش ہوتی ہے کہ یا اللہ تجھ کا وقت کب آوے اللہ جب آخر شب کو
حضرت کی بکلت سے اور اللہ پاک کی مدد سے اٹھ کر وضو و سواک کرنے لگتا ہوں تو دل میں بہت
خوشی پیدا ہوتی ہے ابھی چاہتا ہے کہ بہت جلدی نماز شروع کروں اور جب نماز میں کچھ جہر سے
قرابت شروع کرتا ہوں تو دل میں چاہتا ہے کہ ساری مات نماز چھو لیکن اس کے ساتھ ہی
اُپر کے لئے آخر سے دل میں الگ ایک کشتش ہوتی ہے تو وہ یا دل کو سمجھا بھگا کر نماز کو ختم
کر کے ذکر شروع کرتا ہوں۔ دل میں بھی یہ خیال رہتا ہے کہ تجھ کا وقت کب آوے اس خوشی
ہونے پر میرے اندر یہ تشبیہ ہوتا ہے کہ تھکا ہوا گریں جتنی خوشی محسوس ہوتی ہے اور تشبیہ
میں تو خوشی نہیں آتی اس لیے کہ حالت کی نسبت اصل فریادیں ہیں کہ لذت محسوس ہوتی ہے لیکن تھکا ہوا

تحقیق فرض میں تو دوسری شے میں ترک کا اختیار ہی نہیں اور تجدید میں اس شے کا بھی اختیار ہے
 باوجود اس کے فعل کی توفیق ہونا اس میں انعام حق کا زیادہ مظاہر ہے اس لئے اس میں زیادہ توفیق
 ہوئی ہے۔ اور اسی رحمت مطلوب ہے۔ قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلك فليفرحوا۔
 گو دوسرے اعتبار سے توفیق فرض میں زیادہ انعام ہے تو کبھی ایک اعتبار کا اثر طبیعت پر نہ پڑتا
 ہوتا ہے کبھی دوسرے کا اور یہ غیر اختیاری امر ہے۔

بستیسوال عشرہ

سوال۔ اکثر درگاہوں کو متعدد سلاسل سے اجازت حاصل ہوئی ہے
 اور کیا ان حضرات کو متعدد نسبتیں مثلاً نسبت چشتیہ و نقشبندیہ مجبزی سے حاصل ہوئی تھیں یا
 بعض اجازت ہی ہوئی تھی اور متعدد نسبتوں کا ایک شخص میں جمع ہونا ممکن ہے اسی طرح ایسا
 شخص جس کو متعدد سلاسل سے اجازت ہے جس شخص کو اجازت دے تو اس کو بھی متعدد نسبتیں
 حاصل ہونا چاہئیں لیکن حضرات چشتیہ میں اکثر دیگر سلاسل کے جنس معلوم ہونے کے ادا کر گئے تو
 کس طرح متعدد نسب کا محال معلوم ہو سکتا ہے۔

جواب نسبت ایک حقیقت واحدہ ہے اشکاف استواء سے اس کے ایوان مختلف ہوتے ہیں
 جس میں چشتیت وغیرہ کی خصوصیت نہیں مگر یہ ہے کہ ایک چشتی تھا ایک نقشبندی کی نسبت ایک
 لون کی ہوا مگر جس کے کہ وہ چشتیوں کی نسبت کا لون مختلف ہو اسی طرح اشکاف اوقات سے آتا
 ہوا ہے اشکاف ہو سکتا ہے پس صاحب اجازت کے لئے نسبت کا حصول شرط ہے خواہ اس کا
 لون کچھ ہی ہو اور خواہ مجبزیہ مجاز کے ایوان بھی مختلف ہوں اس تحقیق کے بعد کہ فی اور سوال متوجہ
 نہیں ہوتا۔ اللہ اعلم بحقیقت۔ حق تعالیٰ تعالیٰ ص ۱۲

تینتیسوال عشرہ

سوال۔ ایک سوال معروض درجہ ہے اس کے جواب کے بھی فرمایا
 فرمائیں فتوح العلیہ میں تحریر فرماتے ہیں تو اشیاع کی حقیقت میں حواہی از لفظی العبد اسد آمن

اللہ اس کو لایا ہی نہ، الفضل علیہ اللہ آگے فرماتے ہیں ہوا جا ہی ہوا فاسق ہو یا فاجر وہ کسی سے بڑا ہو
 بہتر نہ ہو۔ سو اسی قویٰ عرض ہے کہ بندہ کے چاہنے آپ کو دیکھا تو میرے اندر باقی یہ صفت نہیں پائی
 جاتی۔ سو نہایت اوج کے ساتھ استدعا ہے کہ حضور بندہ کے واسطے دعا فرما دیں اور کوئی آسانی تحریر بھی
 تحریر فرما دیں جس سے سہولت یہ صفت حاصل ہو جاوے اور کبر و عجب کا نام نہ نہ تو لایا یہ گناہ جس سے کہ
 توضیح کا مستحق تو یہ ہے کہ ہر ایک کو بہتر سمجھا جاوے اور اس کے ساتھ نرمی کیجائے اور بغض فی اللہ
 کا مستحق نہ ہے کہ عامی کو برا سمجھا جائے اور آپس میں غیظ اور غفلت کیجائے سو دونوں کیسے جمع ہوں۔
 جواب۔ اچھا برا سمجھا اور احتمال میں کافی ہے میں یہ کہنے کہ اس وقت ظاہر ہے یہ شخص ہم سے
 کفر ہے لیکن ممکن ہے کہ اسی وقت اس کے باطن میں کوئی غولی ہم سے زیادہ ہو یا آل میں یہ ہم سے
 اچھا ہو پس اس کا یہ اثر ہو گا کہ اپنے کو یقیناً افضل نہ کہے گا اور غی کر کھینے اتنا کافی ہے اور یہ
 طرح سے اعتقاد غی کے اچھا سمجھنا مستلزم نرمی و الفت کو نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ جس شخص کا آل میں ہم
 سے اچھا ہو تا مصل ہو بالفعل اس کی کوئی ایسی حالت ہو کہ آپس نظر کر کے شریعت سے ہم اس کو بہت غی
 رکھنے کے امور ہیں تو ان دونوں میں کیا ثنائی ہوئی اور اس احتمال کا استحضار عجیب و کبر کو ادھی
 کرے گا۔ (متر بیت، جعق، عفت، لوصفہ ۱۰)

چونتیسواں غیبتہ

دعوت اجمالاً اب اذاع ہو گا | سوال۔ حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ و دیگر بزرگان
 دین میں کے متبرک نام نامی جنہوں میں درج ہیں اگر کسی کہیں ان حضرات کو ایصالِ ثواب بذریعہ طہار
 طرا و مساکین یا زکوٰۃ بطور ادا و خرابہ مساکین کے پہنچاؤ کر دیں اس میں کوئی خاص طور ہوتا تھا
 یا کسی مہینہ یا تاریخ کی قید نہ کہہ کر بلکہ جب حق تعالیٰ توفیق عطا فرمائیں۔ طریقہ مذکورہ بالا میں
 کوئی طرح تو نہیں ہے۔ اور اگر اس میں کسی مفاسد یا کسی نامائز امر کا احتمال ہو تو جس طرح سے
 حضور اللہ ارشاد فرمائیں وہی طریقہ عمل میں لادوں۔

جواب۔ موجب ثواب ہے مگر یہ نیت نہ ہو کہ اس عمل سے ان کی اذاع طیبہ سے فیض
 ہو گا اگر باطنی ہی کہیں۔ (متر بیت، جعق، عفت، لوصفہ ۱۳)

پینتیسواں غریب

درجل بعجز و شامشوی موجب علم و عظم و مدد و توفیق
سوال۔ کیا قرأتے ہیں علامتے دین و تقیہ
 شرح مشن اس مسئلہ میں کہ جو مندرجہ ذیل ہے، کتاب حکایات العساکرین میں اولیاء اللہ کی
 شان مبارک میں جناب مولانا مستوی صاحب کی یہ آیات درج ہیں۔

اہل دین کا خاص علم و تقویٰ	درجہاں جان جو اسیس العکوب
آئندہ القہ گشت براسرار ہو	سرمقولات چہ بود پیش او
برترخانہ عرض و کرمی و حسن	ست کمان مقدمہ صدق حسن
باسبان آفتاب اند اولیٰ	در بصر واقف نہ اسرار حسن

دوسری جانب ایثار کرام علیہم السلام کے حالات پر غور کرنے سے یہ باتیں ذہن نشین ہوتی
 ہیں کہ انھوں نے کسی سے صرف اتنی ہی واقفیت ہو سکتی تھی جتنی کہ خود خدا تعالیٰ بذریعہ وحی و الہام پر
 تکشف فرماتا تھا۔ تاہم یہ کہ جو عرف علیہ السلام کی گرم شگلی سے ان کے والد محترم علیہ السلام کے
 دل و باغ ہر ایک تحت صدر ہما تھا بلکہ دیکھنے والے بھی انھیں بھی سفید فراموش نہیں اور انھیں
 اپنے اشراف و علم کو جو حضرت صدیق عربیہ کی شان کے بار میں نزول ہی نہ تھی تھی وہ تو دیکھ رہے تھے
 یہ واضح ہوتا ہے کہ جبکہ اولیاء اللہ فرشتوں کو عرض نکلتا اور اسرار خدا و اہل کاد ہوتے تھے تو شاید
 ان کا سوا ہم ہوتا ہے نہ قصت شان نبوت تصور ہوتی نہ لہذا مع خلاصہ تفسیر فرماتے۔

جواب۔ مرقہ ملائی بعض سرائیکیانہ خصوصاً پیر پور کے مولویاں کیلئے ایک عجیب و غریب کتاب ہے
سوال۔ اس کتاب میں یہ تحریر ہو کہ اولیاء اللہ کے والدین میں بھی ایک ایسی وقت قبول ہوتی ہے۔
 فی الحقیقت اولیاء اللہ کے والدین تیرہ دن ہے کہ جبکہ حضرت روح علیہ السلام نے اپنے زمانہ کے لئے باگاو
 انہی میں ایک ہی تھا و انکرام سے یہ الہام ہوا یا انہوں نے ان میں سے ایک شخص کو اس کے لئے
 بتایا کہ وہ ایک اولیاء اللہ کے والدین ہوں اور کہہ دے کہ ان میں سے ایک قبول ہوتی ہے اور اس سے یہ مطلب پیدا
 ہوتا ہے کہ شخصیت شان نبوت تصور ہوتی ہے لہذا تفسیر فرماتے۔

جواب۔ اس میں بھی وہی نکتہ یہ ہے۔ فوٹو لاٹھکال۔

نوٹ۔ اسی طرح صورتائے ج اولیاء کی مثال میں لڑا ہے سے

یا ایک مظلوم یا نہر جت یا بشتون

اس سے ایہام ہوتا ہے ان کے زہام وہاں کشف کا۔ اس کی توجہ میں بھی مثل سابق کہا جائے

کہ یہاں بھلا فائدہ نہ ہو جائے ہے بلکہ بھٹنہ نہ ہے یعنی ان کو توجہ میں نہ لے لیے نہیں ہوتا خواہ طالب

قرب ہو جس سے صلح بلا واسطہ ہو سکے خواہ بعد جس سے صلح بلا واسطہ ہو جائے اور نہ کہ جو کسی

چھٹی سوال غیبت

برہان سے لکھتے ہوئے سوال۔ نکوۃ میں نوٹ دیکھئے نکوۃ ادا ہو جاتی ہے یا نہیں۔ اسی

طرح دوسری نظام واجب احتیاط میں غیبت صغیرہ و کبیرہ۔

جواب۔ چونکہ مال نہیں محض مسند مال ہے اس لئے نوٹ دیکھئے نکوۃ ادا نہیں ہوتی

اور یہی حکم ہے۔ دوسری نظام واجب احتیاط کا بلکہ ان صورتوں سے نکوۃ وغیرہ ادا ہو جاتی ہے۔

والفہم براۃ وغیرہ کیسے کہ نقد سے یا کوئی چیز یا قسم مال اتنی قیمت کی دے کہ تمام احادیث کے نزدیک

نکوۃ وغیرہ میں سے ادا ہو جاتی ہے اور اب ایسا کیسے کہ نوٹ دیا اور اس کیسے کہ اس کو نقد یا

کسی چیز میں دے یا نقد یا جس پر قبضہ کر لیا اب قبضہ کیسے کہ نوٹ وغیرہ ادا ہو

اور اگر وہ مال صغیر ہو جس مثلاً اس کیسے کہ پاس سے وہ نوٹ ضائع ہو گیا یا اس نے اپنی چیز

میں کسی کو دیا یا ان صورتوں میں نکوۃ ادا نہیں ہوتی۔ ہر صغر و کبیرہ

سوال۔ اگر کسی کیسے کہ نکوۃ وغیرہ میں نوٹ دیا اور اس نے اس کا نقد یا جس پر قبضہ کر لیا

مگر نوٹ بچنے والے نے اس نوٹ پر قبضہ کر لیا۔ مثلاً یہی کہ ایک پیسہ اسی طرح اگر کسی دوسری

دینا دے جتنے اس کو نقد کر کے کسی مستحق طالب علم کو دیا اور نقد کے لیے یہ وقت اسی طرح بڑھا تو آیا نکوۃ

میں پناہ دیا اور پناہ پر یہ کم دیا اگر اپنے نوٹ دیا اور یہ معلوم ہے کہ جہاں نوٹ بھیجا ہو

وہاں ایسا ہوا ہوگا تو احتیاط کی بات کیا ہے۔

جواب۔ اس صورت میں یہ کم دیا ہوگا۔ ایک چیز مثلاً اس شخص کو اور نکوۃ میں کسی

سکھیں کہ وہ نام ہے اس میں سب قرائن سے انجیل میں ہے کہ اسلام پر تمام ہی فی و پچھلے ایک پیہ اور
 حق کی ایک رو ہے۔ و صفر ۱۳۳۵ء

سوال۔ ارادہ، مصلحت، الحظ، حشر، کثرت کے تحت کائنات کی ایک مخلوق بھیجا ہوا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کثرت، مال نہیں ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی۔

فیصلہ: نواب پر مشبہ پیدا ہونے پر گیارہ سو اونیس کے یہی فیصلہ نہیں جو ان کے ارہوال گنہگار کے بعد ملکہ
وامید نہیں ہوتی جاسکے۔

تفسیر: اسی طریقہ سے بھی خیال پیدا ہوتا ہے کہ اگر کوہ میں اقتصاد پسند ایسٹاک اور ان کی ادارتوں کے لیے کوہ کے
کے اوپر نہ ہوتے تو کوہ اور کوہ کی زمینیں۔

نمبر ۱۰: مسیحی ایمان پر ایک کتاب کا تحریر فرمائیے کہ نوٹ کو کی زبان میں بھیجے سکے جو وہ کتاب
کہ نوٹ اور وہ ایک ہے۔

تفسیر ۴۔ تو اس صورت میں لوٹ نکلے میرا ہوا اور سکتا ہوا اور نہ کہ بھی تو خدا پر واجب ہو سکتی ہے۔

نمبر ۵۰: جل ۱۱: ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ اوقات آج کے ایسا ہی وہاں لوگوں کے پاس اکثر فوجی افسر تھے۔
ظہیر کے گھر اس صورت میں کیا کرنا چاہئے۔

الجواب نمبر ۱۔ پیشہ ملازمی اسلئے کہ یہ تو مصلحت ہے کہ خیر جو وہ مال جو وہ نہ گنہگار نہ ہے

نمبر ۲ جب اس وقت کو نقد کار فیض کر لیا اس وقت تک کہ اس وقت تک۔

نصیر احمد: یہ معلوم ہونا اعلیٰ درجے کی مہاشی کے پھانسیاؤں کی بجائے انہیں چھکے ہوئے ایک گم برہنہ بلکے کی جانب سے کہہ کر آگاہی ہو رہی ہے۔ درست طور پر ان کو اس معاملہ پر رہتے۔

تشریح : یہ قادیان قلعہ ہے جس کا اور معلوم ہوگا۔

خبر ۵۔ یہ کہ چاہئے کہ غور و اگر کسی نے اقبال کی اس نثر کو نقد بنا دیا اور نقد مسالکین کو دیا تو یہ کہی کہ

کاؤنٹ دینا چاہیں ہنس تو کہیں کہ تو کہیں بدوش رہو یہ نقدیے آج سب ملاؤ تو تو ہنس تو کہیں کہ تو اس روئے کر عرصہ چار بار لوٹ کر میلے جیل سب خرچ کی رو سے اس نہ کر دینے والے نقدیہ چاہئے

تو وہ مقدس ہیں اس کیسے کہ وہ میں ہی ہے وہ اپنا دشمن ہوا، نوٹ ہوا اور گئے ہوا، تقدس ہوا اور گئے۔ وہ جس کے شخص کے زور سے اور اس کے لئے شکر کو بل بنا، میں اس باتوں کو سمجھتا ہوں اور ان کے ذریعے سوچتا ہوں۔
 (نوٹ) میں نے بہت واضح کر کے لکھا ہے کہ میرا گمان یہ ہے کہ وہ حقیقاً آپ کسی عالم سے اس ملک کو اپنی
 ہجرت میں سمجھنے میں غلطی ہوئی۔ ۱۔ رمضان سنہ ۱۳۳۵ھ

سینٹیوشاں غریبہ در حال کمال نیا و نخب الی شیخ زید النخب الی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم

حال : یہ امر کمال گدازش ہو کہ معذرت خواہ خلیفہ اقبال کا رشتہ ہوا اور ہر شخص میں ہجرت جو اس کے
 جناب اللہ کیونچہ کریم علیہ الرحمۃ والسلام کا تو اکثر اوقات خیال نہیں رہتا اور وہ اکثر شخص میں ہجرت جو اس کے
 سے مشورت خواہ وہ جنہاں اس کی ضرورت ہے۔ زیارت کے نمونے پر ہجرت اور سرشت میں اس کی تلاش اور ہجرت
 پر البتہ خود غور و سرچ جو غرض ہے اور لوگوں کو باطل سے کابل الی ہے اور کو نہیں۔

تحقیق : بالکل غلط و غلط کہ ضرورت میں خطہ اشعار علم یا علم ہجرت شریف رکھتے ہو کیا اس کا
 اشتیاق سے زیادہ ہوتا ہے اگر یہ دو شخص اشتیاقی والا مانتا ہے ہجرت ہو گیا اس کی ہجرت اشتیاقی ہجرت
 سے زیادہ ہوتا ہوا ہے۔

اڑتیشواں غریبہ در تحقیق بسلمیا ترک ان ابتداء سو فوہ

سوال : سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم حکم عرصہ یہ ہو کہ جب تک کہ اگر نہ ہو کہ وہ
 بڑا ہو کہ انہما اللہ میں داخل کیا ہوا اور نہ کہ میں ہی و اجمع القراء علی ترک البطلان فی قول ہوا
 سوال ابتداء صلہ بالانفال ایسا ہی غلط ہے ہجرت ہو گیا اس کی ہجرت اشتیاقی ہجرت

یہ جواب گیا

واقع میں ان دونوں قدس میں ہجرت ہو گیا اس کی ہجرت اشتیاقی ہجرت ہو گیا اس کی ہجرت اشتیاقی ہجرت
 ہجرت میں۔ حق و حقیقت کا معنی اس پر نہ کہ اس کی ہجرت اشتیاقی ہجرت اشتیاقی ہجرت اشتیاقی ہجرت
 اشتیاقی کی ہجرت کو بہت اہمیت معلوم ہوتی ہے خیال میں اس کو وہ کہ ابتدا میں وہ تو بہت اہم اشتیاقی ہجرت

و فی مجلس اجلہ العلماء والمشاہد و هذا هو الحق وقد صنف فی جملة التذاتین من اجل شجر
 هذا الحد رسالہ ایضا و تمصنعت فیہا القطب العظمی فی الدارین بآئینہ تصنیف
 الشیخ عبدالکریم القلونی و بعد ان فی مرعہ صوابہ اللہ جل جلالہ فی جملة الذکرین لا یجمل
 من التذاتین لہ علیہ السلام

نہ کہ کسی عرض ہو یا بطور غیب بلکہ بطور افاضہ انھوں سوال کریں آیات اور احادیث میں
 تعبیرات اگر اشہر ہو یا مذکور بالاشھاب یا اگر چہ غلط ہیں مگر اس معنی کو صاحب کتب میں ملے گا
 اور حالات اگر گم ہو یا کما حقہ مفید فرمایا ہے اگر اور احادیث و روایات سے تعبیر پر صاحب کتب میں نہ ہو
 ان کے یا غلطیوں سے مستنبط فرما و اس میں یہ فیض الازہر اس صلیت کی جگہ میں ہر سوال کے ساتھ فرمایا ایک
 شخص نے چھینکے کہ عبد السلام علیہ السلام کیا اس میں مجھ نے مستنبط فرمایا یا نہ کیا کہ احادیث اس سوال کے ساتھ
 احادیث علیہ السلام اور امام قاری نے مشکوٰۃ مصطفائی میں ہم حدیث فضل ذکر اللہ تعالیٰ اس روایت کی
 اس میں صحت ظاہر ہے کہ ذکر اللہ سے خاص ذکر اور ہی حدیث قال یسبحک و یکبرونک و یحمدونک
 و یجہدونک الخ فیما یستلونک المنة والافیاء یعنی و زید علیہ السلام یسبحون الخ لہذا ذکر اللہ
 و جہد فی ما یؤدک فی اللہ تبارک و تعالیٰ و اہلہ و آلہ و شیخ اعجازیہ سے اس کو مسلم ہوا کہ حدیث کا سبب
 اطمینان نہیں کہ جملہ روئے اصول و دعا کو شائستہ باری اور سوال کے اندر موصوفہ یا پھر شائستہ شیخ عبد
 التحمیل کہ یہ حدیث ہے اور سوال یا تو سوال یا تصدیق یا تعویذ یا عبادت ہو چھینکے غیب میں منتظر اور صلوة
 علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جو اور نہ بلکہ باسوء الحسنى الخ میں اعلیٰ برادر و جدا فیہ بل عمل غیبیہ میں یا
 بصورت تجرید بصورت اشارہ اور بندہ ناچر کی نظروں میں نکوار اسم نہ صاحب صورت قرار نہیں گنہ ایک
 حدیث میں اللہ اللہ فرمایا اللہ اللہ غیبیہ ہو وہ بھی جہل غیبیہ ہوا و حضرت یہ کہ کائنات کا ذکر اللہ
 کو ان الفاظ اور میں بیان فرمایا کہ کہیں نکوار اسم ذات کا بصورت الفاظ بیان فرمایا نہ جہل غیبیہ
 نہ جہل ہر دو الفاظ آیات پر اور یہاں آیات میں ان کو ذکر پر علیہ کہ کو حضرت حضرت دعا غیبیہ کیا جائے تو کہیں
 سے جہل ہر دو کلمات جب بھی ثابت ہیں وہ مشعل حدیث نے فاطمہ نے کہ اللہ سے اللہ اللہ اللہ
 اللہ غیبیہ فرمایا کہ کیا ہو فی فتح الباری و المراد جہل کہ اللہ ہر دو الامتیاز یا لا لفظ اللہ الخ
 فی لفظ اللہ کثرت ہے و قد یطلق لکن لفظہ و یاء بہ لفظ غلبہ علی العمل بما لوجہ اللہ لکھا و ان

الہیہ کفرانہ القرآن وقرآنہ الحدیث، وعلیٰ رصۃ العلم والتعلیل بالصلحیۃ بطریق کمال
 ہے کہ مطلوب پیشہ جسم شریعت الہیہ میں جہاں ذات کا ذلیل معمول ہے اس کا کیا حکم ہوگا جس
 نہیں ہو کہ یہ طریقوں و دلیلیں ہو کہ نفی و اثبات کرنے کرتے ہیں۔ یہ لوگ نے صرف ۱۵۱ فقہاء کو
 کیا اور پھر ہر دور و اجمالیات کے الاسمی نام ہو گیا۔ یہ کیا فقط اللہ بہ حال ہو کہ ہر جہدہ نظر
 کر دیا ہو کہ ادا شدہ ہو بالکراس والعیون ہے ۔

الجواب : تو یہاں ہر آدمی قریب ہو جو خط میں کہیں ہو۔ ہائی دلیل مشرور ہو کہ اگر عقل جزئی
 اور حدیث لائقہ الساعۃ حق لا یقال فی الارض اللہ اللہ کو عقل جزئی نہ ہا ہا تو عقل کل خبا
 کے دہری کی قہر کو گھاٹی ہو کہ عقل ہر کتبہ صریح الہامی فی السوال اداس ہونی ہر عقلہ صر
 نہیں کشتی خاثر الاچھا دیات اور استیاضہ صریح ثبوت بالنص ہی کی ایک فردی خان القیام
 مشہور کاشتہ اور گاس ہر رتبہ اس طریق ذکر کو طریق منقول ہر جس سے منقول کیا جاوے گا کہ یہی
 نفع خاص کے سبب رکھو دلی و سادس و سابع و موافق ہو کہ مشاہدہ صریح بعض کیلئے اسکو عقلا ترجیح ہو کہ
 ہے جیسا کہ یہی اصل کے سبب ذکر ہو کہ عقلی ہو کہ دلائل ہر اسکا عقل ہونا ہوتا ہے اس طرح عقل
 صدق کو افتاء صدق پر بعض کیلئے عقلا راجع ہو کہ کو فقہائے کبار سے استفادہ اگر مستندہ صریح کیا جائے
 جیسا کہ ابن عبد السلام کی رائے ہے کہ ہم نہیں اور مشاہدہ سراسر کا جمیع عوامل میں ہو کہ اس
 سچ معین ہونا معلوم ہو کہ عقل و فکر تامل ہو کہ عقل و فکر ہر کس کو عقلی و فکری ہو ۔ اور
 گو نظر ہر طرف نہ اس کے اچھے تو یہ ہے مگر ناگہا ناگہا عقل بالاجتناب و کمال عقل ہر اور عقلیہ کو لغت
 یہ انکا ذہن نہیں ترک اولی ہر انکار ہر اوہی عمرہ کا انکار لغت ہو کہ ہر اس کو عقلیہ ہر عقلیہ کو لغت
 ذکر ہو لغت نہ تھا اس میں دونوں کو بحث ہو کہ نہیں ہر جاری الا فرقی نہ تھا ۔

چالیسواں غریبہ در تحقیق مشروریت یا عدم مشروریت

سوال : عرض ہے کہ جماعت کے استیاضہ و بالہ کے جواب میں اشتیاض یا بالہ کیا گیا
 اور بھی کیا جو حضرت کی خدمت میں ہوا نہ کیا گیا کہ کل جواب طبع ہر ہر طریق اس کا جواب ہو ۔
 صادق نگہا ہر کس ہر کس طبع ہو کہ انشاء اللہ تعالیٰ نہ نہ ہو جاوے گا اب حضرت کی طاعت و جاوے

- 4 -

جواب: بہت اشد ماہر ہیں کیا وہ سب کا انظار پر دل و جان ہو گا کہ ان کی عقلانی چیزیں لایا
 کر دیکھ سکتے ہیں کیا ہیں۔ ان کو جو رشتہ خدائی پر تو سمجھ کر ان کے سامنے ملے بغیر کی کیا کیا بات پر گویا
 ہمارے کچھ سوچی غور سے ذہن میں ما ضرر و اعراض کرنا ہوں۔ یہ تو خیال میں انکی تحقیق بھی ضروری ہو کر ان
 بہانہ و بہانہ شروع ہو جائیں۔ اور کیا اس کا ان کو بھی کیا جواب دے اس کو انکی ہی دہانے کی کیا دلیل دینا چاہیے
 اسنے ضروری ہو کر اگر اس بیان کا کوئی دھوکہ دہی اور تشبیہ خواہ ممکن ہو کہ اس کے بعد لائق قیام و پایا
 کہ کوئی ایسا پیش آتا اور تو نام نہان گھنے والوں کو انکی اس خواہ جائے جس خواہ دلائل ضروری ہو اور اگر کیا ہو
 اس کے جواب کیسے کس طرح تیار دینا چاہیے۔ اور اگر اس کا کوئی ایسا نہیں کسی دلیل نہیں ہو تو نہ جواب دینا
 دیکھ سکتے ہیں ہوا تو بہانہ کے اس صحیح تحقیق کو جواب میں کیوں دہش کر دیا جائے کہ دلیل ہوا تو نہ ہو کہ کوئی
 نے اسکی مشورہ نہ کیا کہ ان سے سوال کیا ہو مگر وہ ان کو تو یہ تقریر پر اور یہاں میں تیر کی تو قی پر کشتی ہو اس کے
 ترسب کو کوئی دلیل دینا چاہتا ہے اس کا یہ سچا سچا مفاد ہے۔

اکتالیسواں غریب در دفع شبہ تنافی در میان تعذیب و بیکاف و در میان شان اکتاف

[illegible]

نور و محاسن ثبات جو رند ہی کی کیا تفصیص جو ایسا مستند تو اس تنکیا کھٹے کے اعتبار کو بھی لازم نامی
جو جیت کھینے مرگیا کیونکہ ظاہر کر چکا کہ بدن اہلک نہیں پس بد اہلک ظہیر ہی یا اندر ب من اوتار پر بظہیر
زندہ کو دنیا چاہو نہ تیرے ثانی شان الہیہ کے خلاف ہے جو بد و م تقصیر و غیور کے اور اگر کما ہاشم کے تنکیا
کی تر خاصہ شکی ہو تو ہم کہیں کہ کدو کی بھی خاصہ شکی ہو اور بچنے نہیں سنگار بدوس خضریٰ کے مادیہ
بعضہ پیش پڑھا اگر ایسا ہو تو وہ ایسی اسفول ہوگا اس پر غور فرمائی ہے۔

بہا الیسواں غریبہ در دفع اشکال ہلاکت بعضے توجہ بزرگان

حال۔ میں نے ایک عارفین میں بعض اس مضمون کی تعریف کی تھی کہ کٹر شائع حالات میں دیکھا گیا ہے کہ
ایک توجہ میں عالم کی تکمیل کر دی ہے۔

آئیے اب میرا رشتہ سے غریبہ ایسا سب غرضات ہیں جو ایک شان آئی کو رکتا ہوا و ایک گونہ شعور و کمال
میں پیدا ہو جاتی ہے جو کمزور میں جو حقیقت ہو دہشت کی کہ کل نہیں قرب یا تو ہو جسے جیسا کہ انبیا علیہم السلام
کو ایک سبب بالہ حال جیسا صلہ دہ کو اور ان تعزات کو دونوں سے کوئی تعلق نہیں۔

اب ہجرتوں مکالمات بالہ حضرت صوفیوں اور ان کے اشکال اشکال پیدا ہوا کہ بغرضات جو ہر
عمل میں مشغول ہاں بھی ہو ان میں گویا زمینیں کو ہر قسم کا تصرف باوجود خاصہ بصیرت ہر نگاہوں
عمل میں لایا گیا اس تحقیق و فکر کا تعلق بخشی جلد سے۔

تحقیق۔ جانوے اگر کسی مر کا مریض ہو جیسا ایک قریب کسی نے ایک کلمہ دہ پیرا ان خوشی کے
نہیں ہو کر گریز دینے والی کو معلوم۔ خلاصے رجا جائز تھا۔

تینتالیسواں غریبہ در دفع اشکال بعضے اشعار و لاجامی و صوفی

سوال۔ کتاب دوست لاجا مستند مروی عبد الرحمن جاسی نے چھٹا پڑا جائز ہوا نیچے کے روئے و لاجا
ہاں بے قراری صاحب کو صدف میں جسے زیادہ قریب کی جو چاہا ہشتاں کی قرین میں کہا ہے۔

دوستان ہر کچھ ہوں قریب۔ نور
دوستان ہر کچھ ہوں قریب۔ نور
کہا ہے صاحب دستار حسین کا نور
کہا ہے صاحب دستار حسین کا نور
دوستان ہر کچھ ہوں قریب۔ نور
کہا ہے صاحب دستار حسین کا نور

ادبِ بزرگوار میں کتابت

سبک چوں شمشاد قائم کشیدہ جز سے دایہ نافت اور بریدہ
سوریشی کوہ اسیم ساروہ جو کوہ کو کر زری اور فستادہ

وہی خلیفہ اس جناب میں اناس و جو کہ اگر کسی بڑے زہندا یا کسی حاکم کی بی بی کی تعریف یہی کہائے
تو کتنا نہ وہ خوشگاہ ہر جا بجا سحر کرنا ہا جئے کہ کجاست علیہ السلام کہ انی قدرہ و حقیقتہ ہر گاہ۔ بینوا و حیران

الجواب۔ یہی صحیح گفتار است اعتراف جو کہ کسی حالت کی شہادت ہے کہ اس وقت وہ واجیلہ منزلہ نہ
تھیں یعنی حضرت برصفت علیہ السلام کو کچھ میں آئیے کچھ اسلام نہ لکھیں بھی قبل میں حالت کا اعتبار نہ ہو
حق تعالیٰ نے لکھی کا لقب دوم اعتراف ذکر فرمایا اور اولہ کہ الہی ہوا فی سیدھا اللہ قالہ و کجزلوہا للسلطان
لکھنا و لکھنا و نحوہا سر انکشاف کہ سبب یہ ماضی تو ہم نہیں مکتا ابیت اگر ایسے مضامین ہو گئی ہوتے
کو یہ بیان کا احتمال ہرگز نہ ہو۔ بیصنوں نہ پڑھاویں فقط

جو الیساں غریبہ و تحقیق الحاق مسجد نبی بغرض فاشدہ فخر

سوال۔ مسجدت علیائے کرم نہایت غور و اندیشہ جو کہ چاروں ذائق آبادی اہل اسلام کے اعزاء و ایک
مسجد قدیم الایام کو کہ فی دوائی آباد ہو جس میں ہزار چنگاں و جہد و جامعیت برافقت اور اپنی جو کہیں میں رہ
حظرت ساکنی چھاؤں مسجد کہ کہی قدیم انتظامی حالت میں غیر ضروری تبدیلی کرنا چاہتے ہیں اس پر اہل
چھاؤں و ارضی خدو و اسی بنا پر حضرت حضور نے عدالت مجاز میں عمری و راہ گیا مسجدت نے بھی کہی کے
احکامات و اصول و فہم کو کہ قدیم انتظام کو کہ ساہا سالوں جو جاری ہو چکے نہ حال نہ کھنچے کیلئے حکم صادر فرمایا۔ اگلے
حضرت مکرور علیہ السلام ایک مسجد بنانے کی کوشش کر رہے ہیں باوجود کہ موجودہ مسجد میں ہی حضرت کو انوار الوجود
کیلئے کوئی شخص مانع نہیں جو وہ ذاتہ ہو سکتا ہو کسی حالت میں ایک مسجد مسجد کی تعمیر کی کوشش نہ بھی
بے ضرورت حضرت اہل اسلام میں لغز و آفتاب و گدھالی اسلام کو درد فراتی کرتے اور قدیم مسجد کی جامعیت کو
کہ کہ وہاں کرنے کی ترغیب کیجا رہی ہے بنا پر یہ عرض ہو کہ بغیر انی حضرت کا اندھنے خانوں شریعت اسلام
بائنہ و انہیں وہ بریت مکرور مسجد بنانا داخل حکم مسجد ہزاروں نہیں۔ اور یہی مسجد کیلئے کسی قسم کی مدد
کو نہ داخل جناب ہو یا جامعیت مذاب۔ غرض جواب معاف فرمایا جاتے۔ بینوا و حیران۔

الجواب میں سجدہ نما کا ذکر قرآن مجید میں موجود ہے جس کی نسبت قطعی دلیل بخوانا ہرگز نہیں
مسجد ہی بنانے کی نیت، یعنی محض صورت سجدہ نما کو اسلام کو نہایت خیالی تھی جس سجدہ بانی دعوتی
نیت بنانا مسجد کا گوشت اور کوئی قطعی دلیل آئینہ کذب غوا سکھو سجدہ کو کیسے کہا جاسکتا جو مذہب
آپ کو کہ آپ سجدہ کے اندام و اعضاء کا کتنا سکہ جائز رکھا جائے لایں اللہ تعالیٰ العزیز العلیم
اے اس کا کوئی قائل نہیں ہے نہ ہوا کسی سجادہ سجدہ نما میں اور اہل نہیں اپنے خود کا یہ معتقد جو
کہ اگر خدا مستور فرمے یہ سجدہ ہر جیسے سجدہ بنائے سے غرضتہ عقیدہ و تفریق مذہب جو کہ اصل میں
عامی ہوگا لیکن سجدہ ہی ہوگی مع اپنی صحیح احکام ہر مذہب کے بانی اس نسبت کا حال اشارتاً ہی کہ
سلام جو وہوں کو اس حکم کا نام لگا جائے نہیں۔ ۱۰ بقصدہ مشفق

پتیا الیساں غریبہ و تحقیقات عجیبہ تعلقہ و سادس ایک صاحب کا حال

حال بغداد میں حالت سواد واء سے مسب زہل ہو کر یہ کیفیت کے بڑی گونگوتہ ہادی میں شریعت کے
تحقیق پھر صحیح کیا ہے۔

حال متغیر میں بدعت ایک خاص قسم کاوش رہتا ہوا اور بعد از گئے کے اس جو قیامت شدہ ہو جائے
اسی عیش میں لگے اندر اشارتاً ہی کے حضور میں دل ہو گئی تھی کہ کے غفلت پیدا ہوتے ہیں کہ کسی قسم
زمانہ کوئی بڑی بات نہیں تھی نہ آج تک اہل گروہ میں یہ ساری مانگیں تھیں جن کے اندر اپنا قصد بھی ملتا تھا

تحقیق ہو کر نہیں ہے جس چیز پر سجدہ تکلیف ہو گیا آدمی بدعتوں کو قصداً کر سکتا ہو وہ قصد
نہیں بلکہ قصداً جس میں ہو جائے کہ یہ وقت و احتمال قصداً ہوتا ہو کہ نہیں وہ وسوسہ نہیں ہی تھا
سے اس وسوسہ کی طرف قصداً لغات ہو جائے اور وہ قصد وسوسہ لائے کے ساتھ متعلق نہیں ہے
بلکہ اس کا تعلق اصل میں اس خوف کو سنا تھا کہ وہ وسوسہ کہیں پھر نہیں ہوا اور اس خوف کا صلہ
وسوسہ کا اٹھنے وسوسہ کا بھی خیال آ جاتا جس میں کہ شبہ ہو جاتا ہو کہ شاید وہ وسوسہ قصداً والا ہے
خوب سمجھ کر طبعی رہنا چاہئے

حال جب یہ حالت شدت کی کہ ہر جانی جو سہا سہی بدعتی غلبہ کی بڑی ہے اور اس میں ہرگز

اور وہ مرتد حضرت ارشاد فرمائیے کہ، اگر اہلسنت و جماعت کا قلع و قمع نہیں ہوتا، حضرت کے ارشاد و ہم قرآن کے قلع و قمع ہوتا، اگر کوہ و ہم قرآن کا مستقل نہیں ہوتا۔

تحقیق... افسوس ہے کہ عدم توجہ پر عمل رہی نہیں کیا، بلکہ اس عدم توجہ کو اپنا اس طریقہ کا اختیار کیا گیا ہے۔
توجہ جو دینے والے کو کسی کو غیر عدم توجہ کہاں ہوئی۔ عدم توجہ کے تو یہی معنی ہیں کہ اگر ان کو نہیں توجہ دیا گیا تو وہیں
عدم توجہ کے بعد اس کا خیال بھی نہ رہے کہ وہ کوسہ کہیں ہوا۔

[illegible]

تحقیق ہر دم تو جہاں رہی جگہ تو پورا چٹام چلا اس باطل کا شکا فری دکر اچا ہوئی تھی ہوسم تو میر
 ہمشیر و راہی میرا ہلے نہیں کہ اس سے جا بجا ہو جگہ تو قصور نہ کر کہ ہوسم تو جہاں قابل ہی نہیں۔

حال۔ بہت بد وقت، جی وی کے ایوانِ عزرات اور عالتوں پر واشرا علم باقی رہا نہیں۔

تحقیق ہائی کاسمیٹری پر ابنا ہے، انھوں نے یہاں کہا ہے کہ اس ماحول میں شہادت و حاکم کوئی
 ان شہادت تکلیف میں نہ ہو گی اور اس سے کہ شہادت پر فی حال کوئی بھی شک نہ ہو گی بلکہ
 حال حضرت کے دعا کی انتہی ہے۔

تحقیق: بچے دوسرے بچوں کی تلوں دھاکتا ہوں۔

حیال و عقل کی جستجو ہے۔

تحقیق علی بن ابی طالب کا ہوں اب قتادہ علیؑ کا فعل ہے۔

حال۔ اشرافِ عالم سے اُمید رکھنے کی وجہ سے مجھے اللہ کا مل ہو جائیگا۔

تحقیق نئی میں منعقد نہیں کہ وہ سب دفع ہی ہر جاؤ اس سے بڑا قطع ہو کر کلمہ درست ہو جائے۔

چھبیسواں غریبہ تحقیق معنی حدیث الاقصا الامیر

کیا ایسی کچھ کہ جس پر گویا کہ حسبِ قیام نہ ہو اور نہ مصلحتوں کا نام نہ ہو اور نہ ہی گنتی۔ غلط سمت کو بعدِ مدد
کیا کیا سید لفتح و غلطہ کمون کا اور طالع کو انکار نہ کر کے اس کے علاوہ کا جو کا جو عید کو یوں کہ تھا اور
حدیث میں دیکھا اور غلط گئی تھی مصلحتوں کا نام ہے یا ایسا یا سوا استعمال نہ کرنا قابلِ ذی خیال ہم انکا بلور
اسو تھیں نہیں تیسری جگہ سے نجات لگتا ہوں جیسے! لفظ میں غلط کیا گیا ہے یا نہیں؟ یہاں سے پہلے انکا
تحقیق۔ آپ، تیسری کیونکہ ایک کے مقابل میں جہاں کا نام اور اس سے اس میں کا لیر جو تھی مرید
الحدیث غلط اس بار اور اگر غلط ہے تو ثابت ہے کہ جہاں میں جو عید عامہ میں نہیں اہلِ حل و عقد میں ہیں
تا نام مقام ایسے کے چھتے ہیں پس اگر عامہ میں کسی سے درخواست یا خدمت و غلط کریں اور اس شخص کے
و غلط اہلِ فہم انکار نہ کریں پس وہ شخص یقیناً مود ہے آپ و غلط پرستور جاری رکھئے۔

سینٹا لیسواں غریبہ در تحقیق معنی اشراف النفس

حال۔ ایک بات یہ دریافت طلب ہو کہ ایک مذہبی کا جس شخص کا صلح کیا اس نے ایک چتری چننا
ہو مدد کیا تھا لیکل ایسی بات ہے جس میں کسی نے ہوم جنوب ایک ہائی چتری پہ غلط کیا پر غلط کیا
جس سے غلط نہیں کی ہو گئی اور ایک دوسری چننا چتری پہ پڑا ہے غلط کی مرست کر لے وہ ...
کیونکہ جو گنتی اس کے بعد وہ نئی چتری نہایت تو اہمیت لایا گئے اس کے دیکھتے ہی خوشی ہوئی اور چتری
دی سبب کا اشراف نفس ہو یا نہیں میں نے تو بھی چاہا تھا کہ کسی کو دیوں مگر گنتی کیا کہ غلطی چتری نام
پڑائی ہے اور ... کی چتری بالکل پڑائی ہے اسکو پڑا ہے وہ۔

تحقیق اشراف مطلق اظہار معنی حال کو نہیں کہتے بلکہ عام اس اظہار کو جس کے آٹا میں کیا گئے
و تقصیر کو عدت ہم اپنے غلط اظہار اس وجہ کا اشراف بھی اہلِ توکل کے لئے نہ ہوم جو اہلِ حوذ
کیونکہ ہم نہیں غلط طلب کیونکہ ناقص نہیں ہے۔

ارٹالیسواں غریبہ بود لیر شت لقطاب اہل خدمت قرآن

سوال۔ جو کہا جاتا ہو کہ قرآن اظہار غلط ہے ہر مقام میں جو نہیں ہوا ان کے سپرد نظر نہیں ہے
اسکا ثبوت قرآنِ معلول و مدیث معلول ہے یا غلط ہے یا نام مطلق قرآن کیا کہ سلف و مشاہد لایست

۱۰ صاحبِ خدمت مقرر ہوتے ہیں اور ان کے تبادلوں میں ہر کوئی نہیں جیسا کہ خدمت کا تبادلہ ہوتا ہے۔
الحجۃ اب کیا یہ قرآنِ شہودِ قرآن و حدیث کے خلاف ہو سکتی کہیں قرآن و حدیث سے انکار کیا ہو اگر
 خلاف نہیں ہو تو پھر کیا موانعت کے ذریعہ ثبوت کی ضرورت ہو کیا تاریخی واقعات سب قرآن و حدیث
 میں مذکور ہیں اگر نہیں ہیں تو کیا محض اس بنا پر ان کی تکذیب واجب یا جائز ہو۔ اور جواب علیٰ سبیل استدلال
 وہ ہر مہر و صنعت کیلئے اصل جواب اور ہے جسکی اصل غرض حضرت علیہ السلام کا قصد ہو۔ اعلیٰ تکلیف الامانة

اوپچا سوال غریبہ در تحقیق تو ہم جواب بعض طامعات

حال۔ اس میں (یعنی تصانیف میں) جو عقد و فعل ہوتا ہے اس نسبت کو صنعت قرار دیا گیا ہے۔

تحقیق۔ اس صنعت کی حقیقت الطامعات الی القصور کا ہر اسطر مزاج ہے جسکے مقابل میں جو قوتیں ہوں ان کا
 ہر اسطر جو جیسے محبوب کا مشاہدہ ہوا اسطر آہستہ کے کہ بار بار دل پر قرار ہوتا ہے کہ آئندہ کی طرف نسبت کر کے مکرر دہرایا
 واسطہ نہ کھڑا ہو کہ وہ کون ہو سکتا اگر محبوب کی رضا اور امانت وقت و ہی مشاہدہ ہوا اسطر جو کاشف کو کر
 اس مشاہدہ ہوا اسطر میں ہو کہ اگرچہ ثبوت انکشاف کی مشاہدہ ہوا اسطر میں راہ ہے پس یہ نسبت و فعلی
 خاص اس مشاہدہ ہوا اسطر کو بھی اسکو مطلب ہو گا مشاہدہ ہوا اسطر میں صنعت فعلی کا۔ وہ لفظ ہر اسطر
 میں بھیجے ہو وہاں تا یہی سمجھتا ہوں کہ حدیثیں ہیں جو تواتر لفظان علی قلبی، و لیس ہیں جو قرآن الی الخ لفظان
 ہے کہ وہ ہیں تو حوالہ الخ ہوا اسطر آواز الخ ہے کہ کاشف ہے صبر علی طبعی سے اسکو جواب سمجھتا ہے۔

پچاسوال غریبہ و مفاسد اہتمام امور غریب اختیار تحقیق لایا

میں جو دل و قریٰ سلوک کے واسطہ خاص میں ہر اسطر کے ذریعہ میں کثرت ہی کوئی سا کف الی میں خدا ہوئے جو ہر
 بلکہ دل علم ہی ان میں خدا ہی کوئی ہے اوقات و ہر کہ بعض امور پر اختیار و تحقیق کی فکر میں ہر طائفہ میں
 نفع و مشرق و مستغرق و لذت و یکسوئی و دل و غفلت و دور غرض و انجذاب و عاشق طبعی و امثالہ الامان و ہر کہ
 کہ کو فعل و محاورہ کے غرائز سمجھ جائیں اور ان کے محال خود بخود ان سمجھتے ہیں۔ اور سو سو ہو کہ بعض امور
 غیر اختیار کے اور ان کے اہتمام میں گھٹائیں جیسے بعض اہتمام غفلت و دل و گناہ کسی کوئی یا مال کی
 طبعی محبت و طبعیت یا غلبہ طبعی کا غلبہ یا غلبہ طبعی وقت و ہر نا اہل و اذاعا کو اس طرحی قوم کا غلبہ کسی کوئی

ایکیاؤنواں غریبہ در تحقیق متعلق کرامت

مسئلہ اول۔ جاننا چاہئے کہ غلام کلام تکلیف کا اس باب میں جو ذکر کرامت میں آیا وہ کون کون سا ہے؟
 نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کسی شیخ کمال سوا نہ ہوا۔ کانون عادت کے خارج ہو پس اگر وہ اخلاق کا نام
 نہ ہو تو کلام مست نہیں ہوا۔ دریں شخص سے وہ اخلاص نہ ہوا ہے اگر کسی نبی کا شیخ نہ ہے کہ نہیں کہتا وہ بھی کرامت
 نہیں ہے جیسے جو کچھ وہ ماحول و غیرہ میں پایہ عز و سرور سے ملتا ہے جس اور اگر وہ شخص دینی اخلاص کا کلام
 کرے واقع میں نہیں ہے جو وہ اصول میں غلط کرنا چاہتا ہے بل بڑے یا فرق میں جیسے خاص کا جو اس سے
 بھی اگر ایسا امر صاف نہ ہو تو بھی کلام مست نہیں ہے کیلئے استدلال جو جسکا ضرور یہ ہو کہ یہ شخص ہمہ جہت فرق کا اثر
 کے اپنے کلام کو قبول سمجھتا ہے اس میں کہیں کہیں حق کے طلب کرنے اور اخلاص کو نہ لے کر شخص نہیں کرتا تو غرض
 بالمشکر خدا عسالت عظیم ہو۔ پس کرامت اس وقت کہلائی جی کہ اس فعل کا قصد وہ اس شیخ سنت کمال
 استغنیٰ سے ہو۔ اسباب ہونا نہ دریں شخص سے کوئی فعل ایسی کہ نہ ہو جائے اور اسکو قوت قلب نہ دینا
 میں نہ وہ اس شخص کے لیے ہی عقائد ہوں اور کہتے ہی اعمال و اخلاق ہوں نہ بہت بڑی اہلی ہو نہ گونا
 گونہ غزالی ہو کہ اگر کسی شخص کو ہم ایسا کرتا ہوا یا باقی چلتا ہوا دیکھو کہ غریب کا پانچہ ہوتا ہے اسکا عمل اللہ کا
 اور نہ جانتا چاہئے کہ کرامت کیلئے اس کی کرامت کا علم ہونا ضروری ہے اور نہ اس کے متعلق قصہ متعلق
 ہونا ضروری ہوا اور ایسا علم ہونا ہوا اور قصہ نہیں ہونا اور کسی علم اور قصہ دونوں امر پر نہیں اس میں پانچہ
 کی توجہ میں غرضی ایک قسم وہ جہاں علم میں ہوا اور قصہ بھی ہو جیسے نیک کا جا دی ہونا حضرت عمرؓ کا خطاب
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرمان مبارک ہوا اور دوسری قسم وہ جہاں علم ہوا اور قصہ نہ ہو جیسے حضرت عمرؓ
 علیہ السلام کے پاس یہ فصل بیرون کا آجانا۔

تیسری قسم وہ جہاں نہ علم نہ قصہ جیسے حضرت ابو بکرؓ رضی اللہ عنہ کا ہمارے کیا تھا کہلا
 کھانا اور کھانے کا وہ چند دوسرے ہوتا چنانچہ خود حضرت ابو بکرؓ کا تعجب ہوا جس سے ان کے علم و قصہ
 کا پہلے سے متعلق نہ ہوتا ہو اور کہل حال حضرت علیؓ میں سے غلط واقع ہو کہ قصہ ہوا اور علم نہ
 ہو کہ جہاں علم قصہ ممکن نہیں، لہذا قصہ و ثبوت کا صرف تمام بل بالظن کیا گیا کہ ہر قسم ثانی و ثالث
 انہیں سمجھتا ہے بہت کثرت کلام کہلائی ہیں۔

اور جانتا چاہئے کہ ایک اور اعتبار تو کراست کی، و اس میں ایک حسی ایک معنوی۔

عام رنگ حسی کو جانتی ہیں اور اسی کو کمال شمار کرتے ہیں جیسے بالی انصاری جو طبع ہر جانہ بانی پر جان
ہو یا پر آئنا و لہو او دھواں جس کے نزدیک بڑا کمال کراست معنوی کی یعنی شریعت پر تقسیم ہوتا مقام احاطہ
کا تصور ہو جائے۔ ایک کاموں کا پابندی و بے تکلفی جو صاف ہونا مسدود کینہ و دیگر صفات و خصوصیات سے قطعیت
ہو جائے۔ کوئی مائیں غفلت میں نہ گنہا۔ یہ وہ کراست پر انجیل متعلقہ کمال حال ہی میں مختلف قسم اولی
کہ اس میں نہ اعتدال ہو جو ہر جہی واسطے کا ملین مسدود کراست وقت بہت گنتے ہیں کہ یہ اعتدال نہ ہو
علاقہ مستطیل جو نفس میں غلبہ نہ پیدا ہو یا تو اس کی وجہ جو عوام میں شریعت و اعتبار پیدا ہو کر شریعت
چوکت ہو بلکہ بعض نے فرمایا جو کہ بعض اولیاء نے مرنے وقت اتنا ہی ہو کہ کاش دنیا میں جاری کوئی کراست
ہو تو کیا کام اس کا عوض اور جو بھی گرفت میں نہ آئے تو کہ یہ امر ضرور ہو کہ حقیقت دنیا میں کسی نعمت میں کسی
کی وجہ کی اس کا بدلہ آخرت میں نہایت ہو گا۔

اور جانتا چاہئے کہ بعض علماء نے کراست کی قوت ایک حد خاص گنتے ہیں کہ جو اور جہاں شریعت و اعتبار
جیسے جتنی دلائل اور پیدائش ہو اس کو جہاں جہاں ہو جائے بلکہ کراست کا اس کا مسدود کراست طبعی
و اس پر جو معنی کے نزدیک کوئی حد نہیں کیونکہ دلیل پیدا کیا ہو کہ شریعتی کا جو صورت دلی کے اعتبار میں
ظہور ہو گیا جو واسطے انہماک کراست و قربت شریعت میں دلی کے ساتھ شریعتی کی قدرت کی جب کوئی شریعت
جو کراست محدود کیجئے ہو سکتی ہو۔ ہاں یہ مشبکہ سمجھو کہ اس حد مسدودت لازم آئے کہ استعمال ہو سکا جہاں جہاں
کہ جب صاحب کراست خود کراست ہو کر میں ہی کا غلام ہوں کہ وہ کراست کو نظر میں جو یہ کیفیت اس میں کراست
استقلال نہیں جہاں مشبکہ کی گناہ پیش ہو۔ البتہ میں فرق طاعت کی نسبت حسی کا ارادہ ہو گا کہ اس حد
مطلق حال ہو کہ اس حد کراست کے سرزد نہیں ہو سکتی جیسے قرآن میں کہ اجل لانا۔

اور جانتا چاہئے کہ جو گنہ گنہ فرمایا ہو کہ اپنی کراست کا اقتدار و اجتناب کر جو جان انسان کی ضرورت ہو
غیر جہاں ہو یا اس حد مسدودت البتہ کہ اس میں قصور لغتیا و باقی رہے اس حد البتہ کہ اس میں قصور لغتیا و باقی رہے
کہ اس حد مسدود ہو جان جائز ہے۔

اور جانتا چاہئے کہ جو گنہ گنہ فرمایا ہو کہ بعض اولیاء کا طبع کا تمام غلبہ سمجھو کہ خدا کا ہوتا ہے
اسطے اس میں وہ تصرف نہیں کرتے اس وجہ سے ان کی کراست میں خود معلوم ہو کہ اس حد مسدودت آت تعریف ہی

کی نسبت کو یہ دیکھ کر سب کہتے ہیں۔

الجواب نسبت کوئی نسبت نہیں کر سکتا اور تعلق میں اضافہ نام ہواں کیفیات میں اضافہ نہیں کر دیتا جو جس سے ایک قسم کی خدمات ہو جاتی ہیں بعض اوقات اضافہ اور ہر واقعہ ہر کام میں ہوتا ہے بعض اوقات اضافہ نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات اضافہ ہوتا ہے۔

سوال۔ اس سے ان کو کیا فائدہ ہوتا ہے۔

الجواب اگر وہ کہیں بھی نہیں جگہ پر نصیب ہوتی ہیں اور ان کی نسبت سے بہتر ہوتی ہیں۔

سوال اور بغیر شافی تعریفات صاحب نسبت صاحب معرفت ہو سکتا ہے یا نہیں۔

الجواب نہیں۔ البتہ بعض لوگ غلطہ صانع تصور ہوتے ہیں کہ صاحب نسبت بھی نہیں۔

سوال۔ جواب بالا۔ یہ بات تو معلوم ہو گئی کہ اصل نسبت جو عبارت تعلق میں اضافہ سے صاحب کے لئے ہے

صاحب نہیں ہوتی جو صرف کیفیات اضافہ میں اضافہ ہو جاتی ہیں بلکہ وہ معلوم ہو گا کہ ان کی نسبت

کرنے کا کیا طریقہ ہے بلکہ ان کے لئے کیا طریقہ ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

کہ اس کا اضافہ اور اضافہ ہو جائے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

جو صرف تعریفات کے بغیر نہیں ہو سکتی بلکہ تعریفات میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں

اس کے لئے کیا طریقہ ہے کہ بغیر شافی صاحب نسبت صاحب معرفت ہو سکتا ہو یا نہیں ضروری ہے کہ ان کی نسبت

بعض لوگ صانع تصور ہوتے ہیں کہ صاحب نسبت صاحب معرفت نہیں ہو سکتا اور اگر کوئی مشاققہ میں

ہو جائے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

بلکہ ضرورت حاجی صاحب کے فائدہ اور غلطہ صانع میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں

ہو جائے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

موسطمان ملوک اگر واقعہ ہی خود اپنے ہر کیفیت میری کہنا ان میں سے ہیں اور ان میں اضافہ ہو جاتا ہے

ہو جائے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

جواب بلکہ طریقہ اس کا صرف کرنا ہے بلکہ وہ ضروری ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے

سکتا ہے صرف مشاققہ میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر کوئی مشاققہ میں اضافہ کرے تو اس کے لئے کیا طریقہ ہے

مع انصاریین بل معیة غیرہ تکلیف قطع علی العارضین و اذن لہ کشف الذم و فی تحت قولہ
لقد انی یا تھم العادۃ فی الخلال و اجماع ہر و التعلیض الی اللہ تعالیٰ الخ الخاضعی عن الجہد فیہ و
سلک السلک و درجہ بلسانہ

استخوان غریبہ در تحقیق حکم علی تسخیر

سوال یہ صورت کوئی عمل ہے کہ کمال کی خواہش کے ساتھ اس کو نہیں کوئی عمل قرآن و حدیث میں ملتا
کہ اس کا واسطہ کمال کے جانور سے ہو یا نہیں۔

جواب عمل باعتبار اذکار کے دو قسم کے ہیں ایک قسم یہ کہ جس پر عمل کیا جائے وہ خواہ وہ غلو یا بصفت غلو یا
اعتقل ہو جائے یا اس میں عقل و تصور کیلئے جائز نہیں ہو مشق و اجتہاد ہو جیسے کمال کرنا کسی میں در سے
کہ شوق و اجتہاد نہیں اس کیلئے ایسا عمل جائز نہیں۔ دوسری قسم یہ کہ موت منوال کو اس تصور کی طوت
و توجہ غلو سے ہو یا تو یہ میریت کیساتھ اپنے اس واسطے بجز یہ کہ ایسا عمل یہ تصور کیلئے جائز
اس حکم میں قرآن و غیر قرآن مشق کریں۔ ۳۰۔ حجابان مسئلہ ۱۰۔

استخوان غریبہ در حکم علی سمرزم

سوال حکم سمرزم کا واسطہ مصنف الفی و سانی مخلوق خلقی مثل جانور و حیوان کو اس کے ذریعہ طلوع
کے یا خواص شیون و غیرہ کو وراثت کرنا یا کسی کی بری باتوں کو چھوڑنا وغیرہ کیلئے جائز ہو یا نہیں۔

الجواب۔ جو خواص آچھے سمرزم میں لکھے ہیں بعض قرآن میں خلاف واقع ہیں جیسے خواص شیون
و وراثت کرنا سمرزم سے کہ عقل نہیں اور کسی مول کے ذریعہ سے جو مقیاس سے کہ مسئلہ
چند واسطوں سے دیکھا جا رہا ہے کہ بالکل حال اگر کسی حاضر مجلس کے خیال کا تقصیر ہوتا ہو مول کے
حقیر سے نہ وہ اس حال میں ہر ایک ہو چاہے جیل ہے آستان کرنا جائے کہ ایک واسطہ ایک مال کے نہ
ایک خاص طور پر جان کر دیا جائے اور ایسی واسطہ واسطہ مال کے وہ دور و مشورہ پر جان کیا جائے
و دوسرے مال خود آقا مجلس میں مختلف معمولوں مختلف عمارتوں کی مجلس میں کہ وہ مولیٰ و عارضی سب
لغت پختہ و باطنی اور شامی و برکت سے بھی دیکھا جائے۔

خالق اللہ ہی ہوں اس عمل کو استعمال کریں تو یقیناً دو تین سوال بڑا جلد حاصل ہوں گے اور اگر کچھ غصہ ہو
 اور جملہ اعمال پر لامحالہ ایک کا جواب ملاقات واقع ہو گا پس ثابت ہو گا اس عمل کے ذریعہ سے واقعات کا
 نکلتا نہیں ہوتا البتہ بعض برائیاں اگرچہ ہر وقت ہو سکتی ہیں جیسے سلب و حمل و جملہ خفا کا تو کچھ اصل
 سے بڑھ کر اس میں دھوکہ غلطی ہو سکتی ہے مگر لازم عمل نہیں مگر لازم عملی ہیں چنانچہ ان کو بڑھ کر بڑھ کر
 متاثر ہو کر رہیں اسلئے حسبِ دخل و قدر فیہما تفریکہ و صلاح لئلا اس واسطہ سے الگ ہو کر نہ رہیں
 منہ کی بات ہو گی گو وہ بھی قیاسی ہو گی سب سے بڑھ کر جیسے فقہاء نے کیا اور اسی بنا پر حرام کہا جو اسی قسم کے عملی فیہما
 سب کا یہی حکم ہے اور وہ بآج میں کوئی شیا اور شیا سب کا یہی حکم ہے سب کے عملی میری رسالہ
 دروس میں جو ان کا مجموعہ ہے ملاحظہ فرمائیے ۵ درمیان مسئلہ

ترتیب سوال غریب و جبر وقت

سوال - عرض ہے کہ جبکہ کل سوال اور ادعا شرعیہ میں سوال پر انسان کی عدم موجودیت کی کیا وجہ
 الجواب - جو افعال اختیار کی گئے ہیں ان کے صدور کو وقت اختیار یعنی ان شاء فعل اور ان شاء
 فعل کا وجہ تو وجہ اول و ثانیہ ہے پس بلکہ محسوس و مشاہدہ ہو گا کہ کسی دلیل کی اعانت سے بھی کوئی اسکے
 علم کا نقل اور واقع کرنا چاہے تو اس پر قادر نہیں اسلئے اس کا تو انکار ہو نہیں سکتا اور یہی اختیار علت ترجیح
 صدور افعال اختیار کی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس اختیار کی صفت یہی ہے اور اس صفت کا فعل کے
 ساتھ تعلق بھی دونوں مخلوق ہیں حق تعالیٰ کے اس امر سے کہ تخلیق ہونے کے بعد ان کا عدم وقوع قدر بعد سے
 خارج ہوا و نیز تخلیق علت سببہ جو صمد و افعال اختیار کی ہیں اس شخص نے افعال ذکر کر دی معرفت علت
 غریب و غریب وہ تو یہی ہو گیا اور جس نے معرفت علت سببہ و غریب وہی ہو گیا اور جسے دونوں پر غریب ہو گیا
 کہ جبر ہی صفا و قدر ہی صفا و لکن لامرین میں ہی ہو گیا و ہذا اعلیٰ کاف شاول انشاء اللہ تعالیٰ
 و ہذا المعنی ما قالوا ان العبد یختار فی الفعل یجوز فی الاختیار ولا یجوز فی الخوض فی الشیء بل کفی

منہ العبد یدعی الیہ من المعقول المتعقل و اللہ اعلم ۶ درمیان مسئلہ

چوتھا سوال غریب و دفع شبہ مزدیت از عدم انتخاب

سوال - بعض اوقات مثل کثرت احکام و کثرت حکم و در شرعی کوئی دو اختیار ہر عمل کرنا اور انتخاب

دیکھ کر جہاں وہ قائم ہوئی وہ بھی غنی ہو گئی مطلق رکھنے سوانحہ ماخوذ من کتابوں۔

نفس۔ صاحب رسالہ کی نسبت بالکل غیر حقیقی صوفیہ قلم و اقتدار عام صیگانہ غلط یہاں میں مذکور ہے
نفس طہرہ ملائکہ ماضی و حاضر میں حال لغویں ایک ہے کہ آیا یہ لغویں اس رسالہ سے حال ہو گئی یا نہیں
وہ طہرہ کہ آیا یہ استفادہ خاص کمال مقصودیت ہے یا نہیں۔

نفس۔ سوانحہ کمال فیصلہ نوری و ضامین کے لغویں ہی سے ہو سکتا ہے جو کہ بعض شخص اصل حق و کمال
حاصل ہو گئی اصل میں ہوا خواہی ہو بہت بیک وقت معلوم تو رکنا قد اصیل علم ہی اس وقت میں ہو سکتا ہے
ان کے جگہ اس میں ہوا خواہی ہو کہ اس کے ساتھ صحیح مطولات و لغویں سے صحت و حسن نظر ہی حاصل ہو۔

نفس۔ ہمارے ذہنی و فکری حقیقت ہے کہ یہ سال معلوم کا خدا کمال ہے جس کے یہ ضروری علم ہی
اول۔ ان کے مقصود حقیقی ہیں کہ قرب و قربت ہے اسلئے دخل نہیں۔

وہ ہم خود اپنے معلوم ہو گئی اصل مشرقی نہیں جو قرآن و قرأت ہو، ان کا علم لغوی و معانی و لغویں ہی
سوم۔ اسی وجہ سے ان کا ہوازم فکری کہنا مشہور ہوا تو نہیں۔

چارم۔ اکثر اہل فہم خود ان معلوم کو اپنی جہاں سے ہی تعبیر کیا ہو وہ جہاں سے ان کے حالات کہیں کہ
آئی نہیں اکثر اہل فہم کے ذہنی ہو چکے ہیں کہیں کہیں جہاں سے سبک دین و لغویں کے سبب سے خود
من الاحیاء لغویہ و لغویہا۔

چشم۔ اس وجہ سے اہل فہم و اہل کمال ان کے بعض میں بکثرت غلطی کرتے ہیں۔

ششم۔ ان میں اہل فہم و اہل کمال ہی سے بعض اہل فہم کو کہہ کر نقل جہاں سے وہ ان کے تصور
نہیں کہتے جس کی اگر ان کو کسی خاص مسئلہ کی فکر کو ان جہاں سے کہہ کر ان کے تصور کا ہر ہی
تصور ان کے اہل فہم و اہل کمال ہی سے کہہ کر ان کے تصور کا ہر ہی تصور ان کے تصور کا ہر ہی
ہفتہم۔ اسی حالت میں ہوا کہ ان ضامین و حلقہ کہیں کا اشارت سے مغز کا ہر حصہ ہے
اس کے مغز کا شیعہ اگر ہونے لگا دیا ہو جو ہر مغز کی کتبنا۔ سوانحہ و لغویں مختلف مغزات ہوا کہ
کتابت کہیں کتابت فرماتے ہیں خدا۔

نفس و حکمت است کامل و معقول	نور کامل نور سے باشمال
نکستہ ہا میں خلق ہوا دست تیز	جوں عاری در سپر واپس گرے

بیش از الماس بے اسپر سیا
کز بدیون تیغ را نبود سیا
خالم کن قوسیک چشمان ده خند
او خنیا عا لے را سوختند
سختی اخگر قصہ جز باطن نیست
چوں فلا سنگ است آرا ضبط نیست
انت کار عجم و خن کا لہبار
بختی المریج و طبر لہ جہار
لے بدون روزم و قال قبیل من
خاک پرشمن من و خضیل من
حرف و دریشان بند و مرز و نوں
تا پیش جالان خواند فسون
نکد میرا آرد و بانگ صغیر
نکد گیر و مرغ ران مرغ گیر
چرب می گو و موافق چوں نبود
چوں تکلف نیک نالایق نبود
و سخن ها من لاجیات ۔

منبر اس میں بعض اظہار میں بنسکت کے ارجہ ارم کی حلقہ **الف**۔ مبالغہ کی فضول و اوج
وجود کو مطلق و غیر متین کہا ہے اور قصید و جوی کی بھی فنی کی ہے اس میں اگر اعتبار خاص لیا جائے تو محال ہے
وجود حقیقی کو نقصان نہیں لگتا جو اور لگتا ہے کہ انتقام مستلزم ہے انتقام لگوانا کہ وہ نقصان احوال اور اس اعتبار
ما من کا رسالہ میں کہیں ذکر نہیں ۔ **ب**۔ ان کے یہ قصید میں ایک مرتبہ حال کا نقل کیا ہے اور اس کی
تفسیر کی جو عالم غیر متاثر الطرات کیساتھ اس میں مغل **الف** کے کلام ہے ۔

ج۔ فصل دوم میں مراتب التہذیب ، تقدم و تاخر کا حکم کیا گیا ہے جس سے تیار اقسام کا یک طرف تقدم
تاخر مانا ہے جس میں تقدم کیساتھ تاخر مستلزم ہے تاخر جو ہو نقصان احوال اور رسالہ میں اس تقدم و تاخر کی
توضیح کیا ہے و لکن نہیں اس کا ذکر ہے کہ یہ تقدم و تاخر اعتباری ہے و حقیقی ۔

د۔ فصل چہارم میں دین انسانی کو عالم جبروت سے تیار و دین حیوانی کو عالم سکتوت کہا گیا ہے جو عالم تکلیف
انسانی عالم سکتوت ہے و اخلاق حیوانی عالم سوسکتوت اور جبروت کی عالم نہیں ہے کہ جس سے تیار احوال ہے و عالم
ہے ماسوی البشر یعنی مراحجہ تہ کا اور جس کا اولیٰ اصطلاح ہے یہ حکم منی ہے و کہیں ذکر نہیں ۔

هـ۔ فصل پنجم میں جبروت سکتوت سے اس کے وجود خارجی کو سلب کیا ہے جب تک انکی کافی تکریر کیجاوے اس میں
اس میں ہر لحاظ و ابطال شہاد کی اور لغزیر رسالہ میں ذکر نہیں ۔

و۔ فصل ششم میں خروج سوسم ، انتظار ہی میں منتظر تا کی مدت کو لغزیر حیات منی آسان کیا گیا ہے اور

کی صورت خاص ہوئی۔ زندانی کو سمجھ گئے پس فرمایا کہ اپنے اچھے اچھے محبت اپنے فرمایا تم میں سے کسی سے ہو
الاحمال ہلے غصہ میں سب سے کسی کی نفی ہے۔ اور ہر شخص میں سب عقلی کائنات کا احوال۔

اکھتر وائل غریبہ در زیادت رکعات متحدہ پرواز زوہ

سوال شعبہ کو تیرہ پندرہ چار رکعت نیت صحیحہ کے نام سے پڑھ لیتا ہوں۔ اور آٹھ رکعت
آخر شعبہ میں اس فرض کو گناہ کر کے ایک جنگ کے کرنے سے مشہور کر گیا تھا کہ جب چار رکعت طلال
شعبہ میں بیٹھ گیا اور اگلی آٹھ رکعت شعبہ میں پندرہ رکعت پڑھ گئے۔ اب اس وقت ہم کہہ رہے ہیں کہ وہ
نفل میں گئے تھے نہیں ہوں گے کیا خیال صحیح ہے۔

جواب نہیں۔ ذیل کی روایت سے تعلیقہ رکعت زوہ کر محدود اور ناقص محدود رکعات متحدہ
کی تاہم یہی معنی رکعات صحیحہ کوئی اسی حد نہیں ہیں کہ بعد کی نماز کو متحدہ کیا جاوے۔ قال الحافظ
العلامة شيخ الاسلام مقرر الامام في التلخيص المحبر فلو جاز الشاذلي او غيره من المتأخرين
انك الذين عبدوا العظيم المندري استاذ الشيخ تقي الدين ابن دقيق العيد) قيل انك
عند روى في كتابه الليل جمع عشق وهو من ركعات اليوم والليلت دورى ابن حبان
(ابن في صحيحه) وابن المنذر والحاكم والبيهقي في المستدرک ابن حبان في صحيحه
مروى في التلخيص والجمع او باحد من هذين القولين باخر من ذلك اعم الترمذی

بہتر وائل غریبہ در حل اشکال متعلق حدیث بل علی غیرین

سوال ایک شعبہ پڑھا جو کہ زیادہ شخص پر کہ تمام امر شرعی میں خاصیت کا نام ہے عبادات
مطلقات۔ اخلاق۔ عبادات وغیرہ۔ اگر کوئی شخص بعض فرائض سے بے خبر ہو کہ ان کا اسلام قرار دے
گئے ہیں یعنی الاسلام علی نفس اس سوال پر کہ اگر کوئی اور گناہ کرے کہ اس کی پابندی نہ کرے تو بظاہر
یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلم ہے اور نہ ہو۔ آخرت میں نہ کہ اس کی کسی کو نہ قانون سکھائی میں مل جائے گا
ساتھ مل کرنے والا واقعی میں انکار کیا جائے کہ فی الواقعہ ہوتا ہے کہ اس کی تعلیم۔ کہ وہ یہی ہے
ان کا کہ کوئی علم نہ کرے کہ فی الواقعہ بہت آخضر ہے اصل شرط کو علم دہی میں غلام نے اقلہ دایہ

فرمایا ہے قلذکر من نجات کمال معلوم ہوتی ہے قلذکر اقلہ المؤمنین الذین ہرقتہم
وفیوہ کے اطلاق سے اسکی تائید بھی ایک درجہ میں ہوتی ہے۔ علاوہ بریں اگر نجات اقلہ المؤمنین
مردہ کو اس کمال میں کمی ہوگی مگر ایک دوسرا واقعہ ہوتا جو وہ یہ کہ دفعہ قبل القیس کا طالب بننا قصد ہے
انھوں نے ہل چل وغیرہن سے سوال فرمایا تھا انکے جواب میں بتایا گیا کہ لا الا بالصلح
اس سے معلوم ہوا کہ نجات کمال محض ایمان محسوس کی اداست ہوگی اگر کوئی تو آپ اور احکام کی پابندی
کا حکم فرماتے اگر خلاف فرائض وغیرہ تحریر فرمایا جاوے۔

جواب۔ قلذکر سے مراد قلذکر کمال ہی جو حدیث اول کا مطلب یہ ہے کہ ان احکام کی التزام
کی برعاصیت ہو قلذکر کمال ہر بات پر شکی کا صیغہ کہ ترشحی کہ سفر شرط اور یوں ہو کر کے ہیں کمال
بھی ہیں ومنہا الامتنان والاختلاف لا حکام اخر اور حدیث ثانی کا مطلب یہ ہے کہ کمال اصل
غیر ہر آمن حیض ہذا لا حکام فریت اس کا یہ ہو کہ جواب میں ارشاد ہوا لا الا بالصلح
احکام میں سوال میں تعرض ہو نہ جواب میں نفی اور کہیے ہو کہ پورے دور کفر و فسق کا ابطال یا تمام دھماکل
بلکہ صلاہ اجدا۔

تشریح و جواب از مساجل

سوال۔ ایک مجتہد صاحب دین فرماتا ہوں ایک دن وہ ایک بظاہر سنگنا رستہ پاؤں مسکتے ہوئے تھے
و منکر کر بران خود اعلیٰ بھی ہیں میں نے مذاق کیا کہ کیوں تمام دنیا سوالنا و حضور کرتے ہو سید سے ملو
انھوں نے فرمایا کہ میں سنگنا کو تم لوگوں نے نہیں سمجھا و مستوفی غسول و وجوہ حکم الانجیل
کہا کہ چار فرض ہیں و کا دھونا فرض و دعا سچ کرنا فرض ہے اسکی تشریح تیرم کے مسئلہ کردی میں کا ہونا
فرض تھا اور تیرم میں وہ گئے اور جن کا سچ فرض تھا وہ معاف کو گئے اگر پاؤں کا دھونا فرض نہ تھا تو تیرم
معاف نہ ہوتے مگر اگر سچ معاف ہو معلوم ہوا کہ پاؤں کا بھی سچ تھا جو سبکی طرح معاف ہو گیا آہی
تلا۔ انکی اس گفتگو کا مجھے ہے کہ جواب میں چنانچہ اعلیٰ میں تلا نامہ اہل البتہ امر قہ و ایک کھٹک لایا گیا
جواب دے کر محض ایک نکتہ تھا جو وہ وقت ہو پاؤں کو مسوح ہو چکے ہوتے نہ پہلو اسکے ثبوت کو
اس نکتہ میں کرنا وہ میرے ہے کیا اس مسئلہ نام کی کوئی دلیل ہو کہ ساتھ ہونا مستلزم جو مسعودیت کو
انجیب ہے ایسے صحیح حکم سے آپ متاثر ہو گئے۔

چوتھراں غریبہ حل عبارت قشریہ متعلق ابنس

سوال سوال قشریہ مضمون میں ان ادنیٰ حمل الحسن انہ لو طرح فی لفظ اللہ یکدر علیہ السلام
امیر القاضی جو کہ ماروا دینا یا علیہ السلام سید جو کہ مصلیٰ کے جا یا صواب کے خود حضرت فرما دیں گے۔
جواب علامہ شریف قشریہ مضمون میں مراد معلوم ہوتا ہے اور یہاں لایا گیا ہے کہ اس کی قرآن، تعالیٰ وان کلان
مکتوبہ علیہ السلام علیہ السلام اور اس قشریہ قلمباز میں کسما کسما یعنی اگر اس بحث آئی ہے تو کیا
نقلی اس کو کہہ نہیں کر سکتی اس کی یہ خاصیت ہے جو صیبا بعض خراج حریف سے صریحاً لاہی چل
الجنہ میں کان فی قلبہ شغال حبہ من خردل من کہیں میں کہا ہے کہ وہ دم و دم داخل مقید بنیاد رکھیں
اور کہا جاوے کہ حمل اس قشریہ غریبہ میں وہ غریبہ قلمباز میں جسے مشرق کے ہونے سے موت
حقیقہ ہے گوہر تھا نہیں ہوتا۔

پچھترہاں غریبہ در شر الطنا فعیث تحقیق مصلح الحکام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد الحمد والصلوٰۃ۔ و اعلموا انکار ہے کہ اس کو کوئی شک نہیں کہ اصل حاشیہ احکام غریبہ قشریہ
مما انصوص شرعیہ جسے بعد ان کے اقبال و قبول کرنے میں ان میں کوئی حقیقت شک کے معلوم ہو چکا
انتظار کرنا بالیقین حضرت علی حسین اندلسی کے ساتھ عبارت ہے جس طرح ان میں غلطیوں کے توفیق کے کلام
و اسباب اگر کسی کو معلوم نہ ہوں اور وہ اس معلوم ہو چکے ہیں ان قوانین کو دانتے اور وہ خود کہنے کہ
بدی و معلوم کئے چکے ہیں اس کو نہیں مان سکتا تو یہ کہ باقی ہر چیز کوئی عاقل حسیب کر سکتا ہے
تو کیا احکام شرعیہ کا انکال ان سلاطین یا سوسوں کی کم ہو : : : : : اس میں کوئی شک نہ ہو کہ اصل

ثبوت احکام شرعیہ قشریہ کا اندوہ نہیں لیکن اس طرح اس میں ہی شبہ نہیں کہ باوجود اسکے یہ بھی
انہ حکام میں بہت سے مصلح اور اسرار بھی ہیں اور گوہر و عارف احکام اپنے نہ صیبا اور ہر گز نہ چاہیں
ان میں یہ خاصیت ضرور ہے کہ بعض اہل حق کے لئے احکام معلوم ہو جائے احکام شرعیہ میں غلطیاں نہ ہونے
کیونکہ ایک جہز میں ضرور ہو گا کہ اہل حق کے لئے احکام معلوم ہو جائے احکام شرعیہ میں غلطیاں نہ ہونے

اور اس میں ایک نام مشہور ہے کہ کہ وہی مصلحین مذکور ہو چکی ہیں اور شرعیہ سے بعید نہیں اور انھیں نام
عاقبت کے قریب ہوں مگر یہ مصلحین سب سے خصوصاً میں ذہب ظاہر انھیں ہیں۔ اور ان میں سے بعض
ہے مصلح ایک نمونہ جو اس وقت میں اس سے زیادہ کسی قدر پہلے زمانہ میں حضرت مولانا شاہ ولی اللہ
صاحب حجۃ الاسلام البانہ لکھ چکے ہیں۔ ششماہی کہ یہ جہاں کا بھی ہو چکا ہے مگر وہ نام کو اس کی سطح
مستند نہیں کہ غاصف زیادہ ہو اور اس ہمارے زمانہ میں بھی ایک مصری لکھ لیا ہے اس میں انہی کا اصل
المدرسہ البیروتیہ الخ لہو یہ ہے ایک کتاب بھی ہو چکا نام اصول الترویج ہے اور جو مشائخ
میں مصر کے مصلح اہل اعتدال میں بھی ہوا اور ان کے قبل ایک صالح حمید ولد خان ہو چکا ہو مگر وہ تو ان
کتاب میں عربی زبان میں ہیں جن میں حمید نے کا ترجمہ آدھ تو کئی سال پہلے کر لکھا ہے جو کہ اس دور میں
اس کے بارے میں مشہوریت کا ترجمہ کا ترجمہ میں عربی حافظہ بھی نہیں صاحب کر جو میں میری اس حرکت
ساتھ آئے دونوں کتابوں کا مطالعہ میں حلوہات میں عربی دیکھا اور جو کچھ فراموش کر گیا تھا یاد ہو سکتے
ایک کو دور حکومت مصلحی دیکھا گیا۔ میں نے ان دونوں کتابوں کا ذکر اس مصلحت میں کیا ہوا اور اس لئے
میں کہ میرے اس عمل کو قرآن مجید اور اس آیت کے مستحب کو صاحب حجۃ الاسلام البانہ نے بھی
خط میں اس کی اصل کو کتاب و سنت کے اشادات و انھوں نے ان کا مرقع فرمایا ہوا اور بطور مثال کے اس کی
بعض بعض بات کو بھی بیان فرمایا ہے اور نام اس کے المصلح العقلیہ للاختتام الغلبیہ کہتا
ہوں جن کتابوں کے ان کے موضوع میں نانی اور خردیات و شکوک فی الاعتقاد کا رافع خواہے واسطہ
کتبہ اشرف علی غنی عنہ یہم ذہب اہل الخیر علیہ السلام

چیشرواں غریبہ متروکین کا تہذیب و تہذیب عجمیہ کا تہذیب و تہذیب عجمیہ

اگرچہ جہاں کے بھی قائل نہ ہوں اور انہی کے کسی بھی کہ ان میں جب بھی اس کا غیر مصلح ہوا اور ان میں
آپ کا خیال ہو کہ یہ دوسرے جو عجمیہ مصلح کے وقت کیا جاتا ہے بعض کو لکھتے ہو یا اس کے کہ پانوں کی مجلس
ہوتی ہو اس لئے مصلح کے ساتھ کہ مقدم ہو ایک قرار دے گا اور لکھ لکھ کر کہ علوم جو دوسری خدمت کا قرار ہو۔

۱۔ اور یہ کہ انہی کے لئے مصلح دوسری طبع کتب کا بھی ہے دیکھا ہوا ہے کہ اس میں بعض میں بعض طبع ہو گیا۔
الافتتاح الحنفیہ للامام۔ اس میں بعض عربی طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔
بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔ بعض طبع ہو گیا۔

گندی ظہور ہے اللہ تعالیٰ علیہ۔

اسی واس غریبہ در امتناع تصویح بالکلیۃ تفاوت فی تصور

سوال تصور حق تعالیٰ کی ہم چار قسمیں کی ہیں یعنی تصور انوم تصور ثوبہ۔ بالکلیۃ یکساں ہیں ہوا نہیں ہو سکتی مکمل ہوجاتی ہے۔

الجواب سب کو باہر جزی ہوتا ہے مگر وہ اس وجہ میں افتاوت کسی کو اسوجہ کی کمی نہ کثرت ہوتی ہے کسی کو اس وجہ کی کمی وہ بھی مکمل ہوتی ہے۔

اکیاسی واس غریبہ در معتبر بودن ذکر غیر لسانی

سوال اگر ذکر لسانی بلا سماع نفس ہوتا ذکر سمعی چاہیے کیا نہیں بعض وقت اس طرح بھی کرتا ہوں غلط میں تو اراقی مخالفت کا سماع نفس کہتا ہوں اس صورت میں تو یہ غریبی چون چری اور بصورت اکثر نوم کے وقت پیش کرتی ہو کہ اگر کسی قدر صوت کیسا ہے کہ انہوں تو نوم میں وقت ہوتی ہو اور بالکل بالی نہ کہے کو سمعی دل نہیں چاہتا لہذا یہ صورت اختیار کرتا ہوں۔

جواب افتاوت سے جو اختیار نہیں کیا اس کے معنی یہ ہیں کہ احکام و نحو و بدوی اس کے معتبر نہیں ہو سکتا بھی نہیں ہوتا آپ نے کثرت ایسا کرتے ہیں۔

بیاسی واس غریبہ در غیر معتبر بودن حالے کہ باطلای شیخ زائل شد

حال حضور والا نمازیں جو دل چاہتا اور غرض و غرض پیدا ہو گیا تھا وہ طہرت کو طہرے کے بعد نماز با بار مجرب حالت ہو جس حالت کا اہم کرتا ہوں ہی حالت ہو تو کوئی عیب عیب ہوا سید کہ حضور تسلی فرما لیں تحقیق۔ وہ کیفیات معتبر نہیں مصلح کو اطلاع دینے سہانی ہیں۔ اطلاع دینا ضروری ہو تو وہ ایک کیفیات بھی نہ ہو کہ کیفیات غیر اختیار و مطلوب ہی نہیں۔ ہاں جو امور اختیار ہی ہیں ان میں کڑائی نہ ہونا چاہئے کہ نماز میں قلب کو خود حاضر کرنا اگر حاضر نہ رہے۔

تیرا سی واں غریبہ دفع امکان بہ حدیث دلجعلہ فی الجہنم لکے

حال حضرت مولانا دہشتاواست ہاکم اسلام حکم درخت اشد و پکارا کہ گداور دل سے کہ
(۱) (اجعلنی فی عینی صغیرا و فی عین الناس کبیرا) و عا شامات قبول میں ہر وقت لازم
دو فی اعین الناس کبیرا کو خالی اللہ میں ہر کہ چھٹا تھا اور خیال ہوتا تھا کہ یہ حالت کو کسی بجز اولاد کو
کی نظر میں نہ معلوم ہر ملک حضرت حق سے دعا کروا کر یہ خیال پیدا ہوا ہے حضور سرور کائنات صلی اللہ علیہ
علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے تو اس میں مشکل و بکرم ہوں گے اور اللہ تعالیٰ کو یہی دعا ہے کہ ہر گز میں
خواہد میں سلطان میں دعا کہ ہر فرق تمنا عت بعد از میں اور خیال میں بھی کوئی مالک خلق و نہیں چاہتا
کہ میرا غلام لوگوں کی نظر میں ذلیل و خوار ہے اب یہ بھی چاہتا ہوں کہ اس دعا کو میں لانا نہ سنی کے چرچا
کروں کیونکہ اسی دعا میں نفس کو بھی لذت آتی ہے اور وہ لوگوں کی نظر میں بڑا ہوتا چاہتا ہوں اور کہ میں
میں ایسی استعداد نہیں کہ امتیاز کر سکے کہ یہ غلو و عاقبت ہے انسانیت لہذا حضور والا میں عرض کیا ہوں
میں صبر و تحمل نہ کروں و معنی یہ بھی تصور کیا کروں کہ میں جیسا خلق میں ہوں گناہ میں ہوں کہ فی اختیار میں مالک
تحقیق نہایت مبارک خلق ہے اور اس دعا کی حقیقت اس خلق کو خلافت میں اور حقیقت کا ہونا
موقوف ہو حکمت جاوے کے سمجھنے جاوے ہو کہ جادو و تصور نہیں بلکہ یہ امور جو عقل و فلسفہ کا اور تصور
اور یہ خلق جو اس کے دانی جاوے ہو کہ وہانی ہوتا ہو عالموں کی دست جلدی جو میں میں تصور ہو کہ کہ ازیت
عواہد کلام جو حضور جو تاکہ یہ نظائش مشغول لہذا عت ہو سکے ہیں جس حق کے تصور سے و مازاد خلافت ان
بہت نفس کو اس میں بڑے بچنے کی لذت ہوگی۔

چو راسی واں غریبہ حل بعض عبارت لوائح جامی جملہ بشر

سوال۔ لوائح جامی لا حول بہت ترجم میں مذکور ہے کہ میں عالم کا جی استحقاق باطن عالم عالم میں ہر
میں حق پرورد حق بعد از ظہور میں عالم بلکہ فی حقیقت ایک حقیقت ہے جسے ظہور میں اولیٰ حق آزمیت
اور نسبت اعتبار شاد و نہ و محکمہ راضی میں بھی ایسا ہی مذکور ہو جیسا کہ ماضی ہر دہم میں جو پیشیت

در واقع الامر حقیقتی را حکم بر واسطه علم بنی عیونی و صفات متکثر و متعدد و مایه نسبت بآنان که در بین
معارض محسوس اند و با حکم و آثار آن مقید اول و آخر یک سبب است چنانکه بین سیاحتی مضمون جو امر
سطحی محل نہیں ہوا بہت سے وقت و مکان کے یکساں ہونے کی قوی ہو کر ہوا بہت سی حالتیں میں ہوا بہت سی
الحواس میں۔ یہاں ایک اصل ہوا اور جو صلاحتات میں ان کے اختلافات کو ایک بہاوت کیا
تاکہ ان کا ملحد محل ہر جا ہوگی۔ وہ ایک محقق فی الواقع ان حضرات کو نزدیک سرف کیلئے ہوا اور جب تک
اور وہ محسوس و حداث اس درجہ حقیقی کی ساتھ ایک خاص تعلیق رکھنے کے سبب تصف ہوا جو ہر اور
اس حقیقی کی کیفیت ان حضرات کو نزدیک کی سی ہو جیسے تصف یا عرض کا تعلیق تصف بالذات کی ساتھ
اس بہاوت و بہاوت صرف ذات حق ہے اور حکمت سے جو دیا عرض اور اس پر نہیں حکمت کو غیر حق
ہیں کہ ہوا بہاوت ہو جیسے جالین سفید کو غیر حرکت بالذات ہیں کہا جاسکتا ہے۔ اور جبکہ یہ ہوا بہاوت
مشاور ہوا اور ہوا بہاوت غیر مشا ہوا پہلے عالم کو ظاہر حق اور حق کو باطن عالم کہہ دیا ہیں ہوا بہاوت کے
وہ بعض نہیں حق یعنی کو حق کو باطن انسان اور جسم کو ظاہر انسان کہا جاتا ہے جو یکجہ ظاہر یعنی ظاہر و باطن حق
فرق ظہر ہے خدا افعال اور حق کیا با الانصاف بالذات و بالانصاف بالعرض ہی واحد حق عرض افعال
اعتباری ہوتا ہے اور حق و باطن اعتباری بالاعتبار کو ایک ہو سکتا ہے کہ میں کہا جاسکتا ہے ہوا بہاوت
الانصاف کو اعتباری و ہوا بہاوت الانصاف کو اعتباری و ہوا بہاوت الانصاف کو اعتباری و ہوا بہاوت الانصاف
کو ہوا بہاوت اعتباری کہتا ہے ہر حکمت ہوا اور حقیقت حکم عدلیت کا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا ہوا
ہیں اس بہاوت پر عالم اور حق کو میں کہہ دیا اور اس میں قبل امور و بعد امور و ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت
ہیں مگر جو قبل امور عالم میں ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت
ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت
مشورہ۔ اس کی کہ میں دیکھتا ہوں کہ ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت

پچاسی اس غریب و بے فکر پر اشارہ بطالع است لند صریح فی ضیاء القلوب

ایہ ہوا بہاوت کہ بطالع صریح و زمین صریح ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت
اول بطریق قلبی کہ مقام اور واگشت اور تو پر ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت ہوا بہاوت

دعویٰ کی مقام اور اولیٰ انگشت فروتر و پست تر ہے اس سے اس کے انوار و مفید است مشرق و مغرب لطیف نفس کی مشرق
 آس و پیراں سے اس کے انوار و نور ہے اس کے چنگا رہم لطیف سنی مقام اس میں سینہ نور اور پیراں سے
 پنج انگشت طیف مقام اس کے انوار و نور اور بیگوں سے ششم لطیف اخفی محل اس میں ام الدرع است
 و نور العیسیٰ و اس کے محل سیاہی چشم حدیث (صلی اللہ علیہ وسلم) دیدہ عین حیات
 ابی شمس بنی قریظہ صحرایہ علی وجہ من دین تدبیر و بیاد و فی صفہ من ہدایت و یوم علی کیدہ
 شریعت و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ترجمہ: یہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا رستہ بیان کیا اور عجز و کمالات کے مقدم اس پر صلی اللہ علیہ وسلم
 ان کے منصب پر رکھا ہے (میں نے) ان کو ان کے چہرہ پرست گذارا اس طرح کہ ہر ایک کے دونوں ہاتھوں کے
 دو بیانی ہو رہے تھے اور ان کے حکم سے پانچ کے دونوں ہاتھوں کے دو بیانی ہو رہے تھے اس پر گستاخان
 آنکے جگر پر لگتی ہوئی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کو رستہ بیان کیا اور عجز و کمالات کے مقدم اس پر صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے انوار و نور کا اشارہ ان مقامات کے انوار و نور پر کرتا رہا۔ ذرا ت کیا اس کو اس میں ہاتھ نے
ف ان مقامات کی کما ہست جالیہ بھی معصومین کے قاتل کے تخت میں گذر گئی جو ان میں بھی مذکور ہے
 کہ ان مقامات کا خاص صفت خلق صمدی کے بعض صمدی ہیں اس پر اس کی تفصیل مفید و مقبول
 کی عبارت بالاس میں مذکور ہے اور گو اصل دلیل ان خصوصیات کی کشف ہے اور وہ نفس چہرہ و قوت بھی نہیں
 لیکن وجہ استہانت اس پر یہ حدیث ان مقامات کی طرف اس میں صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ہر صفت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے دست مبارک کے سوال پر کرت کیلئے ان میں خاص مقامات پر صمدی ہر ہر صفت کی دعا فرمائی ہوئی ہے
 ضروری بات ہے کہ ان مقامات کو قابلیت الہیہ کی ہے اور صفت مقامات پر تفریح جو اگر آپ نے خدا کی اس کا
 جب تفریح ظاہر ہو اور اگر ان مقامات کی اس کا دلچسپی ہو انوار و نور کی تفریح کی دعا ہے اور انوار و نور
 کشف کے اس تفریح کی بنا قرین بھی خاص تعلقات ہیں ان مقامات کے ان خاص صفت میں ہر ہر صفت
 کے ساتھ چنانچہ مقدم اس میں ام الدرع کا جس پر لطیف اخفی و متعلق ہو اور ہر صفت میں ہر ہر صفت
 محل پر لطیف نفس کا اور دونوں ہاتھوں کے دو بیانی ہے جو مقام پر لطیف شکوہ اور ظاہر ہے کہ جب طبیعت میں

کہا ہوا ہے کہ جس قدر کہ چاہیے اور جیسا کہ قصداً ایسا سال بہ یک سال اس کا قریب ہی دوروں کے ساتھ ہوتا ہے کہ جو پہلے
 میں کو ہوتا ہوا ہوتا ہے کہ گزرتا گیا جیسا کہ شروع تک پہنچتا اس پہلے کو گزرتے ہر حال ہے کہ عاقلانہ دوروں کے ساتھ
 کے تحت سے بھی جس کو گزرتا ہے دوروں کے مقام میں ہی لطیف ترین و لطیف ترین کے اول کیلئے است ثانی کیلئے پہلے
 خصوصاً حدیث کے روئے کو اس کے بیکار کے شروع کے دوروں میں اور باقیوں میں کی ولایت اس کے ساتھ
 اللہ میں ہے (جیسا کہ اس کی ساتھ کوئی اشتباہ و غیبیہ کہ یہاں اشتباہ نہیں ہوا) یہ خصوصاً مقام کا ایسا ہے کہ
 ہے اور یہ بعضی ہوا استیجاب محل مردوں اور بھی واضح ہے ہر دوروں پر کہ یہ گزرتا گیا و یا نہیں ہے ثانی میں
 کے تحت میں کوئی ہر دور اس میں ہر حال الگ ہے کہ حالت میں اگر دیکھا کہ کامیابوں کے خاص میں کی حالت میں لیا
 حواس کے پہنچانے پر گزرتا ہے جو کہ درمیان میں جو کثرت بعد کا ممکن ہو گا جبکہ عدول کو حال ہونا ممکن ہے
 اس کے ساتھ ساتھ ہر دوروں کے دوروں میں ہے کہ یہ گزرتا گیا و یا نہیں ہے کہ حالت میں ہر دور
 کا قریب ہی دوروں کے ساتھ ساتھ ہی نسبت اپنا ہے پہلے کے تحت ہر دور کا قریب ہی ہوتا ہے
 یہی ہو کہ دوروں کے لطیفوں کے مقاموں پر دیکھا کہ کامیابوں کے ساتھ ساتھ ہر دور کا قریب ہی ہوتا ہے
 یہ تو میری مدلول ہے حدیث کا پس اس میں سے اس خاص خاص مقامات سے اس خاص خاص مقامات کے تحت
 ایک نکتہ لطیف کے دوروں میں حدیث کے مدلول ہر دور کے تحت و روشروا شاہ علم

ف۔ ان الفاظ میں جو بعض مقامات کو لکھنا میں بھی مذکور ہے جسے رون اور کاسینا بعض اور بعض
 کاغذی دیکھ رہے ہیں سرور یعنی اور بعضی کے الی کی مذکور ہے کہ وہی کیلئے اشتباہیہ کثرت کیا ہے
 جو قریب حروف کے ہر پہنچنے کو کو سورہ طہ کی آیت وان جہم بالقول فان بعدد النور والنفی
 میں لفظ اور نفی کو بعض کے مقابل سے دلائل مذکور ہوتے مگر چونکہ اس میں زبان میں جو کلام ہوتا ہے
 دعویٰ کو باطل سمجھنا اور اس میں جو کلام کہ جملہ وہ ہے جس کا بعض نے دعویٰ کیا ہے کہ صوفیہ کی اس مطلب میں
 میں خصال مقام مقامات اور سلطان الصبیح اور وہ اس میں ان میں جو ان میں جو میں مذکور ہیں بعض
 باوجود ان من المعقولین۔۔۔ جملہ بعض ایسا ہی ہے جیسے کسی نے کہا تھا کہ بولوی لوگ ہونا چاہتے ہیں
 منع کرتے ہیں اس میں سمجھتے کہ ذاتی مجاہد میں مسودہ فاقہ نازل ہوئی ہو وہ خاص فاقہ میں ہے کی
 نازل ہوئی ہے اور اسی لئے تو اس نام فاقہ ہو یا شاہ اشہر وہی اپنی طرف سے ایک مطلبی ترجمہ کی
 اور قرآن مجید کی تفسیر کو اس کا تابع بنا دیا اللہ تعالیٰ حافظہ ناواہم لہنا۔

[illegible]

چھپاسی ان غریبہ درفق اطفال ہرست مع باتاں ان جمہ

نعتاً نے فرمایا جو کہ حمد کی اذان اولیٰ سے پہلے وغیرہ حرام ہو جاتی ہے اور اس پر آیت سورہ عبید سورۃ الاحکال
کیا ہے۔ اس پر لفظ الاحکال یہاں جو کہ نزول آیت کی وقت و اذان اولیٰ یعنی تو یہ آیت میں کیجئے اور یہ کہ گنتی ہے
اور جب یہ امر انہیں تو اس سے استدلال کیجئے یہ کہ عبادت ہو جو کہ اولیٰ اس سے اذان ثانی ہی ہے
لیکن اکثر لوگ علت و حکم متحد ہو جاوے گا اذان اولیٰ کی طرف۔ پہلے آیت سے استدلال بواسطہ
قیاس کو ہے اور کلام فقہاء کا یہی عمل ہے فارفع الاحکال۔

شائسی میں غریبہ تحقیق قاعدہ مناظرہ لایکوز انفل میں لالہ الی

اول مناغرو ایک دلیل پر چلتے کہ اول واقع ہوا اس کے بعد اگر دوسری دلیل کی طرف منتقل ہو چیکنا جائے کہ پہلے
اوجہ ناجس چلتے وہ قیامت تک کوئی سلام ختم ہی ہو نہ وہیں قرینہ بنایا ہو کہ کسی میں اول صحیح ہو نہ
خطا و حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ تھا جس وقت عمرو کا قرآنی مجاہد میں ذکر ہو چسبیں بچے اہل دل
چھو کر دوسری دلیل کی طرف انتقال فرما۔ جواب یہ کہ اس کا بعد میں تفصیل پر وہ دیکھ کر معلوم
آسوقت ہی جب داعی اس نقل کا استدلال کا عمر ہو اور یہاں ایسا نہیں ہوا۔ جواب بہت صاف تھا
کہ تو ایسا دلائل کی کمی نہیں سمجھا اور چہ داعی کا مطلب کی طلباوت ہو کہ وہ دلیل کی حقیقت سے

نہیں سمجھا اور نہ سمجھنے کی امید اس وقت پہ نقل جائز اور صحیح سمجھنا و شفقت ہے اور یہاں ایسا ہی ہوا۔

اشخاصی وال غریبہ و الطباق مسئلہ کلام بر آیت ثانیہ

قال الله تعالى في سورة الزمر: وما جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون وان قرآننا لكنا بلغة
عقل حكيم في الاستدلال المعقولة فهو آية جليلة وخرجت القرآن والنبوءات على اللسان العظمي
والاخراج فيها هذا هو اللسان هو رقت ولو فخرم الكتاب بالعلم والحق كما في الدين والخلق في سوال
الوعد برواية عبد الرزاق وابن جرير عن سيار عن ابن عباس ان سأل كعبا عن آية الله
عن ام الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وخلقها ما هو فقال لعلم كعبا بالآيات
كما بار في مرتبة الظهور لا سبحانه ان يكون القدر هم حاكم فان كانت الامة عالة على قدر العلم
النفس والفساد في ان لا يكون في مرتبة الفهم فاطلاق هي اقرب الى الذات وتفسير
في لسان يكون عالة عن الحدود وقول حكيم في الكلام ان القدر هم لا يتغير والمسلطان
عقلية ارجح فاعاد كرت تبصر وتقوية العقل بالعقل ومثل ذلك القرآن على المسئلة
في الحديث عليها فان مسلما روي عن قوله بنيت حكيم فالت سمعت رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول من نزل من نزل فقال العود بكلمات الله التامات من ربه ما خلق له
يصفه شيء حتى يرحل من ربه ذلك ورد في الحديث الاستعانة بكلمات الله وقوله
نزه القرآن الاستعانة بالخلق حيث قال وان كان رجال من الانس والجن
من آمن الاية فليكن كلمات الله التامات الكلام مخلوقاتهم يادون في الاستعانة
بجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الظاهر جدا۔

نواشی و غریبہ در رفع اشکال مشہور تعلق تفسیر موجودی خارجی الذہنی

تعبیر الوجود الذہنی موجود فی الذہن الذہن وجود فی الخارج والمفردات
مفردات شئی بکبر منظر فالدلالة الشئ كما هو يدعى فخرم كبر النوجود فی الذہن وجود
فی الخارج ولزم كبر النوجود فی الخارج مستقلا للوجود فی الذہن فذلك كما في قوله۔

والجواب على ما أدى إليه فطره من التجرد في الخارج أن المكون في الخارج هو كمال مرتفع في الخارج بلا واسطة (أي بلا واسطة الذهن) وهو غير شامل للموجود الذي هو في الخارج بلا واسطة الذهن فتتصور وقد تنكر.

نوشے واں غریبہ ریف اشکال استعلق اچوتے

روى النسائي في كتابه الحاشية على الأصول في الحلال من جملته من كتابه تنبيه عن الحلال من جملته
 وجعلنا انما يكتفي يا محمد بقول الزهري واجب (او حرم كهيئة المكتوبات) قال الحسن بن عرفة
 المصنف في الصيام ما عارضه من (ارفعوا شحم السجود) فاحترق بالذي هو قول ابو عبد الله
 عبادته كذا يا محمد من حديثه وان الله على كل شيء شهيد عليه السلام يقول نعم على من اتبع الهدى على
 العباد ما اقررت قد لا شك ان يرد على الحنفية في قولهم هو باطل لان الورد في كتابنا في
 حقنا الكافر فيها في حق الصيام بل ان الفاروق بين الفرض والواجب من الظنية ولا خلاف في
 حقه بل هو من الاصل منه صلى الله عليه وسلم بل لا واسطة فلما انقضى الصيام في فرضية انقضى
 وجوبه وهذا العمل في قوله عليه السلام ان الله تعالى في جميع هذه الظنية في حق الصيام
 فان الظنية تكون قارة في الطريقين هو مختلف في حق الصيام في تكون تارة في الالزام وهو
 مثلك بيننا وبديهم ولا يلزم من كون هذا الظن فيها في حقه بل يلزم من استبعاد الوجوه
 ولا يكتفي بهذا العنوان في افعلا احسن.

اکیا نوے ان غریبہ یعنی تفتید تکفیر صغار اربعہ مغشیان الکبار

روى القزويني في فقهه المصنوع الخصال التي روى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال المصنف
الحسن والجمعة والجمعة ستونيات لها بينهم وأما عن باقي الأئمة العشرة -

والمعاني ان هذا الغش الكبار لم يكن كغيره انما للمصنفات وليس كذلك فوجب للمحدث ان
 يكتفي بما عاينها ولم يلمصها كغير الكبار في المعنى ان كونها لغارة لجميع المواضع معقدا
 بعد غشها ان الكبار لو اذ غش الكبار فلا يكون لغارة لجميعها اذا كانت لغارة لبعضها

مسئلہ طلاق کی جلد و سری موقوفہ میں موجود ہے۔ اب اگر ارشاد ہے کہ حکم عن الناس کے تقاضا میں ہے جیسا کہ
کتاب پر شریک مسلم ہوتا ہے اگر عند الخیال میں نہیں آتا ہے کہ یہ کلام اللہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر ہے تو اگر اس
واقعات کی خبر جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ صورت کیسے حلال ہوئی تو اللہ تعالیٰ پر حجاب و حجب و وقایہ و تحفظ
مرد و بی بی و عورتوں کا تقاضا، قاضی و رابطہ و فراموشی کے جواب کے مطابق فراموشی کہ جو حجب و حجاب و وقایہ و تحفظ
الجبواب مفسدہ سمجھتا تو اس مسئلہ کا جواب انسانی ہو جاتا ہے نہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق حلال ہے
جو اس وقت جو ممکن کے متعلق ہے نہ وہ طریق اتفاق گناہ ہی ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی شخص کی
دیکھ کر کلام لے لی لی کو طلاق دے لے اور وہ جب طلاق دے لے تو یہ صورت کو قتل کی دیکھ کر کلام لے
سے ایسا نہ قبول کے اتفاق کے لئے تو طلاق میں واقع ہو جائیگی اور ممکن بھی متعلق ہو جائیگا البتہ اس
طریق کے اختیار کرنے کا اس کو سخت گناہ ہو گا۔ لیکن اس طریق کے کوئی سوال میں جو حجب و حجاب و وقایہ و تحفظ
لیکن ممکن متعلق ہو جائیگا لیکن صحت کے حلال ہو سنے پر کوئی مسئلہ نہیں ہو سکتا کہ وہ قریب ہو سکتا ہے
طلاق کی البتہ ممکن کے متعلق ہو سنے کا سوال ہو سکتا ہے جو جبکہ اس شخص میں ممکن نہیں ہو سوا اس اتفاق کے
تقاضا، قاضی جو وہ شخصوں کی شہادت پر ہو کہ تو قاضی چاہے سمجھتا ہو بشرطیکہ عورت کسی کی متعلق ہو
مسئلہ مذکور۔ باقی تقاضا قاضی کا سبب ہو جائیگا کہ کھنسی ہو جس میں ذرا لگا کبھی ملاقات کے دلچسپی
اللہ تعالیٰ اعظم ان کو رحم فرمائے۔ ۲۲ جاری و لا بد و مستحسنہ۔

ضمیمہ ۱: متعلقہ سلاہ الاجب کی سائل بالائے ملاقات کی عفت فی تحریر

اصل میں سب حقوق ملک میں تعاقب کی ہیں مگر امتیاج عبد کی مصلحت سے منقذ ہونے کے لئے جو حقوق اس کے
اختیار ہوں گے تجارت پر عہدہ فرض ہے، اختیار عبد کو بھی، ورنہ اگر اس طرح عبد کی مصلحت اس کو مختص کر
کر اس کے نفس میں یہ اختیارات نہ ملے گا تو اس میں اس طرح بعض احوال میں اس کی مصلحت اس کو بھی مختص
کرانے کے نفس میں اس کے تمام کو بھی یہ اختیارات ملنے کے جاوے اور بعض احوال اختلاف و نزاع پیدا ہو گا
حال یہ کہ یہ کوئی ایسا وقت میں جو عطا اختیار اللہ کا ہے اسے حقوق کو ملے ہوئے کوئی صورت اختیار
نہیں ہو سکتی جو صورت اختیار بھی اس کے انوکھا کافی جو حقیقت اختیار کی حاجت نہیں بلکہ اس
ہونے سے نزاع و فساد کو بھی ختم نہیں ہو سکتا۔ مثلاً میں مٹھی علیہ السلام کا واقعہ میں اگر کل صحیح مہر اتوں

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

ہمیشہ کہنے کو ہوا یہی باہر مدعی عورت کے حقوق اور گناہ اور جہت تباہی خضرتا ہم، پہلے پس صلیت
اختیار کیجئے کافی ہوگی پس خود حقیقت اختیار کیا ہوتی ہوا ہے اور جو کر تک کا اثبات اور خود کو
انفس پر تصرف کر چکے وقت بھی اسی عقود فرخ پر مبنی ہے جس کے حکام کے اختیار دست کامل بھی ہو گیا
ان کا کہ ہر سہ ہونے کو ہر بلاد اسطہ عقود فرخ کے نور صاحب حق کے تصرف ہو بھی قسمت راض حق
کے نہیں ہوتے بعض جگہ یا امت ہو جاتی ہو کر اس سوال اور بعض جگہ یا امت بھی نہیں ہوتی کا لغوی اصطلاح
اس عقود فرخ کو مکمل لغت
ایسے اختیارات حکام کو عطا فرمائیں یا نہیں ہوا ان کے انوسریت شاہد ان کے جو جاکہ کہ فرعون
انکی ہے کیا فی روح اللہ ان کے با لفظ، قال محمد فی الاصل بلغنا علی بن عثمان وجلا اقام
لنہ و ہدیۃ علی اس لہ اند ترو جہا والکرمیت ففعلہ لم بالمراۃ فقال لہ انہ لہ و ترو جہا
اذا اقصیت علی یحییٰ تکلیف و قال لا اجدہ نکاحک الشاہد من یقیم لہ قال ہذا ناخذ
قلت و بلاغات محمد سنداً اور کثرت الفرق فی اللہ ان کہ فرعون یحییٰ ہے کافی اصل جو اور لغت ان کے
بعض متفق علیہ ہیں کافی لایہ فی الکناح و انفرقی فی العتہ اور بعض مختلف فیہ ہیں انہیں بعض
امام صاحب کے نزدیک ہیں کمال الجہد اور بعض دیکھنا ان کے نزدیک بھی جیسے فرق فی العتہ ان
صاحب پر انہیں شبہ ہے کہ بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ بعض جگہ ان کے ہمارے متفق بھی ہے اور وہی ہے
امری ان میں لغت ان میں متحد ہو سکتی ہے اور کمال غلبہ اور بنا فی لغت پر جو ہے و جہا و لغت ان

ضمیمہ متعلقہ بالبال

ان کے بعد کچھ اور متعارف خیال ہیں اس کے گرد و پار و فریق میں فرق گزرتا ہے اور ان میں فرق کو دیکھا ہوا
و فی اللہ فی قبل باب الاولیاء والا کفہ لای حلیۃ و جہا و الشہود متعلقہ کونڈن ہو
الحجۃ انہذا فی الوقت محل حلیۃ و بالاصل و بخلاف الکفر و الری لان الوقت محل حلیۃ و بالاصل
و انہذا فی العتہ و علی الحجۃ و انہذا فی تغذیلہ و بالاصل بتقدیم الفناح تغذیلہ انہذا فی تغذیلہ
الاملاک فی الوقت لای فی الاسباب تغذیلہ و بالاصل و فی الحلیۃ تغذیلہ و بالاصل و فی الحلیۃ تغذیلہ
بان صیقل علی القول من العتہ و فی الفناح و بالاصل و فی الحلیۃ تغذیلہ و بالاصل و فی الحلیۃ تغذیلہ

بهذا الحكم الجواب عما عسى أن يرد أن العقداء والولاء من القضاء من غير ما ثبت ولا حكمها يستحق
 على الصديق في الواقع ولو يكن فطلال لأهلها في طلاق القضاء وجب للجواب أن يكونه أو غير ما يحتمل
 لا يحسن الحاجة إلى كونها إثباتاً لكونها مستندة في حق القضاء ولو سلم كونها الظاهر في طلاق حكم بكونه
 مؤتمراً لا لقضاء بغيره بل الدليل في جعل هذا القضاء أظهر من ذلك فكذا في حق الصديق
 الحكم على من لا يرضى باليمين فافهم من الإيضاح في الحاشية أنه في كل من في الإحصاء بشيء من أي
 أنما لا يوجب الملك لها في هذه الأثر في حرم الملك الذي هو سبب بل هو السبب في حال
 السبب بتعدد حكم الحية والورث والنفاء وهذا الحكم مختلف في الإحصاء من حيث سبب الإحصاء
 حكم القاضي لمعارضه ببعض الأسباب بعضها في الزوج من غير حرم ولما لم يكن في
 السبب في كل من في السبب بحسب الواقع له وفي رواية بعض الناس في قصة حكم على
 لا يقال في ذلك لا في الزوج لم يرض بذلك لأننا نقول ليس كذلك في الزوج
 لأنه يدعي النكاح والمرأة في حديث القضاء حيث قالته في حق منه وكان يتوسر عليه
 فقد كان الزوج من أيتها فها لم يرض فثقل به وبين أن يقصده مما لم يحصل بقضاء كشدال
 شاهدك زوجك أي الزمان في القضاء والنكاح بينهما فثبت النكاح بقضاء له وفيها
 قوله لم ينفذ النكاح بينهما بأطناً بالقضاء ولما استمر من غير ذلك العقد في طلاقها
 الزوج فيها وقد كان في ذلك تخصيصها من الزمان وصيانة زمانه وفيها إذا كان في ذلك
 في ولاية إنشاء التفريق بين الصديق وبين من أتم له عقدها من الزمان وثبت له ولاية
 تزويج الصغير والصغيرة بمعنى الطرهما فلان ثبت له ولاية إنشاء العقد فيهما
 بغير الزمان ويصور قضاءه بغير النكاح من الزمان أولى وكذلك ثبت له ولاية إنشاء
 التفريق بين المتلاعزين قطع المأزعة مع يقينه بكتاب أحدهما كما قال عليه السلام
 الله وعلوه من أحد كما كاذب قل ذلك يثبت لها ولاية إنشاء مع كذب الشهود في حرم
 الإحصاء القضاء وعليه نفس حاله وفيها أو يرضى بهذا الأمر المستند الجواب من الإحصاء والتدبير
 كما نرى في الأثر في التفريق من قول من هو من قول عليه السلام في قضيت له من
 حق أبي شريكاً إلا أني وأما أقطع له قطعة من الشاهرا في الإحصاء المستند وبه نقول

پہلے صورت کی مثال ہے ہجرت یا غیر لیکن پہلے ہجرت تہجد پر ہوگا کہ غیر نہیں اس کا نام مثال مقدم رکھنا
 دوسری صورت کی مثال ہے یا ہجرت یا غیر لیکن پہلے ہجرت تہجد پر ہوگا کہ غیر نہیں اس کا نام مثال مقدم
 رکھنا ہوں یا اور ایسے ہی دو صورتیں تہجد رخصی ہیں اور مقدم کی یعنی تہجد نہیں یعنی نہ کہ ہجرت نہ تہجد
 یا غیر نہ ہونا اور غیر نہ ہونے سے ہجرت نہ ہونا مقدم نہیں اور اگر یہ تہجد بعد از انکار ہو تو اس کے تہجدی اصل
 رخصی کے عکس ہے یعنی وہ صورتیں ہیں اگر مقدم کی یعنی تہجد تہجداتی کا اثبات ہو اور اگر تہجداتی کی یعنی تہجد
 تو تہجد مقدم کا اثبات ہو یہ دو صورتیں ہیں پہلی صورت کی مثال ہے یا ہجرت یا غیر لیکن پہلے ہجرت
 نہیں تو تہجد پر ہوگا کہ یا ہجرت اس کا نام مثال مقدم رکھنا ہوں یا دوسری صورت کی مثال ہے یا ہجرت
 یا غیر لیکن پہلے یا غیر نہیں تو تہجد پر ہوگا کہ یا ہجرت اس کا نام مثال مقدم رکھنا ہوں یا دوسری صورت کی مثال
 رخصی کے ہی وہ صورتیں تہجد رخصی ہیں اور مقدم کا اثبات ہونا تہجداتی کا اثبات تہجد نہیں ہوگا کہ یا ہجرت
 سے یا غیر نہ ہونا یا ہجرت نہ ہونے سے یا ہجرت نہ ہونا مقدم نہیں ہو سبب تہجد کا بیان ہوا اور یہ
 سبب صورتیں مثالیں قیاس سے مستثنائی کی ہوتیں ان میں ہر اول کی دو مثالوں میں تو تہجد تہجداتی کا
 میں نہ کہ ہونا پہلے بیان ہو چکا تھا اب تہجد کی آئے مثالوں کو بھی دیکھ کر ان میں بھی یہ بات پر غماز ہوگی
 سوم و چارم و پنجم و ششم میں تہجد قیاس میں نہ کہ ہونا مثال تہجد مقدم و تہجد مقدم میں تہجد نہ کہ ہونا
 ایک ایک کر کے لکھ کر دے۔ وھذا خلا سے اوج الفلک و ذوالکون للشمس و من الرق و
 تعالیٰ علیہ السلام الکر سوال لا ھم ۔ ابد الابدین و در علم الفرائض ۔

وقت قیام میں رہتا تھا مگر کثرتاً لافانی داخل ہو جس معلوم ہوا کہ حدیث کے بعضی نہیں بلکہ روایت
 کو اکثر ایسا کرتے تھے کہ کچھ دوسرے کے قتل کثرت سے ہوجاتے ہیں اور بعض قیامت کے روز میں ان کے جہنم
 میں ملتے ہیں جیسا کہ وہ گاہ ایسا بھی کرتے تھے جیسا کہ حدیث مذکور کے بعد ہی دوسری حدیث علم صحیح
 قلت دعائے تہ کو بعد کان یضع فی الدنیا کعبین وھو جالس والی کان یغزو فیہا فادار اذان
 یومکم قام و فیکم رنگیکس عبارت کتب فقہیہ مولیٰ میں جو عبارت اولیٰ میں ہے قاعدہ اور عبارت
 ثانیہ یعنی واللاھم اے اول تو محتاج فقہاء نقل میں مسئلہ کو اس عبارتوں کا چارہ پتہ بتلانا چاہئے کہ کئی
 سے نقل کی ہیں تاکہ ماخذ سے مطالبہ کیا جاسکے اور جو عبارت اولیٰ میں جو اصل بیان کی ہے اور ثانیہ
 فیصلو القاعدہ تو وہ دوسری مذکورہ پر تطبیق نہیں ہوتی کیونکہ اگر حالت سجود کا بیان ہے چنانچہ تو اصل
 میں یہاں تو خدا تعالیٰ رفع قدسہ فی صلی اللہ علیہ وسلم کے رفع قدسہ فی السجود ہے تو وہ قید فی صلی
 اللہ علیہ وسلم سے لازم آیا جو کہ صلوٰۃ قاعدہ میں اٹھ قدس فی السجود و قدس صلوٰۃ و ہوا صلوٰۃ قائم میں
 حالانکہ اطلاق دراصل اس جملہ تفاوت ہے اس ہونا سبب ہے جو تاہم کہ اس عبارت میں شخص داخل
 یا کہ سب کی غلطی ہوا وہ مطلب اس عبارت کا ہے جو کہ حالت قیام حکم میں اٹھ الیقین حرکت و رد ایسا
 ہوگا جیسے قیام میں کئی کوئی شخص رفع قدس میں کرے کہ قدس صلوٰۃ ہے اس تقریر پر اس بحث میں
 خارج ہوا اور عبارت ثانیہ میں تو لا یرفع الیقین کے ساتھ قید فی السجود کی بھی مذکور نہیں ہے
 یہی وہی مراد ہوگی لا یرفع الیقین فی القیام والیقین اور گئے جو شبہ یکساں ہے فی السجود مذکور ہے
 سو وہ محتمل ہے کہ صرف لا یرفع وجوب کے ساتھ متعلق ہوا تو یہی بعض فساد میں ہوا کہ یہ احتمال نہیں
 بھی نہ تو ہم مسئلہ کو تو مفسد ہے لہذا قاعدہ الاحتمال بطلان لاشکال لایسیر برائے ان مشن
 و تدارک مشورہ میں جو مطلقاً سجدہ و حال کی بدست لکھی ہے وہ ان کے خلاف ہے اور لہذا قاعدہ و عدم لغت
 وہ مقدم ہیں اس اگر عبارت مذکورہ کی صحت نقل و دلالت دونوں مسلم ہیں تو سب میں ہوجاتا ہے
 روایات مشورہ کے فقہیوں اور غیر محول مبارک کی اور اخیر عبارت یعنی واللاھم اے میں جو ہر وجود
 دہوتے یعنی کے تطبیق نہیں ہو سکتی غالباً ان کے نقل میں بھی کچھ غلطی رہی ہوگی جیسا کہ بات کامل ہونا
 اس پر والی ہو سکتا ہے جو قطع نظر کر کے کہا جاتا ہے کہ سکو بحث میں کچھ سرفہم ہیں صرف کوئی فساد
 ہے اور حذر جو تہذیب و تمدن ہوا حال نہ کیا دوسری درمیان اشتغال سمجھو اور اظہار حکم جاری اور ان کے خلاف

حل على كراهة فكلوا الجمعة خاصة وفيها شية كالتابع الأثر وما ورد مرق في عليا السلام
 من قصد قولك يدل على جواز التكرار المتكرر فيه وهو اقتداء بالاعتقاد من الاعتقاد
 به التكرار المتكرر في الاعتقاد ولا يحكم بكونه يدل ورد في قوله حديث آخر من قول علي
 السلام إذا أصليتها في جماعة فكما شئتم تأتيا صلاتكم فيهم فصليا معهم واجعلوا صلواتكم كما
 معهم بحسبكم كما هو ظاهر ورواه البخاري تعليقا عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله
 أو نحوه لما نقل فيه من أن من أدام وهو مكره عند العامة إماما أو رواية في بعض
 في هذا الباب ففي الحديث المختار ويكره تكرار الجماعة بأذان وإقامة في مسجد محلة لا في
 مسجد طريق أو مسجد إمام له ولا مؤذن في بناء المختار كما ويكره أن يخرج من المسجد
 الكافي لا يخرج من الجميع ولا يخرج من الجميع الجوامع المصنوعة يدركها في رسالة السند
 قول بكار في إقامته عبارة في الخزانة جامع ما فهمنا أو نصه في كبره تكرار الجماعة في مسجد
 محلة بأذان وإقامة إلا إذا حصل بها فيه ولا غير هذا إذا علم كبره في إقامته لا إذا كان
 كونا له يد ونها أو كان مسجد طريق جازما كما في مسجد ليس له إمام ولا مؤذن
 ويصحب الناس في وجها أو جازا أو لا يفضلان يحصل كل فوج بأذان وإقامة على وجهه كما في
 إمام في قاضي خاناه ونحوه في الدرر والمزار مسجد المحلة ماله إمام وجماعة معلومون كما
 في الدرر في طريقه إلى أن قلل ولان في الإحلاق هكذا يقلل الجماعة معترفوا بهذا لا يمتنع
 إذا علموا أنها لا تقوم في حال بعد سقوط مقتضى هذا الاستدلال كراهة التكرار في مسجد
 المحلة ولو بدع أن إذا روي في الجماعة في القاموسية لم يدخل جماعة المسجد بعد ما صلى فيه
 هذا ويصلون وحدها وهو ظاهر الرواية واه وهكذا يخالف لتكاثر الإجماع الذي
 منتهى وفيه ما نصه وفي آخر شرح المسنية ومن إلى حليفه في كانت الجماعة أكثر من صلاة
 يكره التكرار والإجماع من الربيع كذا التكرار على الهيئة الأولى المذكورة
 وهو العتيق من بعد دل على الجواب فيختلف الهيئة كذا في الإندية وفي الترخا نيا
 عن الربيع في أنه لا يخرج إماما وفيه قول لا في مسجد على طريق هو ليس له إمام
 مؤذن لا يتقبل تكرار فيه بأذان وإقامة بل هو لا يفضل بخافية من ذلك -

روایات فقہیہ مذکورہ چند صورتیں درآن کے احکام معلوم ہوئے۔

صورت اولی مسجد میں غریبوں کے نماز پڑھنے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت ثانی مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت ثالث مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت رابع مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت خام مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔

اولی پر فرمائی ہے محل کلام ہے۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت ثانی مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت ثالث مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت رابع مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔ صورت خام مسجد میں داخل ہونے پر حضورؐ نے ایک مسجد میں داخل ہونے سے منع فرمایا اور فرمایا کہ اگر وہ مسجد میں داخل ہو جائے تو اسے مسجد میں داخل ہونا چاہیے۔

قد اخرج حديث ابو هريرة المذكي البجلي باسناد صحيحه سليمان بن داود والبيهقي
 واخرج قصة معاذ المذكي في الباب الذي من هذا المذكي الواحد وابن ابي عمير
 عبد الله بن ابي اوفى البجلي باسناد صحيحه واخرجها ايضا البجلي
 الطبراني باسناد اخر وفيه الطحاس بن قيس وهو ضعيف واخرجها ايضا البجلي
 باسناد اخر وفيه ثقات وقضية السجدة وثابتة عن حديث ابن عباس عن عبد الله بن
 حذاف عن ابن ابي عمير الطبراني وحديث عائشة عن عبد الله بن ابي عمير وهو من حديث حماد
 عن الطبراني وهو مؤلف وحديث عائشة الذي ذكره الترمذي في التلخيص باسناد
 وفيه علي بن زيد بن عمار وفيه مقال مشقة كثيرين وفيه بعضه واخرج
 مسلم بن مقريه في كتابه في التمهيد (وبيقية اسناده من رجال الصحيح) ورواه هذا
 الحديث ابن الجارود في المسند فهو صحيح عنه فانه لا يوافي ابن ابي عمير كما خرج به البيهقي
 في رواية صحيح الجارود وحديث عبد الله بن ابي اوفى باسناد صحيحه
 حذاف عن ابن الجارود في المسند في حديثه ورواه الحسن بن مالك مع قصة العمل ورواه احمد باسناد
 ورواه ثقات مشهورون والبيهقي في روافد النساء في حديثه ورواه ابن جابر في صحيحه
 ابو هريرة في صحيحه باختصار وفيه بعدا رواية قيس بن سعد في ابوابه وفي اسناده ضعيف
 جازا خرج له مسلم واثبت رقا لهما سكنت عنه ابو داود وهو حجة عندنا وفيه بعد حديث
 ابو داود امر ابيه ابن جابر في صحيحه وهو سابق في كل العمل بهذا الحديث متواترا
 وطرا في شيوخه من غيرهما سوى التي ذكرناها انما اكثر من رواية قيس بن سعد والبيهقي
 عليها السيوطي بل صحيحها في الصحيحين من غيرهما حديثا صحيحا وانما في صحيحه
 في الكلبين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 بن منصور عن زيد بن اسلم وفيه انما اكثر الكلبين روايات كثيرة ما رواه ثعلبة بن ابي
 مالك عن ابن ابي عمير في رواية يعلى بن عمار عن الطبراني والبيهقي وحديث قيس بن سعد في صحيحه
 ولوحده في كتابه من غير انما اخذت من الحديث ورواه ابو داود والطبراني في الكلبين
 قيس بن سعد في كتابه عن ابو هريرة والدارقطني في الكلبين بن داود واحمد عن معاذ والطبراني

[illegible]

سوال۔ کیا قرآن مجید، نماز و زکوٰۃ اور حج و عمرہ کے بارے میں جو مفسرین و محدثین نے تصانیف و تالیفات لکھی ہیں ان میں سے کسی ایک پر عمل کرنا واجب ہے یا ان میں سے کسی ایک سے انحراف کرنا جائز ہے؟

دار و نہیں ہوتی خبر و اس صورت کی شریعت کی ایک کاسخ ہاڑ نہیں ہر شاہ عبدالعزیز صاحب محدث ہونے کا
 یہ کہنا کہ ہماری شریعت میں حرام جو کچھ ہے یا نہیں شاہ صاحب نے یہ بھی لکھا ہے کہ احادیث کثیرہ اس کے
 حرمت میں موجود ہیں وہ احادیث کوشی میں لے کر آئے خبر و اس صورت کے یہ جو شبہ ظاہر ہوا وہ ہوتا جو اس کا
 کیا جواب ہے بعض عالم فرماتے ہیں کہ اسکی حرمت پر اجماع ہو چکا اگر اجماع ہو چکا تو اسکا ثبوت کتنے
 اسکو کیوں بطل سمجھا چنا پھر سلطان الاولیاء و المثلث فرماتے ہیں کہ اصل بات اصلیت کی وجہ سے اسکو
 منع نہیں کہ ان سے کیا جواب ہے و اگر کتب میں جو مقتدر میں ہے اسکا منع جو طلب فرمایا جائے جیسا کہ
 الجواب وہ حدیث حکیمہ باب عشرة النساء میں مذکور ہے اسکا منع ہوا وہ خود ہوا ہے ہر شاہ صاحب
 جن محدث اور محدثین و روایت سلوین میں ملے گا کہ جو حدیث میں حدیث التیج نامی ہے اور محدث عبادت کا
 احتمال ہی نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ غیر اشر کیلئے فکر کا محض ہونے کی وجہ سے روایات قبیح جو اس میں احتمال چلا
 یا احتمال مستبعدان صحابہ کے محکم کی جس میں ایسا محدث تھوہ ہی تھی احادیث کا رد ہوا ہے اس کا رد
 حدیث ہذا ایسا ثابت ہو گیا کہ اسے حدیث کو خدا صریحاً کہا اور ان کی نقل میں ہر ایک اس کا رد کیا
 تو وہی جو جو مستطی نے نقل کیا جو عین اجماع کے انضمام و حکم حدیث نقل ہو گیا۔ ہر شاہ صاحب اجماع
 کے خلاف کا سوال تو یہ امر بدلائل ثابت ہو چکا ہے کہ اجماع میں اختلاف و مفر نہیں بلکہ جو کسی حدیث کا خلاف
 ہوا وہ بھی مستند الی الدلیل الشرعی ہو سوا جس میں اختلاف نہ ہو لے نہ متمدن جس کا نقل اصل سند
 کی طرف مستند ہو۔ و محکم اس اختلاف کو پہلے اجماع و مقتدر ہو چکا ہے جیسا کہ مسلمان کی سے خلاف
 منقول نہیں اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ اختلاف مرفوع اجماع مقدم میں قائم نہیں ہر حال یہ اختلاف اجماع
 مذکور میں نقل نہیں ہو سکتا ہے کہ نہ اس پر بھی ہر جملہ نفس کے کلاست نہ کر کے اور نہ دیکھیں گے۔
 ہر شاہ صاحب یہ کہ حدیث اس باب میں اگرچہ شواہد نقلی ہو مگر لائق نقلی ہو اور اس میں قرآن اگرچہ ثبوت
 نقلی ہو مگر لائق نقلی ہو کہ لائق نقلی ہو ان کی استہد کی تفسیر غلط ہو کی جو میں محدث و متفقہ
 قطعاً مرفوع مدلول ہوا اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ اصل کی یہ دونوں تفسیر یعنی نقلی الشریعت نقلی الہیہ و نقلی
 الشریعت نقلی الہیہ انہما حکم میں نقلی ہوتی ہیں پہل کی سائنس و محکم نقلی کا خارج ہو سکتا ہے جو غیر جواب
 ہے جو کہ کتب اصول حدیث میں یہ تمام مذکور ہو کہ اگر طریق و زمانہ حدیث میں اتنا تعدد ہو کہ عقل و اس
 نقلی گندہ کو تجزیہ کر کے قورہ حدیث متواتر ہو جاتی ہے کہ کہ نہ تو اس میں کوئی صدق خاص متبر نہیں بلکہ

حدیث میں ہے جو مذکور ہوئی ہیں اس بناء پر حدیث مذکور میں انوار کے قابل ہونے کی گنجائش جو ہیں وہ عقلی اور
 احادیث عقلیہ پر محض عقلی کا ناخبر ہو سکتا ہو۔ اور قرآن مجید کی آیت وان المسجد اظہار عظم سے
 نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کافی ہیں جیسا گذرا اور جبکہ اخیراً عقل کی ہفاد کیلئے یہ ترک عقل کے
 از ملاحظات بالدرل نہیں کیلئے کہ جو میں فی الذہب کا قول میں جو یہ جہل کی طرف سے کہ عقل میں
 مخصوص ہوا بلکہ میں کیا کام ہو سکتا ہے وہ وہ یہ ترک تقلید پر اور اسٹر علم۔ و خواہ انکم لم تعلموا

ازانیس لا دل

یعنی ملفوظات حضرت خواجہ عثمان ہارونی رحمہ اللہ حضرت خواجہ حسین الدین
 (واقعات) حضرت خواجہ حسین الدین فرماتے ہیں کہ خواجہ عثمان ہارونی کی خدمت میں حضری چوٹی
 اور فیکرے پانچویں کیلئے زمین چسور رکھا۔

احکام۔ زمین چسور رکھنا ظاہر ہے جو اور مخلوق کے انکسار کو انکسار ہی کا ہوا مام ہے۔

حل مشکل۔ محمول پر کہ مجاز پر ہوا زمین جو جیسا حضرت مدنی کے اس شعر میں ہے

خدا بیست گفت تخیل کرد زمین بوس تشدد تو جبر لی کرد

یعنی بات یہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے بھی آپ کے وہ وہ زمین بوس نہیں کی اور اس کا ثبوت خود
 انیس لا دل کی چوٹی نہیں ہیں خواجہ عثمان کا ارشاد ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آنکھوں میں بوس کی اور انکسار
 کا اثر وقت پرگز اس کا معمول نہ تھا پس یہاں مجاز پر ہوا یعنی ہے۔ اور حضرت خواجہ جیسا کہ گذر گیا
 بھی جیسا لیا جائے۔ وہ محض اگر سجدہ کو حقیقی ہی معنی پر محمول ہو جیسا اسکی کوئی دلیل نہیں کہ وہ بزرگ
 سجدہ میں بوس بوس ہوئی تعالیٰ ہوں اور وہ بزرگ جنت سجدہ ہوں جیسے سجدہ الی انکسار میں سجدہ
 حضرت حق ہیں وہ سجدہ جیسا بعض مفسرین نے سجدہ مانگا ہے میں ہی کیا ہو کہ وہ سجدہ مانگا ہے خود
 جنت سجدہ تھے اور انصاف نے ہم کو معنی الی لیا ہوا وہ حضرت خانی کے قول سے استنباط کیا ہو انیس لا دل
 مرصعہ القیام انکسار اس پر محمول ہے یعنی عثمان کا قول ہے

۱۔ معانی نے آپ کی شان تعالیٰ حضرت مدنی کی اور جبر لی تھے میں بوس کا تعلیم کی مخرم۔
 ۲۔ کیا وہ اپنے نہیں کہ انصاف نے سجدہ مانگا ہے خود کی طرف سے انوار ہے

قسم قبلہ^۱ روئے قوی رسول اللہ ﷺ رواست مسجد جسوئے قوی رسول اللہ ﷺ
آپ کے روئے بعد ان کے قبلہ گناہ جسوئے تو گناہ میں نص پر لفظ لا نہیں کہنا ایسا ہی جواب دیا ہے تعارض
مستحق کے خلاف میں حضرت شیخ عبد الغنی ثانی رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ انوار العارفین میں کثرت جہان
کتبہ سب ہی ناموں نقل کیا ہے خودی عبارت انکی یہ ہے کہ و در حق تعلق است و بعد انو مست بود کہ کہ جسوئے
و انہ اسے کہ در صلوات اس را بخود بخوری و اندری چند را اگر در مشافعی کنتر تعلق دیگر و علی قولہ بعد اچھا
نمی کنند کہ لا مسجد الیہ است مسجد را چھا ہمارے مساجد النبی کنند و باقی سوال کہ مسجد تعلق ال
قبلہ تو ہونا خودی ہے تو اس میں سے مسجد کا التزام نہیں ہو سکتا اس کا جواب یہ ہے کہ یہ شرط متنازعہ
امین اختلاف کی گناہ میں ہے تو نہیں دھاروا با لکیر مسجد میں ہے کہ حضرت ابن عمر کے نزدیک مسجد
تقدیم میں وہ شرط نہیں اور ابو عبد الرحمن کے نزدیک یہ استقبال قبلہ میں شرط نہیں صاحب کے نزدیک مسجد
ایسا ہے ہو سکتا ہے کہ وہ مسجد کچھنے کے لعلی میں ہو سکتے ہیں اور شرط کا علم انکو نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ
غلبہ فی الصبح سوائے مسجد نہیں ہوتا اوقات میں جو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ اصل انکی اس فرق میں جو
حضرت مسجد صاحب بیتہ اللہ علیہ السلام نے ارشاد فرمائی ہے کہ یہ مسجد جو کسی صحت کا جہت مسجد بنا خود
اور تقدیر کی جو قیاس میں پہلے یہ کہ جب کو اس باب میں کہہ پر قیاس نہیں کر سکتے وہ اصل غیر سلف میں
کسی کو متغیر ہے تو اگر یہ غیر مستحب کہ جو جہت مسجد بنا لکھی ما نصبت رواست کا اجماع ہے اور ہمارے
انکی لغوی اس مولانا نہیں کی گئی کہ وہ مساجد کی نیست میں جہت مسجد نہیں بلکہ جہت مسجد کے فرق میں
واقع ہو گئے ہیں وہ واقع فی الصبح ہمارے جہت مسجد ہو گیا کہ مستلزم نہیں مگر اول اجماع میں کام ہے
ابو عبد الرحمن کا قول مذکور تاں اجماع ٹوٹا یا بعد تسلیم اجماع یہ نہ ہو خود و خروجی و اصلے اگر کسی کی قطع نہیں
نہ ہو چکے انکو خطا اجتہادی میں داخل کر کے جو جہت نصبت نہ کیا جا چکا ہو کہ جواب یہ ہے کہ وہ اصل
جو ایک حد میں ہے ان حضرات سے روئے میں کر دیا گیا ہے اس وجہ سے چھا ہی ہو بعض نے اختیار کیا ہے جس میں
۱۔ اور علی اللہ علیہ السلام کے قبلہ کے قبلہ قسم ہے کہ مسجد کرنا ایک بات ہے۔
۲۔ جہت طہار کی حد میں کہ متعلق تھا کہ اس قدر کا غلبہ ہو گیا کہ اگرچہ یہ مسجد و علم میں ہو مگر اول اجماع
بالغیر انکی لغوی کیا ہے تو متعلق نہیں ہوتا اولی قولہ بعد لکیر النبی کہ جس میں وجہ ہے کہ مسجد لا کر اور
مسجد جو چھ لکیر النبی جہت ہے کہ ان حضرات اور مسجدوں کی لغوی میں نہیں کہنے (ما تہم کہ مسجد پر کسی
مسجد الیہ) ما مستحب۔

سجدہ کریں اور تلاوت کر کے یہ سجدہ تحمیت ہی ہے اور توجہ و غور سے تلاوت کرنا واجب بھی اس کے ساتھ ساتھ جو نے کے قائل ہیں
ف۔ بعد از تلاوت یہ سجدہ کہ اس باب میں بعض اختلافات حضرت سلطان العلماء الدین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی نظر
 گذشتہ سجدہ بصورت کی گئی وہ بھی نقل کرتا ہوں۔

(ع)۔ از قولنا الفواد جلد چہارم مجلس **در حجب**۔ ایک بعد اس بات بعد از چہارم مجلس
 حضرت خواجہ کی فرست میں نہیں اور سرزمین کی گئی ہیں۔

حضرت خواجہ فرمادہ: ادا کرنے کے بعد ایسا تو یہ چاہتا تھا کہ دو گون کو بیٹھ کر دوں چو کہ جس طرح کے کھانچے
 دو گون نے اس طرح کیا ہے اس طرح میں نے منع نہیں کیا۔

(ع)۔ از قولنا الفواد جلد چہارم مجلس ۲۸ حجابی الاولیٰ **مشافہ**۔ آپ نے فرمایا کہ
 اس میں خلوت کی ہے اور زمین بوسی کرتی ہے جو کہ شیعہ الاسلام و الدین و شیعہ قطب الدین قدس سرہ
 روحنا العزیز منع نہیں کرتے تھے میں بھی منع نہیں کرتا۔

(ال)۔ قولہ عطا لہا البصر (شاہدین)۔ سنو جس فرض کی وضاحت اٹھا رہا ہوں ہے تو سناؤ جو شہابی
 بات کر رہا ہے جیسا ایاہ میں اور ماخوفا کے مذکور ال قولہ سجدہ پہلی ہوں کہ حجب شاہیکہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲۰۰ تا ۱۲۰۱ ہجری میں حجاب چلا کر ادا کیا تھا باقی رہا اب اگر مستحب نہیں جو تو میں براہ
 اور حجاب ہی یعنی منع کہیں آتا نہیں۔

(ع)۔ از قولنا **نظامی** باب ۵ **جمع** کردہ مولانا علی بن جاندار احصاء الخلفاء و جمع
 انہیں صفوں بالبرہان و زیارت جو فرمایا میرے سوا کون سے لوگ سزا میں کی گئے ہیں میں اس کا جواب
 نہیں دیتا کہ جو کہ میرے پیشانی کے ساتھ ایسا ہی کرتے ہیں انہیں میں بھی نہیں کہ سنا کر یہی
 منع کرنے کی عقل و شریعت لازم آتی ہے یا اس کی تفسیر لازم آتی ہے اور اس استعمال میں یہ ممکن
 کہ یہ امر قریب ہو سکتا ہے جب شیخ دارودہ اور دیگر بڑے شیخ موجود جو شایعہ شریعت کے نزدیک حجب واجب
 کیا ہے جیسا عنقریب گذرا ہے نیز یہ بھی کلام ہے کہ اگر منع کیا ہے انکے فعل کو مائل کیا جائے تو اس
 تفسیر میں لازم نہیں آتی مگر انہیں ان غلو کا شوق نہ ہو کہ مستفاد ہوتے ہیں۔

اول۔ حضرت اس سجدہ کو سجدہ تحمیت فرماتے ہیں اور گو میرے جواب اس لئے نہ تھا کہ یہ
 یہ تقریر علی حیل الشریعہ کہ اگر سجدہ تحمیت میں مان لیا جائے تو یہی وجہ ہے لیکن اس کا عمل نہیں

کرنے کا ہر کے خلاف ہے۔

(دوسم) مضبوط سکواچا نہیں رکھتے تھے نہ منہ نہ اسی چاہتے تھے مگر سیکھنے کو ان طریق کے ساتھ صورت و حالت بیکر خلافات اور رکھتے تھے۔

(سوم) تجلیا دیکھ سب اس سے ملال کے جواب کی طرف ان حضرات کا ذہن ہی حال تفسیر نہیں ہوا بابین غریب لازم ہوئی کہ اگر کسی کی برعالت نہ ملے تو ایسا مقبول حال میں ہوا کہ اس سے ملال کا جواب بھی اسکو معلوم ہو گیا ہو جیسا میں نے در بیان دیا ہے کہ وہ ایک اور شخص سے نہ ہو گا بلکہ ایک عال اسکا ترغیب و جہاد ہو جب تو رہی کا سامان نہ تھا یہ حال خود اظہار علی و تہذیبی و ملکی و

دسویں حکمت عملی بر قول غیر مصلی تحقیق حدیث فیہ

سوال رصیلتہ عرب میں امام نے سنو اور کہتے ہو سلام پھر اراہم ہی پھر نہیں اسکو مشبہ ہوگا شاید وہ کہتے ہیں مگر عدم تحقیق اور اس ضعیف حدیث کی باعث توجہ کی سلام پھر بھی بعد مقتدی نے کہا وہ کہتے ہیں اس مقتدی کے اس قول سے اسکا ضیاع ہوا امام تو کھڑا ہو گیا اس مقتدی بھی کھڑے ہو گئے اور قیسری کہتے ہیں یہ حدیث صحیحہ ہے سو کہنا تو بولنا نہیں اگر بولنا تو ان مقتدی کے بھی بولنا نہیں اسی میں یہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ انکرم خلافات مطلق نہ ہو سکتا عوام لاصلاح و الصلوۃ ہوئے نہیں خود الیہرین کی حدیث کس حدیث سے ضعیف ہے۔

انچواں باب۔ اس قسم کی جزئیات میں فرق مختلف گئی ہیں کما الیہم من مطالعۃ الدلائل المختارۃ رد المحتار صفحہ ۵۹۶ و ۶۵۰ و ۶۴۳ لیکن اس باب میں ملحوظی کے خوب فیصلہ کیا ہے جو کہ اس فرق میں تحقیق ہو جاتی ہیں۔ شاہی نے صفحہ ۵۹ میں اس طرح نقل کیا ہے وقال ابو ذیل بان نقل میں ہیں کہ انھیں اختلاف اس الشارح خلافت سے وہ ہیں کہ نہ اعتقاد اس الداخل مراد لے لے طریق میں غیر نظر اس الشارح فتحدید کان حستا کہ اس باب کا مشبہ اے ہو گیا تو امر خارج کہ جبکہ وہ کھڑا ہو اس میں ملنے اٹھکی اور مقتدیوں کی سب کی نماز ہو گئی جو کلام کو وہ اس مقتدی کے کہ انکا نماز ہو کلام کے قاسم ہو گئی جیسا مقتدی کا مذہب ہے خود وہ عرب میں مذکور ہے اور حدیث کے متعلق جو خلاف مسئلہ میں جو کہ مسلم میں، وغیرہ مشہور ہیں اس کا نام میں اور بھی ایک مسئلہ میں حکم اہل کی بیعت اور شاہی

حدیث کی تحقیق و تفسیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سو اٹھو جس حکمت جلتی کو پہنچائیں سبیل الہام اللہ

سوال :- اگر فراموشی کوئی اللہ والی علم یا کوئی شخص صاحب خضاب ہو تو وہ بعد از خضاب کا حکم کیا ہوگا؟

الجواب۔ اہل سبیل انک انصاف خواہ طالب علم ہو یا غیر طالب علم جب تک کہ اس فرج ذریعے
کو نہ لیتا بقدر حاجت جائز ہے۔ اگر فرج پر تو حاجت سوزیادہ بھی ہو سکتی ہے واپس السبیل وہی ہے
میرا کہ اللہ ہر مختار و فی الشیء علیہ الفخیر و لا یجحد اللہ انہ اخذ الکفر من حاجتہ الارض
تغیا۔ لہذا طالب علم کیسے مطلقاً اخذ کرے جائز کہ اس کو فی الدین و المختار و طالب علم جو بزرگ
مختار ہو تو کما فی اللہ و غیر مستحب ہے کما فی الطحاوی و هذا الفرع من الفروع لا خلاف لہ
و فی بعضی زمرہ میں وہ آہستہ آہستہ مرجع راہ فرما رہے ہوں ہیں و فی سبب بعضی و قد علم

سترویں حکمت! دامنِ زکوٰۃ پذیرِ عیسیٰ آدر

سوال منی آؤ کے ذریعہ سے کسی فقیر کو زکوٰۃ بھیجنے سے زکوٰۃ ادا ہو تی ہے یا نہیں۔ جو ملک ہے
 افغانستان نے اس فقیر کی کہ کو کار کو کیل ہنالا دار زکوٰۃ میں جائز ہے کہ وہ اس اہل زکوٰۃ وصوت کیل ہی
 نہیں بلکہ وہ عقد داخل قرض ہو کر یہ صورت قرار پائی کہ کار فرما یوں حویوں کیا کہ جائز قرض عدم کو دینا
 اول میں یوں نیست کی کہ ہم زکوٰۃ میں اپنا مسئلہ واجب سے غلطو کی ایک قریہ کہ کو الے زکوٰۃ ادا ہو گیا
 نہیں۔ جو ملک ہے اس میں دینے سے زکوٰۃ جائز ہو گی یا نہ۔ اہل علم میں اس کا بہت کسخت ہے۔

[illegible]

نہیں اس سے ثابت ہوا کہ وہ تسلط قلبیک جو کہ قبل اختیاض اس تسلط سے مزل جائز ہو بعد از قیام عقد
کہا تو قال وہی بعد از قیام عقد لا یخیر قبلت یصح رجوعہ ومع ذلك هو قلبیک لا یصح فیہ الزکوة
عندک و ان یصح یخیر وقت قبول الموعوب لدہ پس یہ تسلط قلبیک جو اور قلبیک کی وقعت عدا را کوہ
کالی ہے اور مضمی آنکہ مجھے میں یقیناً تسلط جو کہ بعد از قیام عقد کے وقت عادت کافی جواب دہوں وہ
شک کیجانی نہیں کیونکہ جہاں حوالہ سے زکوۃ ادا نہیں ہوئی اور کافر کے بیٹے سے بلکہ مرنے کی تسلط سے
کہا تو کہ غفلت و غلط علم۔ ۱۰۰ مرتب الاول مسئلہ ۱۰۰

اشعار میں حکمت تحقیق حکم خبر تار

سوال سنو تارہ اصل انظار حال میں پیدا انظر کے نور موجب فعل پر یا نہیں پس صحیح ارشاد فرمائیے۔
الجواب تارہ حالت و حقیق غیر غلط میں حجاب خط کے ہو اس فرق کے کیا طے کہ غلط میں جو رعایت
میرے جو جو ہے اعتدال میں موقوف ہے نہایت خط کے تو پ قلیل و خیر کو زیادہ چاہی اور خطا سوز میں
ہستہ نشا در امتیاع مدد و ضرورت مستند یہ بشرط اس میں اندر و عمل آتیں شامی و غیرہ کے بڑے انوار
کاجب یا قیام میں جو نہیں اور موخر و مر میں اگر قرض صدق و صحت کہ سمجھتے ہیں میں جو خطا لی کا کتب
معلوم ہو جاوے حقیقہ و در نہیں ہو اور تو پ فیہ کا حکم بھی ایسا کہ اس میں جو کہ خطی صحت میں صحیحہ و
نہیں ہے خبر لال انظار میں کہ ہارے یا میں اور دانی مسلم ہو چکے محض اخبار پر بلا مشورہ شیعہ کا مکمل
ہوتے میں مثل اخبار لال حکم کے تاویر و مرستہ ہو اگر فقہ اس علامت تارہ دہندہ و دوسرے غیر مسلم کسی
شخص کے اعتبار و موانع ظاہرین ہر اسکو مطلقاً علی جائز نہیں و جبکہ اعتبار موانع منوط ظہور کے سمجھیں
انبار و کشور متواترہ اور جمیع میں اخبار میں پر عمل جائز ہے اور خبر و امر کسی طرح علی جائز نہیں۔

واللہ اعلم علی الدعا وی اللہ الذی کا ہذا فی الدین و العتار بخلاف کتاب الاحکام فی الدین و العتار
و لا یتراجع الی مبدیہ لا مبدیہ عیسیٰ و فی الدین و العتار قولہ لا یصح یخیر و ان لا ان لا یصح یخیر
الامان بخلاف کتاب الیقا انصاف یخیر علی القاضی المکتوب الیہ ان یخیر فیہ و یصل و لا یصل
من المحدثہ علی النبیہ فتح و یخیر مطبوعہ مصرہ و فی الدین و العتار و ذکر فی الدین و العتار کتاب العتار
ان البصیر علی الدین و العتار ان من مستند ان صوحا و قبت و الذی انوارہ او مبدیہ فیہ المکتوب

سنو تارہ اصل انظار حال میں پیدا انظر کے نور موجب فعل پر یا نہیں پس صحیح ارشاد فرمائیے۔

منه وفيه المختار وقد مر الاول للقضاء استلزامه ان يكون سلطة العمل بما له من قوة وفيه المختار
 القضاء كمالا فيه من هي الضمنية ومنه ان ذلك فانه يتعدى لقاعة البينة على المكتبة السلطة
 من البراءة لا صاحبها انما كانت ونحو سر ومبدأ سطر عديدة وان من السلطة والاختصاص
 جزءا بالمثل بدقته في الصفات ونحوه لعلنا من الترويض الجرم به البينة في الشيء في تاجه
 قال في هذا العلة في الذي فان السلطة البينة او كما يعرف من شأنه لحوال ما له صاحبها على
 وفيه المختار قال لا يبعد المراد من قوله لا يمتثل اي لا يعصى القاضي في الدعوى المتعارفة
 لان النظام من روافقه كمالا في مختص السلطة بدية وهذا سطر في الاستيعاب او العا من
 الرجوع في الحكم او في البر من كان قد علم من الامناء او لا من جرم القاضين في زيادة
 حيث كان من غير هذا عند الامناء بخلاف ما كان من بين الخصم او بعد سطر من صرح اليك
 في الامعاء وغيره بان العمل بما في واولين القضاء استلزامه ان يكون سلطة العمل بما له من
 خص من الجراء الا في ذات نواها عند تعاقب من يار جدي من الجرم لجدل الامكان في التوجه على
 حقيقة ما فيه باقرار الخصم او البينة ولا لا يعتمد عليه ما في جرم وفي الحداد بكونه كمالا
 ثم لا تركة في الموان يبعد المستلزم في المعدل فيها التمتع على المصلحة ورجعها
 المعدل وكل تلك في السركيل لا يطهر فيجوز ان يقصد وفيه بعدا سطر وانما كان في
 القاضي الذي يرضى عن الشهود واحد اجاز في قوله ولما ان لم يسر في معنى الشهادة التي له
 المستلزم في اسرار القضاة التي يكتبها القاضي وبعدها كسر ليدل منه المالحق في جميع
 او انها اتت من نظر العوام كفاية وفيه المختار يتصور بقول عدل وكان البصر في الطبول ما
 بعدا سطر لا يجوز ان لا يصدق ولا يقول المستور مطلقا ولا الاول مع الطبل والمدفع
 الحادث في زمانه الاحتمال كونه لغوية وان القالب كونه الشهادة في عدل في ذلك حيث
 من التجرى فيجوز ان لا يظهر هذا معا يا اجاز الا في الظاهر والحق في بعدا سطر وقد يقال
 ان المدفع في زمانه لا يبعد غالبه اللحن وان كان في ضاربة فاسقاطا للعامة ان العلة في
 الزوال الحكم اخر المختار فيعين له ذلك ضرب ويبيده ايضا التوزير وغيره واذا انصرت

صوت ہوگا انظار کرنا اگر کفارہ دینا ضروری ہو تو لازم میں لاہر علیہ عیسیٰ علیہ السلام شروع و ختم

بیسویں حکمت اخذ زکوٰۃ کسے اگر منافع اراضی شایع نہ جائے

سوال۔ اگر زمیندار کے پاس چار سو روپے سود پر بیس کے منافع کی جائداد ہو کر مال و جمال کچھ ہی ایسے ہیں کہ سال میں کچھ بھی بچت نہیں ہوتی تو کیا اس پر حج واجب ہے۔

الجواب۔ فی رد المحتار صفحہ ۳۰۱ جلد ثانی فی الآثار خانہ عن الصغریٰ لہ ۳۰۱ کذا و اکثر عن فی حل حاجتہ بان لا یسکن الاکل یحل لہ اخذ الصدقة فی بعضہ و فی بعضہ ہذا عن لیدار عنی و عنہا اوجا کون يستعملها او ولو غلبت ثلثہ الا ان لا یکتفی بثلثہ و یقتضی علیہ الحیل لہ اخذ الزکوٰۃ و ان کانہ فیمتہا ینبغ لوفا و علیہ الغنی و عنہما یحل لہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اگر شخص ہر حج واجب نہیں اور اسی میں سے بھی معلوم ہوا کہ اگر زکوٰۃ لینا جائے ہے۔ و الا لعل فی علمہ علامہ۔ ۳۰۱ روح البانی ص ۳۰۱۔

اکیسویں حکمت عدت نو مسلمہ بعد از اسلام

سوال۔ سوال ہندو پر بھی مسلمان ہو گئی..... غایب اس سے نکاح کرنا جائز یا نہ تو کیا عدت بنتی عدت کو پوری کرنا ضروری نہیں۔

الجواب۔ اگر اس کو مہر نہ آیا ہو تو مہر یا اگر کسی وجہ سے مہر نہیں آیا تو نہیں ماہانہ کے حکم میں اور ان کا نکاح اس سے تو نہ نکاح اب اس نکاح کو نہ کے بعد صحیح نہیں عدت ہوگی فی الدار المختار و فی المسائل فقہیہ میں جو شخص نکاح الاوقاف میں نکاح اس سے قبل اسلام والاخر فی بعض النسخ و فی بعض النسخ بعد عنی هذا المذاقبوا الله تعالى اعلم۔ ۳۰۲ روح البانی ص ۳۰۲۔

بیسویں حکمت حکم مسریم

سوال۔ مسریم ایک علم جو جس وقت فکری نہ ہو وہیست کی کمی کی کی ساریت چند روز تک لایا جاتی ہوگی اس سورہ اصل بقدرت و کثرت الوجہ و کثرت القیور مسلمہ للامراض و غیرہ بلا کسی شک کے کہتے ہیں اور

میں کو اس صغیر جو پاکیزہ و انصاف علم

و انما اطلنا الکلام فی هذا المقام لان امر مطارح الامور فکثر اذا دام فیہ ذلت و کمالات
فیہ ضلک و انکشف ذل العصور۔

چوبیسویں حکمت تحقیق وصیت نامہ شہرہ از مجاہد مدینہ

سوال کیا قرآن میں علماء دین و فقیہان شرعیہ میں سے کسی کا ایک وصیت نامہ صحیح یا جوابدہ نام
دول مقبول ہے اس مسئلہ پر علم کی طرف سے لائق ہوا ہے جو شیخ عبدالمطعم و محمد بن محمد بن عبدالمطعم و محمد بن
ہدایت انکی کیا اصل پر مستفتی کے تمام وصیت نامہ اس مسئلہ میں بھی پہلے تصدیق اور بنا علی الشریعہ ہیں و بالیاء
الجواب ایسا وصیت نامہ بہت دفعہ شائع ہو چکا ہے جو بیسویں نام اور فقہ کے شائع ہوتا ہے جو اس
فہرست کے ایک شخص یعنی عمر بنی سے روایت ہو چکا ہے کہ ایک شخص کے سوا کسی خادم کو یا اور کچھ
بزرگان دینیوں کو یہ وصیت نہایت اور کلامی کی نصیب نہ ہو تیسری اگر ایسا قصہ ہو تا تو وہ دین میں
اسکی زیادہ و شہرت ہو چکا ہوتا جسکی جان کا کلام اس کے لئے جائز ہوتا یا خطوط سے اس کا کلام مستطاب
مستطاب ہو تا پھر بعض اس طرح بلامت کوئی مضمون قابل اعتبار یا عدم حوالہ میں ہو سکتا ہے جو جبکہ میں نہیں
مستطاب کہ اگر کسی شخص میں حکم ہو کہ وہ وصیت نہیں کرے بعد اسکو بہ کھلم کھلا اس کے اس میں بعض علماء نے
جو شرعیہ و عقل کے خلاف ہے مضمون و لاکہ کلام میں اور ان میں متواتر ہے صرف مسلمان ہیں اول تو خدا تعالیٰ کی
رحمت و مہربانی کے غضب پر وہ حکم پر خود دیکھتے ہیں کہ زیادہ مسلمان تو یہ کہنا و دیکھنا چاہتے ہیں تو میں
جو عدالت خانہ لایا کی جو میرا حق مضمون کی گنجائش کمال میں اس میں اس میں کھلا ہوا کہ اصلہ کے خلاف کی
تلاش میں نہیں یہ حکم صاف حدیث کے خلاف ہے اصلو علیٰ ہر دفعہ اس میں قرآن و اس وصیت نامہ کے خلاف
اسی طرح میں چاہوں کہ وصیت ہونا اصل میں سے ثابت ہو چکا ہے بیچنے سے نصیب ازیت کی ابتدا اگر ایک کے خلاف ہے
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور عائشہ حضرت عاتقہ رضی اللہ عنہا کے لئے اس طرح کے کلام اس میں سب سے بڑی
اس میں فریب اور سب باتیں میں عقل و شرع کے خلاف ہیں اس لئے وصیت نامہ میں کسی کا جو بیعت ہو
کے اس میں لکھے ترخہ نہ پھر یہ کہ مضمون کہدا چتا ہر مضمون کی طاقت و وایت لکھا اور جامعہ اسلام
بعض محدثین کے نزدیک کہتے ہیں کہ اس کے تمام مضمون کو صحیح نہ کہیں البتہ جو باتیں قرآن و حدیث میں مذکور

والدہر سلف قدرت احاطۃ الناس من صغیر سے صغیر تک و صغیر ۲۰ سے ۳۰ تک ہوا اور کچھ سے
 آٹھ اس زمانہ جیلہ جی میں وہ کہ اس قسم کا نفوی لگتا صحیح ہے یا نہ بیخود جہا۔

الحجاب میں تھے دونوں رسالتیں آگئے اور حق کے سہری نظمت رکھے موعودات زمانہ و تلیق افکار
 اصل مقصود میں ذرا لفظی معلوم ہوتا ہے اور اختلاف و اختلاف سے متناقض حقیقی نہیں بننا چاہئے کے
 کے صغیر ۳۵ میں صبح ہو اگر کوئی اس نیت سے بھاگے کہ طاعونی مقام میں بھیجے اور طاعون میں مبتلا ہو جائے
 کہیں جو اعتقاد پیدا ہو جائے کہ طاعونی مقام میں دہنا طاعون ہو گیا سبب ہوا جو تو ایسے جھگٹنے
 کی مانت صریح میں ہو کہ مضمون نہیں ہوتی اور اور صغیر میں جو اگر طاعونی ہو چکے کی نیت ہو تو مضمون
 اس جو صاف معلوم ہو کہ اس فرار کا خفا یا غرض اور اعتقاد ہو کہ فرار سے موجب نجات ہو جائے مگر
 کے نزدیک کسی بھی مضمون ہے اور انھیں اسی کو سمجھ کر ہے ہیں انھیں غرض کا خفا یا غرض اور اعتقاد ہو چکا
 اعانہ اسکو جائز بنلا رہے ہیں اور انھیں بھی اسکو منع نہیں کرتے ہیں جائز اور حرام ہوتی اور منع ہوتی
 دوسری چیز ہے بعض مسئلہ میں شک نہ رہا اور اسی تفصیل کی تائید عبارت دہنا واقعہ اور سوال شدہ
 سے جہاں جواب صرف ملے ذرا دیکھا کہ آیا تاہی کی غرض فاسد ہو یا صحیح جو سوہ کوئی مسئلہ شرعی ہو چکا
 جس میں مسئلہ کلام کیا جائے غرض ایک واقعہ جو یہ جو کچھ شخص غرض ہو جائے وہ حق اور اصل نام جو آسانی
 کر کے نذر مر لیں ہو سکتا ہو جو جہاں تک مسئلہ صحت سے کام لیا گیا ہی ثابت ہو کہ اگر کسی میں اصل صحت
 کے طلب سے اور بعض میں کلام بہریت کے اثر سے فساد غرض نہیں ہے والا تاہی نذر اللہ کلام میں غلط
 اور کیوں قرین انشا اللہ ہو جو اندازہ مختصراً انکلام کلام سے عام ہے اور انھیں کا حاصل کلام بعض
 مراد ہے و اشعار علم۔ اور فی الاموال

سوال۔ ایک مقام میں طاعون واقع ہوا اور جہاں کثرت سے لوگوں میں مرنے لگے اور کچھ لوگ بقی کے
 بعض غرض تبدیل آہ ہوا مکان جو بزرگ محلہ کے بالکل متصل ہے جگہ کے حاصل ہوا یہاں صاف اور پختہ کیا
 بن قات نہ رہے گئے اور آخر میں بعض یا بن نیت جائز ہو گیا انھیں۔

الحجاب جو کہ قرآن آبادی حکم میں آبادی کے چاروں حصوں کو نکال دیا اور کما جا و کجا اسنے صورت حال
 میں یہاں میں دہنا جائز ہے والدہ قبل علی علیہ لادی الیہ بخری ان بعض لاجہا ویدہ ذکر فیہ
 لفظ اور غرض کہ لا وسلم و فی بعضہ کہ لہذا کہ لکھا و التورین لہا جان لہذا ویدہ بعضہ دہنا

علمو ان المطران بالارض هي البلد وقرود ما في الارض المختار الخارج من بلاد حيث قد انكم
بالبلدة ولما ثبت كون متعلق الحكم هي البلدة وهي جميع اجزائها محل واحد كما اعتد في
اعتناء الجمعة والعيد لم يكن الخروج الى الغناء خروجاً من البلدة فتفكر بعد فتن في بعض
الرمائل من الغناء في الكبرياء لم يخرجوا من الارض بل لا يمانه وقع به الطعن
سواء كان بلداً ام قرية او بلدة او خروجاً الى جميع الاقاليم الى تلك من العلماء الشافعية فلا
يكون قوله جملة علياً لان العرف لا يفرق بين اتباعه واتباعه اعلموا ربي اني لم اكن

شبه متعلق جواب مندوباً

طاعوني مقام سے قنا بلدیہ میں قرآن کے جوڑی لایں حضرت نے جو کسی پر مطالعہ کی تکلیف نہیں کرتے ہیں
اور کثرت خدمت میں عبادت و نماز کے جواب میں جو رقم جو بہت کم تھی جو سنی استغفار و خروج
من البلدة الى معلوم نہیں کہ کیا کسی عبادت میں سے اپنے حق و عادات میں ملازم کوادنی تاجی
معلوم ہو جائے کہ عبادت خروج من قبل الطاعون ہی کی بابت جو کچھ ذکر و احادیث و روایات
تو بعد اظہار من الارض یا وہ کانت لوقاف کسی شخص پر یا جو کچھ استغفار بعد بیت علی و اہل
۵ و بلدة لیس ہا انیس الا الیعا غار و الا العوس

اے مجھے خیال ہوتا ہے کہ کلام میں اس میں رقم استعمال کے بموجب اولیٰ علی و تبریک و طاعون و انما فی غار
الغناء الغریہ المصنوع فی حکم العبادت فی مسجد کہ غناء کی بابت خروج من قبل الطاعون کی بابت میں شامی
میں جو انما الغناء و هو المكان المصلح للبلد اکثر الارباب و در فی العرف و القام الغریہ فان
انصل بالحد و اعز ہو کو رزق و ان المصلح لبلد او من رزق فلا یما یاتی بخلاف الجموع ففتح انما
و الغناء و لو متفصلاً بجزایج لان الجمعة من مصالح البلد بخلاف السطور میں رزق و اولیٰ غناء
جوہر کیلئے نماز کے اعتبار میں فرق ہوا اس مسئلہ منقول منہا میں کیا سبب ہو گا رزق مصلح ہی پر متفصل فراموش
بھی داخل ہے و محلی حال کیف تقدیر الغناء و تقدیر و انہر میں جو بخلاف الیسا کیون و لہ
مصلحة یا انشاء لانہا الیست من البلدة فلیحاً لہا فی حق و المستلزم

الجواب سوال اولہ مختار میں کتاب الفرائض میں چند سفر پہلے و عبادت ہے۔

سوال۔ طاعون شریس داخل ہونے کے بعد یہاں کوئی دکانوں نے سستی چھوڑ دی اس میں مولانا جعفری بستون میں چلے گئے اور بعض سستی کے تریکس بھی چھوڑ دیں انھیں بھی جاگڑیں ہیں فرق ان کی سستی کی عیادت روزانہ جنازہ و تکفین کی محنت وغیرہ میں شریک نہیں ہوتے بھی میں آئی اور شریعت باوجود سستی میں اگر سستی رہی اس میں جو بعض کہتے ہیں کہ بچے گنگوہ سے اور تھا نہ جو ان کو فتویٰ منگا لیا جو تبدیل اب دہوا کیلئے سستی سے زمانہ طاعون میں لگانا درست ہے۔ ایک شخص نے ان بارے میں خاص طور پر اس کے پاس پہنچنے اپنے عزیزوں کے اشارہ سے استفسار کیا تھا اور سستی کے باہر قریب میدان میں جا لیا ایمازت کا سوال کہتے ہیں کہ جواز کا فتویٰ مولانا نے دیا ہے کہ طاعون کے استفسار کا خیال حضور کو ہو یا نہ ہو انھیں ذوقوں کا جو حال حکم شریعی سے ہوا وہ جیسا کہ پہلے کہیں لکھا گیا تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے یہاں کے علماء مکمل اس جواز کے مخالف ہیں مجھے کہ باہر شخص کی قسم میں بھی ہر روز فرق گناہ کا معلوم ہوتے ہیں اور سخت عجز۔ اہل محلہ کو بتلئے متعدد اموات ہوئے اور ایک روز تین پانچ پانچ سات سات تک تکلیف خمیر و تکفین کی محنت شاذ آفتاب تھے ہوئے دیکھتے ہیں اور فرکت نہیں کرتے ناہنجو کا دبا دھڑ دھڑا عیت ازان ملک میں پھٹے نہیں آتے تبدیل اب دہوا کا بھاد کہتے ہیں اور طاعون میں مریضوں کے پاس مل گئے مکان مل گیا پچاس سستی میں جانے سے شایریت دہتے ہیں کیا یہ مددی و فرار میں طاعون میں داخل نہیں ہوا اب چونکہ جواب تلخ سوال ہوتا ہے اور اس سوال میں ان مفاسد کو تعرض نہ تھا جو اس سوال کا مذکور ہیں لہذا جواب میں کا جواز سے دیا گیا چنانچہ نقل ہے اب یہ سچ دیکھیں جیسا کہ ساتھ یہ مفاسد بھی ہیں جو اس سوال میں مذکور ہیں میں عقیدہ کا قائل ہوں اور فرائض و واجبات کو حق نہ ہی کا کر کے قائم آتا ہے اس عارض کی وجہ سے باخراج جائزہ ہوگا و امثالہ علم اور عزم علیہ السلام۔

سوال۔ کیا زمانہ طاعون میں سال میں سال طاعون ہو جائے گا یا جائز ہے یا نہیں خواہ بیماری گھٹانے کے اندر ہی سے ہو یا موت کے خوف سے اور بھاننا ایک سستی سے دوسری سستی میں ہو یا سستی سے باخروج کی جانب ہو مثلاً اگر سال کا نام م ہوں کہ مریض کے سبب سے جائے اور میں سکونت و خوار ہوتو نقل مکان جائز ہے یا نہیں ایک مکان جو دو حکم و کاروں میں ہو یا مکان سے باخروج کی جانب ہو یا سستی سے دوسری سستی کی جانب ہو مثلاً اگر سال کی سستی کے لوگ جگہ گزروں اور سستی کے خالی ہو جائیں گے

۱۔ چونکہ یہاں سال طاعون کے دو حکم سوال کے جواب میں مذکور ہوئے ہیں تو حرکت کو دیا گیا۔

[illegible]

الجواب على ما مر من جوابنا ما ذكره من ان قوله عليه السلام اذا وقع بامر من وانتم بعدا كذا
 نحو قوله اذا منتهى حقن عليه كذا في الحديث كذا اور اطلاق حديثه بقرآنك شامل في جواب ما مر من قوله
 مررت بمجاهد بن جوف جاري لك ما يشكك اليه ما ذكره في حكم خود امر من حقن و امر من و امر من و امر من
 و انيس القريبي ان كتب به من انفسه من كذا اليك ان كان في كذا من حقن و امر من و امر من و امر من
 امر و امر من حقن و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 من قوله عليه السلام في حديثه في الحديث و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 بالبلد و بالحقن و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 فان الحديث في حقن و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 عدة نأ و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 و كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث كذا في الحديث
 الاخر و ان من حقن و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من
 المعوا و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من و امر من

وکثرۃ السموت للارادۃ والحدیث یقولون والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 ان کل ما فی الدنیا من الخلق والحدیث والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 ضعیف ہذا الحدیث ولول فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 علیہ الوجود یعنی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 بدل علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 ان کل شیء بقدر قوتہ تعالیٰ ولول فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 کہ حدیث میں ہے کہ اس کا سر نہ اس لیے کہ سکونت و طور ہو جائے عارض قری معلوم ہوتا ہے اور اس میں
 بہت اور اس میں ہے کہ اس کا حکم اس لیے کہ اس کا سر نہ اس لیے کہ سکونت و طور ہو جائے عارض قری معلوم ہوتا ہے اور اس میں
 اور کہ حدیث عارض قری ہو تو ہو و اما فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 احد و لول فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 شد و لول فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 الخوف شد و لول فی النسخ الفارسی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 لک و عارض قری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 عارض قری نہیں ہے کہ یہاں حدیث عارض قری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 و طبیعت حدیث ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 کہ یہاں عارض قری نہیں ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 جہاں سوالیہ دل میں یہاں ہو چکا ہے حدیث عارض قری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث یعنی علیہ الوجود والحدیث اعلم
 سریش نہیں ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 اور حدیث فی حدیث حدیث عارض قری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 اور حدیث فی حدیث حدیث عارض قری معلوم ہوتا ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 حدیث عارض قری نہیں ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث
 حدیث عارض قری نہیں ہے کہ حدیث کا غیر حدیث ہوتا ہے اب سوال میں مذکور ہو چکا ہے کہ حدیث

مداخعتن اشترعنا سے حضور و مرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ظالموں کی کیفیت و بھی لڑ لیا کہ ظالموں
 عذاب تھا کہ نازل فرمایا تھا اللہ تعالیٰ جب یہ حالت تھا اور اب اس جہلائے کفر میں کیلئے اسکو موت بنا یا جو
 بندہ اس میں مبتلا ہو سبکدے اسے ثابت قدم رہو اپنی جگہ پر بیٹھ جائے نہیں وہ یقین دہکتا ہمارا ساتھ لڑا گیا
 ہو چکے ۱۲ اسکو کہہ کر جو کہ اللہ تعالیٰ نے کھدایا ہو انکے انوکھے ہو انکو لڑا سب شہید کا پانچویں حدیث پہ
 اسی سند میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 اے مسلمانو! ظالموں میں ہرگز عرض نہ کیا گیا کہ تم لو مسلم جو کہ ظالموں میں سے معلوم کر کیا ہے
 ظالم کہ جن میں سے وہ تھا ہے دشمن ہی اسکو ملامت کہتے ہیں لکن نیز جو اللہ تعالیٰ نے ظالموں میں سے ملامت کی ہے

احادیث بالا کے متعلق سوالات

۱) یہ احادیث باقتضا دسانید صحیح ہیں یا ضعیف ۲) پہلی اور دوسری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کیلئے ظالموں کی دعا کی جو آپ رحمتہ للعالمین و رحمتیں پہنچانے پر تھے
 چند خاصہ کہانے سوا اچھے کسی کا ذکر کیلئے بھی بدعا نہیں کی بلکہ دعا کے حدیث ہی کی ہر آپ خود اللہ تعالیٰ
 سے دعا کہ آخرت کی عافیت طلب کیا کرتے تھے دعا است کو بھی دعا و طلب عافیت دنیا و آخرت تعلیم فرمایا
 کرتے تھے جیسا صحاح کی بعض روایتوں میں عافیت طلب کی شکل دعائیں یہ صحیح ہیں وہ آپ کی حالت و رضی
 کو جب بھی باریتند و کیلئے توجہ و تفتوح پر جاننا اس حالت پر آپ ظالموں کی بدعا کیوں فرماتے (من روایت
 حدیث میں جو یہ جو کہ مرثیہ صلی کی ہر کہنت پیشتر گئے ہیں یہ الفاظ جبری حدیث کو ان الفاظ کے خلاف
 ہیں کہ وہ ان ظالموں خدا بیشک کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اگلی باتوں کو نہایت رسالت خدایہ صحت سے
 پہنچانے کو صلی اللہ علیہ وسلم کی جگہ پر ظالموں سے ہوئی ہے البتہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کہتے
 ہیں کہ میں ظالم فاسق بنی اسرائیل کی ہر ظالموں سے ہوئی ہو وہ انکے نفس کے چپکے ہوئی ہے ذاتی مخلقت
 کی وجہ سے جیسا انزل اعلیٰ الذین ظلموا ورجوا امر السعۃ ہا کا لایا ایضاً انکے نفس کی تفسیر میں لکھا ہے (۳) ہر
 عقیدہ یہ ہے کہ ظالموں کو بعض اوقات حدیث میں رحمت کہا گیا ہے یا متباہا و اراطوی کے کہا گیا ہے یا باعتبار
 صورت و خوبی اگر وہ باعتبار صورت و خوبی رحمت ہوتا تو پھر ان الفاظ کے کچھ معنی یہ ہوتے جو ہم نے پیش
 ہو رہا ہے کہ جو کہ ہندو آپس میں جلا ہو سب کو کہتے کہ وہ رحمت ہے سب کو نہیں کیا جانا بلکہ مصیبت ہے سب کو کہنا

اے مکہ و طاعون میں نقل مکان کی اجازت پر دست کو چھوڑ کر نقل مکان کرنا مطلقاً کام نہ تھا۔ مابین کا نام تھا ہر ماہ صفت پر کہ جہاں طاعون ہو وہاں نہ اجازت صحت میں بائیں ماہ صفت مطلقاً نقل و حرکت نہ تھی یہ سود کھانا اور طاعون صورت ستانیوں کے اعتبار اور صحت میں بلکہ باوجود ہی کے کاموں اور انکار اور اعمال پر کامیاب یا بے فائدہ مطلقاً صحت کو نہیں بڑھاتا۔ تیسری حدیث کہ اس الفاظ اور جو تفسیر میں موجود ہے کہ میں کہ آج بھر کھانا اور طاعون ہوتا ہے کہ طاعون نہیں ہوتا ہے مگر اسی حدیث کو اس الفاظ سے اور جب تک کسی مقام پر نہ تزلزل رہے معلوم ہوتا ہے کہ زمین میں تزلزل ہوتا ہے یا نہیں اور قرآن مجید کے الفاظ نقل و اتار اور حق امر الہیہ سے کہ بہت صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ زمین تزلزل ہوتا ہے اس لیے تزلزل ہوتا ہے زمین میں ہر جگہ جو علامت اس تزلزل میں نہیں زمین اس کا فرق جو

(۶) کتب سب سے طاہرین کو حقیقت و اسرار کا حق ہے اور یہاں بیادیں صریح
 اور کتب بہت بڑا جو حدیث کے ساتھ قول الہیہ اور وہ ہرگز معلوم ہو جائے اور ہرگز حدیث صریح اور کتب
 کو جنوں کا یہ کہ کیا ہو اور نیز مداریک سہی شمس و ملامت کو تا کیا ہو اور جنوں کو شمس و ملامت بہت ہی
 حکم اور انسان کو پہلو کر کے کہ تہمتیں ہر وقت محال ہو کر نہ کہ وہ انسان کو دیکھتے ہیں اور انسان کو
 خبروں کو نہیں دیکھتا پھر خاص خاص قوتوں میں اور خاص خاص مقاموں میں طاہرین کو کھلے ہوئے کی کیا ہو کر نہیں
 سمجھیں بلکہ سب کے ہیں ہر وقت طاہرین ہر وقت نہ پاتے دیکھتا یہاں جس جو میرا عقیدہ تو یہ ہے کہ کاش تعالیٰ کی
 طرف سے ایک خطاب ہو بصورت طاہرین جو سب سے حق و نور نازل کیا جائے اور وہ عام ہو جائے اور ہرگز
 میں نے اپنا ہر تارکان کے مراتب اور تہمتیں اور وہاں کے مقاموں جنوں کی شمس و ملامت اور نیزہ اور یہ محال
 اور صریح حدیث سے معلوم ہو جائے تو اسی پر بعض اور عقیدہ رکھتا خودی پر حواء وہ کہ میں نے یاد کو انا
 کھنے کے بعد طلوع الفجر کی بہت سی جہازیں اس زمانہ کی جہازوں کے خلاف معلوم ہوئیں وہ باتوں کو
 بطور عرض کر رہا ہوں (۱) اس زمانہ کی پہلی اور صریح حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ طاہرین کو کھلے ہوئے
 دعا کی اور طلوع الفجر سے معلوم ہوتا ہے کہ طاہرین کو ہر وقت چاہا جائے جیسا طلوع الفجر کی اس وقت دعا کی
 ان میں سے حضرت عبداللہ بن عمر سے یہ تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حضور صریح و صلی اللہ علیہ وسلم
 میں حاضر تھے جس میں سو ایک سو تھا ہے قرآن کا اسے چارہاں پہنچا تھا اس میں سے چارہاں پہنچا تھا
 لکھا ہوا کہ ان میں سے (۱) میں نے ہرگز نہیں دیکھا کہ ان میں سے کسی کو کھلے ہوئے نہ ہو کہ

اور کئے طاعون زدہ ایسے جاہلوں میں کہہ مانگے باپ دادا کی بھی خوشگئی، مطلقاً فقہاً صحیحاً (۲)۔ اس
 حال کی چوتھی حدیث میں یہ نظر کریں یہ طاعون غلاب تھا کہ نازل ہوا تھا اشرقتا فی جہہ چاہتا تھا اور
 اس حدیث کے علاوہ ایک جگہ یہ نظر کریں یہ امینوں کیلئے یہ طاعون غلاب تھا اور اس مرت کیلئے رحمت
 و شہادت پر۔ فقہ کے فقہا سو صاف ظاہر ہے کہ جاس زائد میں یہ ہر طرف طاعون پھیل رہا جو وہ خدا
 نہیں مطلقاً اقطاع کی و عبارت پر وہ فرماتی ہیں (یعنی مانتھ و منی اشرقتا فی عنہا) کہ میں نے رسول یا بشر
 صلی اللہ علیہ وسلم سے طاعون کی نسبت سوال کیا آپ نے ارشاد فرمایا کہ وہ ایک غلاب ہے کہ پہلے پڑھا
 کہ غلاب پڑنا ہے پھر پھر کہے کے فقہا سو صاف ظاہر ہے کہ اب اس زمانہ میں جو طاعون پھیل رہا جو وہی
 غلاب ہے اور اس کا جو نہیں کیلئے رحمت پر تلواہ باعتبار اچا فروغی پہلے زمانہ میں ہی تھا اور اب بھی ہے
 دونوں میں فرق کی وجہ سمجھ میں نہیں آتی۔

الحی ایاست (۱) اہل مسند و کثر اعمال یا انکے منتخب سے کئی میں مطلقاً الی عاریت کی رحمت
 کی تحقیق نہیں کر سکتا علی القدر بالثبوت جو اپنے صحبات کو لکھوں کا بہت تجاری کی وجہ سے کہیں جو کچھ
 صحیح ہے (۲) ایک شریعہ مختلف اعتبارات اور خطبات سے ہوتی ہیں اگر رحمت ہر ایک میں پڑے دماغ کو کیا
 حق ہو اور اس شریعت سے و نامہ کے بھی منافی نہیں جیسے مدخل میں آتا و شہادت بھی جو ہر سال ثابت
 بھی اور بدستہ برقیاس مع الفارق ہے کہ یہ انکا رحمت ہر نامہ میں ہر نامہ میں (۳) اگر بعض میں انکا
 غلابہ و بارادہ کیلئے رحمت کہا جاوے تو دونوں مدخلوں میں شہاد من ہوگا اور صلواہ اہم سابقہ میں بھی رحمت
 کہہ سکتے ہوں گے میں حوالہ طاعون کا فقہہ حکم باعتبار تصویب معلوم نہ ہو۔ (۴) خشک عقیدہ جو نیکو تعبیر کیلئے
 بہتر ہے اور وہ واضح ہو کہ رحمت اور رحمت دونوں دنیا ہی میں ہیں لیکن رحمت باعتبار اثر یعنی امتحان
 اور کچھ اور رحمت باعتبار صورت ظاہری کے وہ اگر دونوں طرح ہوتا یا سبب سبب سبب سبب سبب
 دونوں کو کچھ بدل ہو گا کیا عقیدہ ہے (۵) اگر دونوں طرح ہوتا ہو گا جو کو دخل ہر وجہ سے ظاہری سبب کے
 بیان کرنا ہو اور شامی علیہ السلام نے باطنی سبب کو ان سبب میں خود ایک دوسرے کیلئے سبب سبب
 احتمالات ممکن اور قطعاً قاض کیلئے کافی ہیں غلامی کو کھانا کھانے سے مسافر کا سبب اور اس کو کھانا
 ہو گیا تو دونوں کو کھانا کا سبب قرار دیا جاسکتا ہے یا جیسے حکم حال نے انرا طاعون کا سبب کیوں نہ تھا
 ہے اور قصداً سے ان کو اور دونوں میں کہہ دلائل نہیں اور نہ ان کی دشمنی پر جو مشبہ کیا جو اس کا یہ قدر کہ

ہو گئے نیزہ مارنے کی قدرت ممالی جو مسلم نہیں تھیں جو کہ حفاظت خداوندی بالغ و نام قدرت ہو کر آگاہ
 و جلد کیا اس کے حفاظت خدا بھائی ہو کر اس کے لئے طعن و لہجہ کا سبب ہونا اس کے منافی نہیں تھیں کہ
 سزا دینا ہی طریقہ تہمت

ابشہبات متعلقہ علاج القوط کا جواب ہے

(۱) جب نصیحت کی سزا میں معصرت ہو اس نے تہمت کے مرتبہ میں پہنچا، اس کی جو فضیلت نصیحت کے چاہنے والا
 اور بلا ترشہ بالی النصیحت رحمت ہے اس روح میں دھماکے ہیں کہ تعامل میں کیا کرے گا لوگوں کے حالات
 معصیت و طاعت میں خود مختلف ہیں اس لیے ایک جگہ معصرت ہے دوسری جگہ رحمت ۔

(۲) جس حدیث کو ترجمہ میں نقل ہو تو اس حدیث حکمہ و طریقہ میں اس فقہی رائے و فہم سے
 اللہ علیہ السلام ۔ اگر شرارت کیلئے پہلے بھی خطاب ہو اور اس میں آؤ تھا اور ہے وہ اس درست ہو گئے کہ وہ پھر
 دونوں امتوں میں فرق نہ ہو حالانکہ فقہاء نے حدیث سے فرق مقصور معلوم ہوتا ہے سو فرق نہ ہو سکتا
 کہ ابتدا اس کی اہم ساقی سے بغیر مذاج کے ہوئی ہے چنانچہ مسلم میں مولف کے بعد یہ ہے الطاعون و رجس و سل
 علی اہل اس و اہل اللہ اس کے خطاب کی حیثیت کو سمجھنا جاریت میں رحمت ان کے ساتھ نسبت فرما کر اس خاص
 فراموش یا بدھو کہ دونوں میں رحمت خطاب ہونے میں شریک ہے کہ نہ کہ ابتدا و آخری حال و اعظم اس کے لیے
 ذکر کی ہے جو یوں کہ اس حالت کے اہم سابقہ میں حیثیت خطاب غالب تھی اور حیثیت رحمت ظاہر بلکہ
 امتیاز میں اس کے خلاف و اگرچہ حکم و لکل اس کے دونوں خطاب کی اور یہاں رحمت کی تفسیر میں ذکر بعض
 اس امر میں کہ وہ گئی اور بعض میں دوسری حیثیت کی ہے دونوں امتوں کیلئے تعلق کر دی و اس طرح علم میں ہے

سوال ۔ نو کہ کتاب کو کہ جب طاعون اس میں ہے و لہجہ و غرور و شر میں تو میں دالان اور کوٹھری میں شر میں ہے
 چوں کہ میں اور دو حکم دالان یا کوٹھری میں آؤ ہے اور یہ پلاس دالان اور کوٹھری میں بھی ہونے لگا اور
 اس سے سری کوٹھری کو بھی چھوڑنے کو صحت و غرور میں رہو غرض و پھر کے گھر کی کمانڈ کے بار بار دو بار و مگر
 دروازہ کو و غرور میں رہا اس محل کے یا دو حکم کے گھر میں اپنا گھر چھوڑ کے بناد و وہ فراموش داخل ہوا
 اور اس کی وجہ یہ تھا کہ کوٹھری میں ٹکی کیا و رحمت کیلئے گھر چھوڑنا ہے تو جسکی رحمت نہیں آتی جو وہ
 رحمتیں نکلتا ہے جو گھر چھوڑنے یا نہ چھوڑنے اور جان بچانے کے گھر چھوڑنا ہی تو فراموش رحمت کیلئے چھوڑنا
 تو وہ حکم کی کسی رحمت رحمت ہو تو رحمت ہو نہیں سکتی جب رحمت کے پہلے کوئی رحمتیں نکلتا اور یہی

[illegible]

الجواب احکام شریعہ بعضے مسئلہ پر ہے جس اور اس علت کو مبتدئ میں اپنے ذوق اجتہاد ہی کو ملحوظ رکھنا ہے اور دینا اجتہاد اور توفیق جس کی نصرت و مدد کرے گا اجتہاد کا استعمال لینے کے لیے ہونا واجب ہے اور کتب و احکام میں صرف مسائل پر ہی توجہ کی ضرورت ہے اور کسی اشارہ معلوم ہوئی ہے اس تفسیر کے بعد جاننا چاہئے کہ کس مسئلہ کی کس علت سے مراد ہے یا مسئلہ کی ہر علت البیہ (یعنی حبسہ دق) اور احادیث الارواح و الارض و بیتہ و علقہ و ان الجاہلیۃ اور خرفہ و عتہ و غلظہ و اظہارہ و اجہدہ و البہا اہ و ارجہ و کثرتہ و جہلہ و کفرہ کو حدیث مرفوعہ میں عن الفرادہ یا طلوع شمس اس کو معلوم ہوا کہ علت غائی کی آپ نے مراد لی ہے و بصیرت کا سامان ہے جو جانا سمجھنا تھا اس بنا پر جو کچھ کے منتقل ہوتے ہیں ضیاع مذکور تھا اسلئے آپ نے اجازت دی کہ اور حضرت مرفوعہ اشرفہ مبتدئ میں ملنے یا علت متبیین جو کہ منتقل میں انکان یا ترویج الی الغناء میں یہ علت نہیں ہے اسلئے غرض ہوگی دوسری حدیث میں بارضہ اور بلکہ لا القافیات اور حدیث بلکہ روح حشر کی تفسیر ہوتی ہے معلوم ہوا کہ مرض سے مراد بلکہ ہی ہوا و فنا بلکہ احکام میں نقل بلکہ ہے پس اگر فی البیہ کو فراوانا حدیث کو متبادل میں مانے گا پھر اس تقریر سے سبب جہات کا جواب ہو گیا ۱۰۰۰ سبب جہات سے **سوال** نقل مکان میں اگر نقل بلکہ کے ساتھ نہ ہو بلکہ سبب ہے کہ کہ حکم کو عام ملاحظہ ہو جو منتقل ہو تمام افراد خارج و داخل کہیں مخصوص کرنا حکم سے جس میں نقل مکان کی فرد خاص ہے اور جو علت نقل بلکہ میں مستحق ہو وہی نقل مکان میں جواب شافی درست ہو۔

الجواب فی المذکور عن البخاری عن عائشہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس من احد علی الطاعون کثرت فی بلیہ و انما و فیہا عن الشیخین عن ابیہ و قال رسول اللہ صلی علیہ و سلم لا و قوم بارضہ و انتم ہا فلا تقر من افراد منہ و کثرتہ و عرفاء و شرکاء و انما و کثرتہ انہی سر ہوئی ہے جسکے ترک پر تہریب ہو اور تہریب میں کثرت فی البیہ کا عنوان ہے اس کو معلوم کہ اسی ترک کثرت فی البیہ پر تہریب ہوگی پس یہ قرینہ ہے کہ مرض کی تفسیر بلکہ ہے و نیز آئمہ کا تہریب قطعیہ میں تمام بلکہ و ما یلحق بہ کو حکم مرفوعہ و احادیث غیرہ پر جو جہت اقامت جمع میں تھا دوسرے حکم مرفوعہ اسلئے تمام کثرت بلکہ کو حکم مکان و احادیث میں کہا جا چکا ہے کہ عام کو متعلق نفس کی ہر مرضی علت حدیث صحیحین کے نزدیک ضیاع موقوف مرضی و اسوات ہوا و نقل مکان فی البیہ کا احادیث و حدیثیں میں مذکور معلول یعنی غرض نہیں و اشرا علم۔

سوال :- تمام طاعون سے خوف طاعون بھاگنا گیسو پہننا اور مسلمان طاعون سے بھاگ کر دوسری جگہ چلے کر کھانا پیو اور جا کر کبھی طاعون ہوتا ہے تو اس عارضہ میں جتنا پروا کرے کہ انکا شمار غیبتوں میں کیا جائیگا۔

الحجواب :- یہاں کا قاعدا یہ ہے کہ جو شخص نصیب کے سبب سے وہ شخص نہیں ہوتا اور ہم
 شخص نصیب میں کسی سبب شہادت سے مراد ہے وہ شہید ہوا اور گناہ کا وبال بخیر ادا نہیں ہے شخص
 کو نصیب کی حالت میں ہرگز اگر مر جائے سبب شہادت کے اس لئے شہید ہوگا فرق الخمار و قبیل باب
 الصلوات فی الکعبۃ من طرف فی قطع الطریق فهو یضییع و علیہ الشومہ حیۃ و کل مراد
 بسبب حصصہ غلو من یضییع فی اوقات قیامہ نصیب من اسباب اللہ اذۃ ظہر
 اجر ضیاع اذۃ و علیہ الشومہ نصیب و کل لک لو قاتل علی من یضییع بیا کا فی قیام قیامہ نصیب
 فرقع علیہ اللہیت فالمراد الشہادۃ و علیہ مراد فی المعصیۃ اذۃ و فیہا من غلو
 سوال :- خوف طاعون مقام طاعون کی آبادی سے فرار کے لئے کئے مضامین میں لکھا ہوا ہے
 کہ پیش کیے میل کے ایسے خاصہ پہ چلنا یا جو آبادی کے اکثر ضروریات کو برقرار نہ کیا و داخل قرار
 علی الطاعون ہوگا جس کی حالت حضرت حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہما نے فرمائی کہ اگر آبادی کے
 فی الطاعون میں ہوئی تو تباہ ہوگا اگر داخل قرار طاعون ہوگا تو لکھیں کہ سارے کو باقی نمازیں میں
 اقامت کی ہمارات سے لکھنے کو تو قصہ واجب ہو جائے جیسا کہ آپ فقہ سے لکھا کہ اگر طاعون
 حصص ہمارات ہو تو ہر کوئی قصہ ہمارات ہو

[illegible]

سوال: اذان دینا واسطے دن و رات مجاہد ہے یا ناجاہد اور جو لوگ جواز استدلال میں صحت میں
اذا التعلیقات الفیاضہ وغیرہ اذان میں ذکر نہیں ہے استدلال انکار صحیح و مانع نہیں و اس پر

سوال: اذان دینا واسطے دن و رات مجاہد ہے یا ناجاہد اور جو لوگ جواز استدلال میں صحت میں
اذا التعلیقات الفیاضہ وغیرہ اذان میں ذکر نہیں ہے استدلال انکار صحیح و مانع نہیں و اس پر

قیاس سے جائز نہیں ہوتا بلکہ مورد نفس ہے مقصود ہا کرنا ہے یہی وجہ ہے کہ غیر معلومہ کے میں مواقع ہوں
 وارد ہوں ہر ایک میں عادت سے مستلک کیا گیا ہے چنانچہ وہ مختار میں ایسے مواقع نقل کے کہ ہے
 لان ما صحیح الخیر فیہ بلا معاوضہ فهو مذہب الجہنم اور ان کے کہ ہے ولعل الاحادیث الخ
 فوق ذلك اور یہی وجہ ہے کہ بعض نفس دشمنی منکر ملامتے رو کر دیا ہے چنانچہ شامی نے موقع مذکور میں
 کہا یو فیل وعندنا فی الحبث القادر قیاسا علی اولیٰ نحو جہ اللہ یا انکثر نذہ ابہر ہر فریض
 الغیاب اور حدیث بات میں ممکن ہے کہ بعض ابی کے رسول بشرطی اشد علیہ وسلم سے بالخصوص یہ حکم
 جیسا غیر مذکور بالاس کے میں حدیث ہر وقت کو مرفوع علی کہا جائے اور حدیث اولیٰ کو ذکر کرنا تحلیل کیجئے
 منو بلکہ بیان حکمت حکم نہ صرف کیجئے ہوا اور اگر اس کو فرض بصر کے اس حکم کو قیاس ہی مان لیا جائے
 تب بھی صحت قیاس کیجئے اول تو منہ ہوندا فاش کا شرط جو اوٹا عربی میں اذان کہنا کسی جہت سے
 مستقل نہیں اور اب قیاس مقرر ہے دو حکم صحت قیاس کیجئے اختراک علت مؤثرہ کا رد یہاں قیاس
 اور قیاس علیہ کے شرط ہے اور یہاں علت مؤثرہ اگر ضمن احتیاج الی دفع الشیطان ہے تو لازم آئے کہ
 جتنے امور اقسام دفعات غیر شیطانیہ ہیں بھیجئے لئے اذان شرع ہو حلقہ استفاض کی نسبت ضرورت ہے
 رکعتہ مصرعہ کلمات الشیطان تو اس کا علاج بھی اذان سے شرع ہو تا ہوا ہے وفاقاً ہے اس
 معلوم ہوا کہ یہاں علت مؤثرہ میں کوئی اور صفت بھی معتبر ہے سو ممکن بلکہ غالب ہے کہ یہاں قیاس
 مواقع میں تالی کوٹنے سے جہاں اذان ہیئت اذان معلومہ وارد ہوتی ہے معلوم ہو سکتا ہے کہ وہ صفت
 ہو جو کہ وہ عادت دفعہ پہلے جائے اور فی انصر ہی اسکے علاج کی احتیاج ہو چنانچہ وہ مواقع وغیرہ
 من وجہ الجہنم وعند الحرجی وعند تعلیٰ القیلان وخلف المسافر ولین حمل الطریق فی
 ارض قطر کذا فی المختار ان صیغہ مواقع میں صفت مذکور مشترک ہے اور جہاں ہیئت اذان ہیئت
 معلومہ ہو اس میں بحث نہیں کیا لہذا ان فراغ الملوہ والہمسم والقصیر والقصیران ومن
 ساء خلفہن انسان او حیمة کما فی المختار علیہ اور طاعت ہے کہ طاعت میں یہ صفت دیکھا
 ہے چنانچہ اس کا عرض و معادہ و انصاف و شریعت اور مستہ میں کہ میں اسکے دوران میں خود دانہ کی مقدار
 اذان میں نہ مانی نہیں ہر دفعہ اثر جات کیجئے کافی میں خود انکے لئے مستقل اذان کی کہ حاجت ہر دفعہ
 صریح صفت مذکور کے علت مؤثرہ ہو چھوڑ کر مذکور ہر قری منو انکے لئے اذان معلومہ کافی ہو سکتی تھی لہذا

جہاں کان میں اذان کی جاد سے چنگ اذان معلومہ کان سے سن کر قریب کر کے نہیں جاتی لہذا اُن میں
 علت غائی اور مدعا معلومہ ہے۔ یہ صفت غائی ہے کہ جب بعض کو میں عرض عرض کا وقت ہمارے وقت کی
 بھی اذان نہیں آتا بلکہ شب و روز میں کیا اذان یا کسی وقت کی تعبیر کیساتھ اذان کا معلومہ ہوتا ہے جو کہ بعض
 عرض کے قبل ہوتا ہے اور بعض میں ہوتا ہے کہ بلا صفت غائی وقت کی اذان ہی کا ہے۔
 یہی وجہ ہے کہ اذان میں مدعا غائی خاصیت غائی مطلقان کے اور خواص صفتوں سے ثابت ہونے کی مثال
 اعانت کرنا عندنا شواہد شہادت اشعار علی ایہاں الموزون کی تحصیل کے مستقل اذان کی کسی نے
 اجازت نہیں دی کہ چونکہ اذان غائی کی ہے لہذا وہ کافی ہے روز ہا کے کہ ہے مگر تاہر پہلے اذان کی دینا
 جائز ہوتا ہے کوئی وقت ہو یا اسی طرح جب شایا کو شایا یا یا بنا کہ وہ لا اقل۔ اور ہا چاہے کہ جو
 نما میں جو کہ علی حیل انزل ہے میرا شخص میرا گویا ہوتا کہ عامروں میں اذان کا اثر مجلس تقدیر میں
 نہ ہونے کے روز نفس الامر میں حکم غیر قیاسی ہے اس قیاس پر زور۔ لہذا کیونکہ وقت میں اذان کی گواہی
 ہو سکتی ہے جو یہی مدعا عرض کلام میں ہو کہ آیا یہ عامروں سب سے ہے جس کا اطلاق صریح ہے
 میں ہے یا بعض عامروں کا ہے جیسا میں کا قوت دینا میں ہوتا ہے کہ اس سے جب غائی میں
 دینا میں ہی مشکوک ہے جو تو میں ہی اذان کے کہے ثبوت ہوا رہا ہے جو میں میں سے مسافرانہ میں
 میں مطلقا اہتمام میں موعظ غلبہ عمل اہل زمانہ کے اور وحش منہیت القلب لوگوں کا کہ وہ ان کے
 میں غافل ہو کر میں کی غلبہ کر دیتا ہو اور وہ عام الناس کا اذان کے بعد وہ صلاحت اسالی و استغفار دعا
 الی سے ہو کر ہوتا ہوا اول اسکا کام مقصود ہو کہنے گنا وغیرہ وغیرہ تو اس حالت میں تو عامروں میں ہوتا
 ہو جاتا ہے جو خاصہ قول وغیرہ کے واقع میں ہوا اذان وارد ہو ان میں ہی عدم از مدعہ شرط ہو میرا تقریر
 مذکور ہوتا ہے ہر ایک کے حدیث تغین سے اس حال کرنا اس باب میں دیکھیں اور اذان میں بعض احداث فی
 الدین ہو اور یہی وجہ ہے کہ عامروں میں ہوا جو وحشت احتیاج کے کسی صحابی سے نقل نہیں کیا
 کہنے اذان کا حکم دیا ہوا اور عمل کیا ہوا اور سوال ثانی میں حدیث کا مدلول تو ظاہر ہے اگر کسی شخص کوئی
 خاصہ میں ہوتا ہو تو یہی اذان میں کرنا چاہئے اور سوال ثالث میں میں حدیث کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ
 کی صورت قریب الی الطہر ہو کہ جس کو کہ وہ جن سے اور یہ کہ حدیث میں ہوتا ہے میں ہی ہوتا ہے
 انصابت میں عامروں ہوتا ہو اور یہی وجہ ہے کہ میں میں گدا یا فی منہج حال مشکوک معلوم ہو ہی اذان کی

قلوب میں جو اور نقل صفات میں بھی کس قدر بے یقینی ہو مگر یہ حال کا جو عامل میں نے سمجھا ہوا ہے کہ خود
جو اہل تشادہ اشرفی ہے اور اگر کوئی حق دیکھتا ہو تو کر پڑھ لیا جائے۔ ۱۸۔ احسان مستطاب

سوال بر حجاب یا لا۔ فقہ حدیث فلا غرض جو افراد ان سے شہرت باہر قرار دینے کی حالت
مذاہب کے حصص قرار جائز ہو گا لیکن دیکھتے دیکھتے صریح میں یا وہ جسٹریٹ میں کسی حالت میں
قرار دے دے یا نہیں اور اگر مسئلہ پر غرضی حالت میں بھی جائز نہیں ہو تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت
اردی و حضرت عباس علیہ السلام حکم کیوں فرمایا تھا۔ اور قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حق میں ہے کہ شراب کو قتل
طاعون زدہ ہو چکے ہیں یا قامت بنا یا شاید یہ طاعون ہو چکے اگر بعد شروع طاعون کے کیا تو اس قتل
سے مطہریت حدیث پر استدلال صحیح ہو یا نہیں۔ ۱۹۔ اس قدر اضافہ کیا کہ ماہرین کہ فقہ حدیث فلا
تدلولوا فیہ مطلق ہے تو مطلقاً دخول منع ہو یا جائز ہے۔ دیکھتے ہو تو کسی مجاہد کی وجہ سے یا
بغیر مجاہد بھی مسئلہ دیکھو صریح میں طاعون ہو یا منع میں ہو اگر کوئی کو کھانا یا مہر چھوٹا یا نہیں
یا عیادت کرنا وغیرہ جائز ہے یا نہیں اور اگر جائز ہے تو کون والا ملازم ہو چکا ہو گا یا نہیں۔

الجواب عن سوال علی صحت الحجاب ملے جائز ہو گا اور دیکھو اس مسئلہ کو کوشش کرنا
معتبر کیا ہے کہ ذکر فی الجواب السابق ملے معمول ہے جو کہ طاعون قامت نہ بتایا جاوے کہ
غالباً دیکھو مقام میں دیکھتے ہو کہ سوال کا کچھ صریح میں یا ہو یا حال عیادت کے بعد غرضی طاعون
قامت نہ بتا ہے اور وہ ثابت نہیں (الجواب عن الاضغافۃ) ملے۔ مطلقاً منع نہیں بلکہ انقضائے
مستنداً کا باطلان الذی لا ملے۔ طاعت کی وقت جائز ہے کہ وہ درجہ مجاہد کی تک پہنچے ہو
جائز ہو اور دیکھو قائل ہو واجب ہو یا نہ ہو اگر واجب بھی ہو گا تو ترک پر طاعت کوئی اولاً قضا ہو چکا
سوال قبل تلبس کے مرض الطہر وقت یا تقدم تدبیر تداوی جائز ہے یا نہیں۔

الجواب۔ تداوی یا علاج قبل سے بھی جائز ہے۔ ۲۰۔ صفر مستطاب
سوال۔ با صلا تا کوئی طاعون ہو چکا ہو یا جب طاعون قبول بعض مرض و بعض مرض خاصہ طاعون کا
حصہ دیکھتا ہو جو اور قبول بعض مرض کرنا عیادت بھی کرنا ہو یا بیان کیا جائے یا ہی حال چلنے
نہایت کا حد تک بستر میں بٹھانا اور اشارہ لفظ و فی الجملہ رازہ سار کرنا و کتہ ہو سکتا ہو یا کیا
الجواب۔ بغیر شفا میں بعض متاخرین شفا ہی باجماع کی غرض سے ہی جو کہ اذی اللہ العالیہ و صفر مستطاب

سوال :- در حکم امری مقام و تقلید نقل مکان و جابجایی خودی خیال کیا گیا ہو جائز ہو یا نہیں۔

سوال: ایک فرقہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ان کو کفر سے روکنا واجب ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

سوال: ایک فرقہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ ان کو کفر سے روکنا واجب ہے۔ کیا یہ درست ہے؟

(قل لمن يظلمكم الغراران فريتهم من الموت أو القتل وإذا إلا تمعنوا إلا قليلا) سورة النحل

۲۰ سلاطین خواجہ خیری (فرعون الجبل) کا (الفرعون الاسد) کے محتاج پڑھانا شمار سلاطین خواجہ خیری

طیور اچھا نہ ہو، مریض طاعون کے تسلیہ و سہولت کا قائل ہو کر فرار کیا اور اقامہ قائم نہ کیا، یہ دونوں بھی مصلحت پر

ابواب یعنی جس میں افراد میں اعلا مروج خصوصیت ہے۔ اور اجازت اُنکی ذرا زمین الخدمہ پر مقبوض ہے اور وہ تمام

فہمیں پہنچاؤں ہی جواب ہے۔ ۱۲ صفر ۱۳۵۷ھ

سوال: میں نے ایک بڑے پیر کے پاس دعا پڑھائی کہ میرا دل صاف ہو جائے۔ پیر نے دعا پڑھ کر کہا: "اے اللہ! اس شخص کے دل کو صاف کر دے۔" میں نے دعا پڑھ کر کہا: "اے اللہ! اس شخص کے دل کو صاف کر دے۔"

وہاں تک کہ وہ اپنی حیات بھر کے لیے ایک نیا عالم بن گیا۔ اس کا نام بھی امارت حضرت

ہوئے تھکے و عدل و تقاضا و انصاف اور امانت دار۔

الحساب منقول ہے اور وہی کہ انھوں نے انکار کیا ہے، اور اہل حق نے اسے قبول کیا ہے۔

اصل نہیں ہو سکتا کیونکہ عدالت نے ہی کی جنسیل حقوق پر مبنی دہشت گردی ہے اور اس کا ابطال

ول کی ہوتی لہذا اس پر قیاس نہیں ہو سکتا۔ ۳۴ صفر منسلک ہے۔

سوال: اگر دعویٰ مقام ہے کوئی شخص فراڈ سے اور اس کا یہ عقیدہ ہو کہ اگر جنگ چڑھ جائے تو وہ

ہم ان کا اور کاموں کا اور ضرور جزا کا ایسے شخص کی طرف کوئی نسبت رکھتے ہیں یا نہیں۔

جواب نہیں کر سکتا ہے۔

سوال: حکمران کی شخصیات اور ان کی تمام بہت بڑی عہدہ نگاروں، اہل علم و تجربہ کی طرف سے جاننا کہ ان کی

اور اس کے بعد کہ وہ مر گیا تو اس کی بیوی نے کہا کہ میں نے اپنے شوهر کو ایک ایسی عورت سے ملایا ہے جس کی عمر اس کی عمر کے برابر ہے۔

[illegible][illegible]

اگر تیرے دوست میں اذکار خود کو کفر سمجھتا تو وہ کفر سمجھتا اور قابل تسلیم ہو جاتا
الجواب یہ کہ کفر کی وجہ سے اور شیخ کا حکم کفر کا جائز اور منع ہے اور اگر کفر کا حکم میں کوئی شک ہے
کہ جب وہ خدا تعالیٰ کو جس کے خلاف برقرار نہ رکھے جیسا کہ اہل ایمان میں کامل ہر جگہ ہے۔

سوال۔ اگر کوئی شخص کسی مقام سے بوقت حضرت طاعون کی ہی وجہ سے شریعت میں چلا جائے اور ظاہر ہے
کہ میں ہر من تہواری ہو گیا تھا اور اس میں کیا نقل مکان ہاؤ ہے تو ایسا شخص اگر اس طاعون کی صورت
ہے یا نہیں اور اگر اس طاعون کا نقل مکان ہاؤ ہے تو قرآن میں طاعون کی کوئی صورت ہوگی یا نہ ہو؟
طاعون کا علاج من الزحف وغیرہ اگر اعلیٰ حضرت سے تو کہہ چکے ہیں ہر جگہ یعنی لکن فی الجملہ
الجواب جب علت ذیاب کی طاعون ہو تو یہ بھی قراؤ ہے۔ ۲۲ رد جب مسئلہ

تقریر دفع اشکال متعلقہ منی از دخول مقام طاعون

اس حضرت ایک صاحب مابین سے سوال کیا کہ جب حدیثوں سے عدلیٰ میں تعدد مرض کی نفی ثابت
ہوئی ہو تو پھر مقام طاعون میں جانکی ممانعت کی کیا وجہ ہے اگر عدلیٰ ثابت آجائے تو وہ اس منی
کی ظاہر ہو کہ مرض سے بچا نہ گیا ہو؟ اختصار یہ ہے کہ اگر عدلیٰ ثابت آجائے تو وہ اس منی
میں ممانعت کی کوئی اشکال نہیں ہے اس پر خلاف ہوئی اس لئے کہ صلیب اور اقسام سے کہ تھیں معلوم ہو رہی ہیں
قلت۔ اس شخص پر توقف ہے کہ اول ممانعت کے متعلق فقیر نے یہاں ذکر کیا کہ اصل ہے یا نہیں اور اس باب
وہ قسم کی حدیثیں ہیں ان کی وجہ سے ظاہر ممانعت کی نفی ہوئی ہو جیسے حدیث لا عدلیٰ اور دوسری حدیث
انکے وہ کہ صلیب پر جو جیسے حدیث فرمیں الحدیث کہ لا عدلیٰ من الاستدلال فی حدیثی وایسا ہر جگہ
خیر سے بھانپا ہے اور یہی حدیثیں اس ضمن کی آئی ہیں جو کہ ظاہر میں صورت کما فیض کی معلوم ہوئی
اور عدلیٰ صلیب شریعت و مسلم کے قضا و شرا میں ابوم آج کے صانع و مصدق ہر جگہ حدیث و اخبار
ہر میں مکتا لان الصحاح و منہج و مستدرک الحدیث و الاخر و اللقب بنی اللقب و المستطاب
اس میں شریعتی حکم کا قیاس ہر جگہ صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب صلیب
کہ اپنے ظاہر پر مکر فرمیں الحدیث و صلیب میں تاویل کی اور بعض نے فرمیں الحدیث و صلیب پر مکر
لا عدلیٰ کو ظاہر سے منصرف کیا چنانچہ اہل صلیب اول نے یہ کہا ہے کہ عدلیٰ صلیب و صلیب صلیب

مقام طاعون میں جا بیٹھے کسی مشغلہ جیسے اسکول میں حاضرین ہر جاہل و اداس کو یاد دلاؤں کو یہ دوسرے کہ
 دوسروں کا طاعون اسکو لگ گیا اور نہ تو وہ اعتقاد و خواب ہو سکتے خود جانے ہی بڑے ہی عقل و خفا
 اعتقاد کا منت فرما دیا اور اہل ملک ہائی کہ کہہ دینے سبب پھر لازم الٹا پڑے ماری کو ثابت ملنے کے لیے کہ
 کہ اس واسطے چلنے سے منع فرما کر شاید اس کے طاعون کا واسطہ ہی بڑا ہو جائے گا اور ماری
 کہ یہ فرض فرض بلا ضرورت خود ملک میں کہہ دیجئے گا وہ یقینی دہرہ ملک کو اسباب عقل متبادل ہم
 وغیرہ کا اسباب بھی تو نقصان بلا ضرورت نقصان و خرابی سے کہہ اس کو بھی سمجھ ہی جائے گا اور ثابت جسکی نظر
 اس کو بھی کم حق سمجھتے ہوئے کہ ہر ماری داخل ہوتی ہے اور اس پر اگر یہ سبب ہو کہ سبب ماری اسباب
 ملک کو کہ اس سے تو کسی من اللہ لہ کو مروج ہو گیا لیکن کسی من الخراج کہوں ہی جائے کہ خراج جائز ہو کہ
 خراج و محض ضرورتیں واقع ہونے کے بعد اس کو خارج ہو جائے اعتقاد اور یہ لالہ ضرورت اعتقاد میں جائز ہو کہ
 جیسے زمین کا سبب ہے ملک کو موت سے روکتا رہی سے فرض خراج علی الرض ہونا اور اس حال جائز نہ کہ
 بیان بھی خراج جائز ہونا چاہئے تھا تو جواب میں سبب کا یہ کہ ملک اس کا نقصان ہی نقصان ہی
 جیسا صاحب شہر ہے کہ اس پر لیکن عقل اور اہل حق ایک دور مرقا دہ میں ضرورت مسلم تھا کہ یہاں ایک
 غرض کے ضرورت ملک کو پہنچے ہیں وہ ضرورت ضرورت کے لئے اس کے لئے فرض ہے اور اس لئے کہ وہ اس کو
 ضرورت ملک کو پہنچنے کی اجازت نہیں تھا کسی گھر میں آگ لگ گئی اگر پڑھیں اس کی بجائے اس کو بے اور گھر میں آگ
 اور گھر والے کی جان و مال کا نقصان ہو گا اور اگر بجائے ہیں تو وہ ضرورت ملک کو پہنچنے کے لئے اس کو
 صمد ان کی بجائے تو ان کو بھی پہنچے گا ملک ہی ملک ہے مگر یہ کہ کچھ صمد نہ ہونے تو کیا اس پر دلیل
 کو یہ اجازت ہو گی کہ کہہ دے کہ اگر اس کو بھیجا جائے تو خشش کریں فرض تھا یہ سبب کہ یہ ضرورت ملک کو
 خارج ہونا تھا تو یہ ضرورت اس کو یہ کہہ دے کہ جب اس فرض میں وہ ضرورت ضرورت نہیں ہونا اور اس کو
 قرار کریں وہ ضرورت کو گھبراہٹی دیا جائے ہیں ان کا کہہ سبب اور وارہ تو وحش و ضلالت ہو کہ یہ ضرورت نہیں
 ہیں سکتے انقل الضرر میں کے دفع کیجئے انقل الضرر میں کو اگر کیا جائے گا اور خراج کو تا کیا کہا جائے گا اور
 یہ حکم کے فرض میں کیا تھا خاص نہیں اگر کسی طور پر معلوم ہو جاوے کہ مقام طاعون میں سے چھوڑ دیا جائے کہ
 یقین ہو کہ وہاں بھی اس کے ضرورت نہیں کہ دفع کیو اس کے ضرورت ملک کو پہنچنے کے لئے اس میں خرابی نہ کیا جائے
 مقام طاعون میں کوئی ضرورت ہو نہ ہو مگر اور اس کے سبب اس کے خلاف میں اور اگر ضرورت صورت و ضرورت کے

اور تعلق و سادگت عارض نہیں ہوتے تو یہی امکان ہے کہ حدیث سے صورت اعتبار و متعلق میں تخریج و اعتبار
کما شئت ہوتا ہو اور اس باب میں کل کوئی نہ سبب میں تخریر مطلقاً یا عدم تخریر مطلقاً اور اس کا
تخریر و عدم تخریر میں متعلق ہونا یا جماع مرکب یا فصل علیہ جیسے صورت اعتبار میں تخریر یا نہ ہو گیا تو
صورت اعتبار میں یہی ثابت ہو گیا اور تخریر کے لوازم میں سے ہے اعتبار میں نسبت حدیث غیر معتقد و معتقد
اور اس اعتبار کے لوازم میں سے ہے تفصیل اعتبار تھا حدیثی اور اثبات ثبوت بلوا و نہ جہت
ثابت یا تفصیل اور تفصیل علیہ بھی بواسطہ ثابت یا تفصیل اور اطلاق دلیل و قیاس منقطع و جواس تفصیل
علی تفصیل البعد کے عموم کو یہ حدیث نے تفصیل متعلق منقطع سے اس نام کی تفصیل کر دی یعنی صورت
براس متعلق میں تفصیل یعنی تاکسیر میں جائز ہو گیا کہ تفصیل میں بالفتح کی بھی جائز ہو اور صورت اعتبار
میں یہ حکم کی تفصیل ہو گیا جو مقتضای تخریر اعتقاد کا مسئلہ استنبط العبد کو تخریر فرمایا گیا مگر
ماعتن و اور اعتقاد کا پورا انداز صورت میں ہو گا مگر اعتقاد اس کو کہیں قرص میں نہیں فرمایا عمل ضرر کا
رضائے خود ظاہر ہو رہے۔ فقط ۱۲/۱۳ ص ۱۸۷ اول بحث کردہ

اشھائیسوئین حکمہ حل بعض اشعار جامی در شان سید علیہ السلام

حل اشعار حضرت مولانا جامی قدس سرہ تعالیٰ عنایت الہامی فی وصف سید علی نبینا وعلیہ السلام۔

مقدس نور سے از قیاس دم و جان سر از جلباب چوں آرد و پروان

بجائے کچھوں دریں چوں کردہ آرام چنے روئے شمش کردہ بر سطح نام

۱ حل مفردات: تخریر محمد اکبر کو موضوع است مطلقہ سوال از جس بالفتح مرکب و کما تخریر متعلق بالظہر سوال

از مطلق حقیقت خواہ مرکب یا جز مرکب باشد خواہ مجرد ہو یا غیر مجرد باشد چوں ترجمہ کیفیت کہ مذکور است

از مفردات سے من گشتے است از کلمہ کما تخریر متعلق بالظہر مطلق صفت حادث باشد و اقرب ممکن باشد

اور احب ہو و چون بیان ذات جلباب چوں یا ضیانت و را قیود و ملاکات وصف متعقبات و احب یا گفتند

آرام محلی و متعلق تصور کہ غما کو اور وہ باشد مجاہد اور آرام گفتند کہ آرام یعنی سکون غما کو حرکت حدیث ملاقات

کما باشد۔ دو چ سطح جواب

مقدورات۔ مقدور ملوکی۔ حق تعالیٰ از چوں اور یا سبب کہ کیفیت و مطلق کہنے کے و محل ہی اگر چہ

مقرر کیفیت کو ساتھ ساتھ اس کا جائز اور باجمیت کو جن میں نوع مرکب کیسا تھو تھو اس میں مطلق اور مقرر
ہوئے اظہار ہو کر یہ کہ مقرر کیفیت قسم جو ممکن کی اور قسم جن تعالیٰ پر صادق نہیں تو قسم بھی صادق نہیں ہوا
صدق قسم کا بدین قسم کے لازم آدھکا اور یہ محال ہوا و جن میں نوع دونوں میں مرکب لازم آئی ہوا اور کہ لازم
ہے صدق کو لازم ہوا نہ ہی تعالیٰ کا محال ہو۔ پس لازم آدھکا و باری تعالیٰ اس کیفیت اور اس میں ایک حذر ہے
اور اگر میں جو مقرر مطلق صفت ایسا دے اور کہ جس سے مراد مطلق حقیقت ایسا ہونے تو اس وقت اس میں
میں استعمال محال ہوا کہ ہے کہ عام قول کو خاص مراد لیا یعنی صفات و طبقات کو مراد ممکن کی صفات و
جو ہیں اس معنی کے اعتبار سے جو میں تشریح اظہار ہو و خود اظہار ہو کر مقرر تعالیٰ کیلئے حقیقت اور صفت
دونوں ثابت ہیں۔

مقدمہ ثانیہ تجلی اور تدوین معنی منوی پر محمول نہیں اظہار اصطلاح میں مطلق مقرر کو کہنے میں غلطی ہوئی
کتوب کو کہہ کر کہ کتاب کا وجود مستند الیٰ و اظہار ہو کر تاہم کہ مصنف وجود مطلق کے باوجود نہیں ہوا تو مقرر مطلق
موجود ہے اس معنی کے اعتبار سے جن تعالیٰ تمام موجودات میں تجلی ہیں کہ ان سوائے کے وجود اور صفات
کمال یہ ثابت ہوتی ہے امتیازوں ہے کہ یہ تصور اور تجلی الٰہی خاصہ کے تہو کی عقل پر اور اہل باطن کے نزدیک
ذاتی ہے اور اس عقل ذاتی کے اعتبار سے جو کا جو تخصیص کر دی جاتی ہے قلوب عالمین کیسا تھو کہ اگر یہ عقل ذاتی
چلتی ہو جن تعالیٰ کا اشیاء میں ان کے قلوب پر اور خاص معنی ذاتی مطلق مستطیع ہوتا ہے۔

مقدمہ ثانیہ تجلی یعنی مقرر مقرر کو اظہار اور محمول بھی مطلق میں کہتے ہیں اظہار تو اس میں اعتبار
کر کر و واسطہ خود تا تو انکشاف و وجود واجب کی ہذا شکست کو فی صورت نفسی تو اشیاء کا اظہار ہو نہیں
اور محمول میں اعتبار سے کہ اکثر اہل عقلت ان سائنس جی کو کہتے ہیں۔ اور ان سے مستند الٰہی وجود و مطلق
نہیں کہتے تو ان و مطلق کی حواس ایسا انکشاف مانع ہو گیا انکشاف الٰہی انکشاف سوائے اعتبار سے مقرر مقرر
آزاد انکشاف ہو نہیں اس صدق معنی میں بختیار میں کا اعتبار میں مختلف سے موجب انکشاف لازم۔

مقدمہ ثالثہ کہ جس کی کہتے شاعری یا شاعری کی وہ جو مطلق ہو کر کو یہ تصور خود ثابت معنی اور مقصد ہو کر
مقدمہ چہارم مسند ہو کر انسان بنائیت اور مخلوق کے محال ہو کر گناہ زیادہ جامع ہو کر کی دولت میں مقرر
کمال آتی ہو کر اور سو گناہ کے انسان کو مقرر تمام مشائخ و تجلیات و جن کو کہتے ہیں۔

مقدمہ صا و صر صوفیہ کہتے ہیں کہ یہ تصور ذات و صفات جن تعالیٰ کا ان کی صفت حال میں حال

مستحق فہم کو پڑا جو اذونات وصفات نسبت میل میں ملنے مستحق فہم کو کہیں اور یہ اقتضا نہیں
اضطرار نہیں بلکہ ناہی حکمت ہے۔

مقدور ہے البعد عنکافات میں ملے انسان جو بقولہ تعالیٰ الخلق خلقنا الانسان فی احسن تقویم
الاولیٰ۔ وبقولہ تعالیٰ وجعلناہم من احسن صویر کما لا یتذکر الانسان فی ما ہی حال کے اعتبار
سے اہل عظمت پرست علیہ السلام میں لقولہ علیہ السلام وبقولہ علیہ السلام الخیر ہے۔

تقریر شرح

حبیب پرست اور مہربان نہیں ہو گئے اب تحلیل خلا کا خلا ہے جو پرست علیہ السلام کے حسن کا بیان ہے کہ
یوں سمجھو کہ نور حق جو کہ بالعیینیں المذکورین فی القدرۃ الہی قیداً بہت کیفیت سے منور ہے جو وہ قید
چراغ یعنی حجاب مخلوق سے وابستہ ہیں دیگر نظر مخلوق سے کہا ذکر کمالاً فی القدرۃ الثالثہ دعا ہے جو
ان دو عنوانوں میں سے پہلے شعر میں آواز چوں میں عنوان نظریہ کی طرف اور دو شعر میں بقدرہ حق میں
عنوان حجاب کی طرف اشارہ ہے اور وہ پہلے میں مطلق ہے اس قید میں بالحق المذکور فی القدرۃ الثانیہ ذیل
فرمایا جسکو بایا اعتبار مطلق نزول مقصود کے اراحم و تہمیر کیا گیا یا خاص فتنا و نزول کے اعتبار سے اراحم
کیا کہہ کر بیان غلط تھا میں انسان جو کہ ذکر فی القدرۃ صفا القامۃ قوانین قید کا ہم درپیش کیا اس طرح
تکدیر اور اس درپیشی کا چہنچہ مقصود ہو گیا دعویٰ کیا کہ نہ لکھیں کہ نکلائی نزول سے یہ مرتب ہوئی جو
مجازاً اسکو لفظ سے سو غایت قرار دیا گیا ذکر فی القدرۃ اللہ الرابعۃ اور بیان نکلتا ہے یہ کہ الایضاح
سے اجتہاد و استعان مطلق منظور تھا کہ دیکھیں کون جو تا شاویوسف جو کہ جیل حقیقی کو مہولتا ہوا کوئی انکو
دیکھ کر زبان حال یہ کہتا ہے

حسن الخصال زرد و خوں آہنگا دکھوہ

بہت چمکا شفاں خود انما شاگرد

یعنی ہا خدا شفاں بخار خود کہ بند و امین نکلا ہوا۔ اور چونکہ وہ عجب اور دعا حجاب ہے مخلوق میں حاصل ہے
لیکن چونکہ یوسف علیہ السلام صفت جمال میں اور مخلوق سوا کل میں کہ ذکر فی القدرۃ السابۃ
فرما ہے خاص میں صفت کو نزول و تعلیمی گاہ ہوئی جو کہ تقدیر سے اس میں مشاغلہ کوئی کا ہو اسکا خاص
والحجاب خاص میں اعتبار ہوا آہوہ نکلا ہوئی۔ لہذا اس شعر میں جلیس کہ لکھنی و اشرا علیہ ہر جاہی کوئی

کی طرف منتقل یا ان پر مطلع نہ ہو گا یہ وجہ عدم افکار کی ہے اور وہاں مرجع عقل قلیل و صغیر الوجود و نحو
 ذلک ہے غالباً نہ ہو گا وجہ عدم اہتمام کی جو اوہانک کی وجہ ان اقوال میں صریحاً مذکور ہے سو یہ ہے کہ
 ایک چیز کے متعلق عقل مختلف کیوں ہے سو اس لیے کہ وہ مریضی کے ارکان میں ہست و ناست یا ہوا و ہست تک
 اتحاد و تسلسل کے ہوتے ہیں ان میں انکساف ہوتا تو دیکھیں ہوتا یا پناہنا خان اور قطعی اور لغز و سبیل
 و ہوا و ہست کا ہوا کہ مختلف ہونا بھی عقل مستحیاب نہیں۔ لفظ افکار ۲۳۰ درجہ ہے عقل

سوال مگر اس شخص نے کہ عقل خود بخود آتا ہے یا عقلی طرف اشارہ کرے کیا مطلب ہے اور یہ ضروری
 عارضی کے نزدیک کیا نہایت حکمت ہے کہ بوجہ خوف وصال ہوا کو کہا مراد ہے۔ عباد کا جی بجا ہوتا ہے
 کہ اس غزل کی تفسیر ہوائی ذات اعلیٰ حال آنکہ حضور تحریر و اس نہایت اشتیاق ہے۔

عندل

آستیں ہر دو کشیدہ ہی ہو مکارا مادی	با خودی خود در کا شاسوی با آرا مادی
در بہا دانی گل شدی نہ سخن مجزا مادی	بعد از ان بطل شدی با نالہ زار مادی
شور و غصہ و از کعب و دراز و غصہ و از کعب	خود زوی با نگ انا الحق بر سر آرا مادی
گفت قدوسی فقیری و نفاذ و لقا	خود کم و آزاد و خودی خود گرفتار مادی

اس سے زیادہ غلام کو یاد نہیں تھا اور بھی باخدا رہوں (تفسیر سوال) ہونا اشارہ توحید میں تھا نہ بہا و نفاذ
 آرا مادی علیہ الرحمہ نے در درجہ عقلی و درجہ عقلی و بتمام ہر شریف ساز کو نو ہے
 صبح کو انتقال فرما کر خواب سرور جنگ کر مکان پر جو احاطہ رکھا ہست و ناست میں واقع ہے سماع کہ بعد تھا
 سوانا صاحب قدس سرہ و دامن تشریف لگے آتے دیکھا کہ کہو انوں نے حضرت شیخ عبد القدوس
 گنگوہی رحمتہ اللہ علیہ کی بغل مشروب کی شر آشیں بہہ کشیدہ ہی ہم نکلتی مادی + با خودی خود در کا
 سوئے با آرا مادی۔ سوانا صاحب نے مصطفیٰ دستہ ضرورت کی تفسیر زانی تشریف کی حسب قرائن نے
 مطلع کا شعر میں گفت قدوسی فقیری و نفاذ و لقا۔ خود کم و آزاد و خودی خود گرفتار مادی۔ بجا تشریف
 کیا تو صرف صاحب تفسیر میں شعر کی یاد دہندہ بار احاطہ خود بخود آرا کو فرمایا اور اپنی طرف اشارہ کر کے
 سمجھا میں نے کہ تو دشمن نہ دانی میں روح القدس قیدی ہو آزاد ہو گئی۔ آئندہ کے شب کو حضرت خواجہ غفرانی

وہ اسلوب کے دائرہ میں داخل ہوئے۔

الجواب۔ آپ نے اس قسم کے خلق تین سوال کیوں ہیں اولیٰ اشارت کیا مطلب ہے جو جسکو بطریق تحقیق تفسیر میں اشارت کی تفسیر سے وہ جو ذات کا سوال ایک اور صاف معنی بھی کیا ہے اس جہاں ایک اشارت اور جسکو چاہیے دیا ہوں تفسیر میں ایک تفسیر کیجئے و اشارت کا سمجھا بھی نہیں پر موقوف ہے وہ یہ کہ ممکن ہے حیث الامکان کسی وصف و ضروری کو اس جہاں و کمال کو زیادہ تحقیقی نہیں ہے و اشارت جو ہوا و گیلا۔ (ہفت) پھر جب ان اوصاف کیساتھ موصوفہ کا اسمیں کسی علت و واسطہ کی ضرورت ہوگی جو مربع الصفات کا جو اوردہ واسطہ ذات حق سے الصفات والافعال ہیں اس بار بار کہ اس واسطہ کی کیا کیفیت تھی گاہ کیا وہ واسطہ فی العروض ہو یا فی الثبوت یا فی الانجیات اہل تحقیق اس میں دلیل ہے اور کھلی دشمنی میں بقدر ضرورت نہ کہ کو بھی جو ہر حال میں دلیل نہ کی کہ قوال مختلف ہیں لیکن اتنا اضر ہے کہ افسوس ہے کہ ممکن کو واجب تعالیٰ کی ذات و صفات والافعال کے ساتھ ایک خاص تعلق اور تعلق ہے ممکن کے طور پر وجود اس تضاد کی بدولت ہیں جس کمال و جہاں کے ساتھ موصوفہ بالذات و صفات ذات حق پر اور ممکنات کے ممکنے مستقر اور متغیر ہیں جن ذات کثرت ملاقات یا قوت مجمل یا ذوق یا طلب یا طلب فنا و جسکو ہے یا اوصاف و قنورات توہا نظم میں رہتے ہیں لیکن ممکن پس میں شیا مخلوق واجبہ سے حیث الامتصاص لغزنی ہے اس وقت ان اوصاف کو تا الامور لازات حق کی طرف نسبت کرنے لگتا ہے جسے کوئی شخص پر مستعد کو تا نظم میں دیکھ کر بھیجے فی الواقع ہر قسم ہر اور وسیع کے ایک ہر قسم کے نظریے تو بالاضطرار کہلئے گا ان بد المستعد میں اس میں چنانچہ اس بنا پر فقہاء کا کلام میں یہ اطلاق قائل اور اسکو تو حید افدالی و صفاتی کہتے ہیں وہ ایک حالت کا لازمہ غلبہ ہوتا ہے تو ممکن کی استعمال سے وہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کا اصل بھی نہیں معلوم ہوتا کہ انکی ذات کو اس پر محمول کیا جائے کہ یہ کیونکر ہے بل بھی انکی

گوہر و جہاں کو چاہا ہو اور ممکن کیلئے حقیقہ ثبوت نہیں ملنے پہلے افعال ممکن کو افعال حق اور صفات ممکن کو صفات حق کہہ دیا تھا اس میں ذوات ممکن کو ذات حق کہہ دیا ہے اور ان کے ایک ایک ذات کے قنورات سمجھتا ہے بل انکی اور بلا عنوان جیسا کہ تفسیر کا مولانا نے کہا ہے

انصاف لے بے کیفیت ہے قیاس بہت رب الناس را با جان ناس

اس عمل کے حکم کو تو حید ذاتی کہتے ہیں اور نہ وہ حید از حد کے قول کا منشا ہیں تھا اور جملہ ذات

کی ایک تفسیر میں جو ان اشعار میں لاریجہ کے ان ہی مرعوب کو بیان کیا ہوا ہے ان کی تفسیر میں کوئی غلطی نہیں رہا اور بعض اوقات غلط فہمی اور انصاف پر نظر نہ کیجئے ساتھ اور صفات و افعال و ذوات ممکن نظر میں نہیں رہتے اور صفات ان سب پر صفات اور اور صفات کو محدود سمجھتا ہوا اور ان امور کی نسبت صفات حق کی طرف نہیں کرنا بلکہ ان سب پر صدمہ کا حکم کرنا ہر صبیحہ افغانی درجۃ الشریعہ کے قول میں ہے کہ ۵ ہر شے بقدر اپنے ہستی قوتی اور ہر اوست کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ جو کس میں نے علیہ فیضی کے دریا چھو گیا ہے اور کبھی اور صفات ممکن کے ساتھ انصاف ممکن نہیں تقریر ہوئی ہے اور ساتھ ہی اقتدار کو بھی دیکھتا ہے تو ہر اوست کتنا ہر اور ہر حالت صحت کی اور مددک یا عقل ہے اب دیکھنی وجہ اشارہ کی صدمہ تک نسبت و محسوس کمالات کے انسان اجماع فلکالات ہوا اور اسی بنا پر اس کو صدمہ کا نام اور نظر اجماع کیا گیا ہے اس لئے انتساب مذکور میں یادوں اور یاد اور ان پر سویرا اجماع غالب ہے کہ مولانا نے اس حالت کے لیے میں اس دلائل و مضامین غیر قطعیہ کی پوری کے مقابلہ کو اشارہ الیہ بنایا۔
وہن معصر السجود کا واقعہ اللہ المنصور لہا استقلال و کنت الشان الحق فہم لہی فقال یصلی ہا طاقی بظاہر کی گزیر سب اجماع نگین ہوا اور حقانی امور پر عالم الاسرار مطلع ہیں محض آپ کی خلوص نگاہ پر اگر غلطی ہو گئی ہوا اللہ تعالیٰ صفات فراموشی و اسقام ۲۴۰ و رجب ۱۱۱۱ھ

تیسویں حکمہ وقع شجرات تعلقہ اختلاف مسلک حضرت حاجی و خلیفہ

سوال نمبر ۱۵۰ والہ اعلم ہوا لانا مقتدا ملوئی حضرت علی صاحب علیہ السلام میں اس سے ہم سفر کی کہ اگر کہ میں ایک شخص جن میں ایک بعض امتیازات ہو اپنے آپ کو زور و خوارم میں قصور کرنا بہوں اور ان بنا پر بنے کلفانہ ایک تکلیف خاص ہے کہ کی جہالت کرنا بہوں اور یہ ہو کہ مجھ کو حضرت حاجی ملوئی صاحب صاحب ہوا ہر کل قدر ملوئی شریعتیہ الغزو کیساتھ بعض اجزات سے بہتہ سے ایک عقیدہ قلبی ہے اور جو حضرت حضرت حاجی صاحب دھنا شریعہ کیساتھ واسطہ دار ہوت رکھنے کے ہیں ان کیساتھ میں دلی اختلاف ہے اور بالخصوص حضرت مولانا و شیعہ صاحب انگلیسی نے ظلم اعلیٰ کیساتھ جتنے موارد حضرت حاجی صاحب دھنا شریعہ نے اجماع بعض تاہیات میں بالخصوص ملوئی قائم فرمائے ہیں اور بہتہ متقدیر کو ان کی جانب رجوع دلائی وایت فرمائی ہے ایک خاص امارت جو بعض روایت

[illegible]

منی تھے اور بابت شریعت امام بیان کرنا غلط نہیں حضرت سو سرزہ ہوتے تھے مگر عجولان عقیدہ واقعی کے تھے
 تو یہ صورتہ نقدی کی اور شعراء انھیں ہی جو حضرت کے کلمات غلامی و باطنی کے باطل مٹانی کے بار آور گئے
 عقیدہ واقعی تھے تو ان حضرات کے جو حضرت کو واسطہ راہ و تلافی دیتے تھے یہی ان عقیدات اور
 معمولات کو یہ عقیدہ تسلیم کرنے کا حضرت حاجی صاحب متاثر علیہ کے اور کیا اثر تھا اور ان حضرات کے
 حق میں کیا نتیجہ پیدا ہوا۔

دوسرا مشہور یہ ہے کہ ایام و مبادیہ خلق کو سن کر انھیں اتلے شیعہ کی طرف سے ہوا نہیں ہے
 اور صرف اور اور اختلافات متعلقہ حلقہ میں اتلے کالی ہے اور دیگر مسائل شیعہ میں اپنے عقلمند و متعارف
 کام لینے کا ہمارا خیال ہے جو اس میں عقلمند و متعارف حلقہ میں شیعہ کے عمل و اختلاف سے مرید کے قلب میں
 شیعہ جیسا کہ اپنے نام نہیں رہ سکتی بلکہ جب شیعہ کے عقائد اور اعمال پر مہر و خلاف شرع و مذہب ہونے لگے تو
 شیعہ کیساتف اور عقلمندوں کی حق بات نہیں کہتی اور اس حالت میں خود شیعہ کو حق سمجھتے ہیں اور انھیں یہ سکتا
 اگلے کہ جب شیعہ کو حق تصور کیا جائے تو ان کے اپنے کثرت باطنی اور فروعی مسائل جو انھیں اصل میں حاکم
 اور ان کے مریدوں کے عقائد میں ہے ان اختلافات میں حق و باطل و ضلالت میں خبر نہ ہو سکے تو یہ بھی فی
 الواقع و طے محال لیا اٹھ کر دیکھ کر یہ نہیں سکتا ہی و انہیں نہ کرنا یا جاسکتا ہے اور وہ کمال عمل کیونکر تصور
 ہو سکتا ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ ایسے مسائل از حد اختلاف قدرتی بات ہے اور اس میں معمولات متعلقہ
 میں کچھ صحیح تصور نہیں ہے تو بالکل تو یہ اختلافات ایسا ادنیٰ درجہ کا نہیں جو وہ سمجھنا نہ سکے تسلیم کرنے میں
 عاجز ہیں ان کو کس عام کمال شیعہ سنت شیعہ کی تلاش کر لیں جو ایک ضروری بات قرار دی گئی ہو ضرورت
 باقی نہیں رہتی بلکہ ہر صورتی مشرب ان اختلافات عقیدہ و معمولات کی تعلیم اور ترویج و بیعت و عمل سلسلے کے
 کیلئے کافی ہو سکتا ہے اور اگرچہ اور عقلمند کو اتلے کالی کی ضرورت ہے اور ضرورت کیساتف ہم خیال و ہم عقیدہ
 ہم عمل ہونا ضروری ہے تو یہ اختلافات مسائل معلومہ سنت کے عقیدہ و عمل ان حضرات کے اندر ان اختلافات
 ظاہر ہے یہیں میں حالت میں ان حضرات کی تعلیمات واضحہ کیونکر تسلیم ہو اور اگر تسلیم ہو تو حضرت
 حاجی صاحب متاثر علیہ کے و فرماں جو بالخصوص حضرت مولانا وحید احمد صاحب کے حق میں نازل
 ہوئے ہیں کیا معنی دیتے ہیں اور کس بنام ہیں اور اگرچہ وہ حضرات کہ مستندات اور معمولات کیساتف ان
 نے کہا نہیں تو انھیں کس طریق سے کی جاوے تو عقل و نظر و مباحث میں کہ حضرت حاجی صاحب متاثر علیہ کے

و ان فیصلہ حضرت مسند کیلئے ایک شیخ پر از نامیوں کی اکثر و مطلوب ہوئی۔ قیصر ہند شہید نے یہ کہ حضرت حاجی صاحب کے خلاف میں باقیہ اختلافات بعض منقولات و ممولات معلوم کے دو فریق ہیں اور فریق علماء کا بڑے بغیر ایک فریق مولوی انجمن حسن صاحب کا پیوری اور شاہ عبدالغنی صاحب صاحب جرنی لکھی علیہ السلام صاحب پر بھی دیر و کلام ہے۔ چنانکہ منقولات و ممولات شامل حضرت حاجی صاحب کے بزرگند میں مولوی کرام چوہدری ان مسئلہ پر چھپتے صاحب پر نقد و تنقید کے ہیں۔ مولوی سرافراز مولوی پرشیاد احمد صاحب نے مولوی اشرف علی صاحب مولوی محمد قاسم صاحب و مولوی رشید کا جو جہان منقولات و ممولات کو حضرت و مولات کیلئے اس سے بھی زیادہ بدت کہتے ہیں کہ کوریت بزرگ و کفر پر چلتے ہیں اس میں ہر مولوی جی سے اختلافات و مشدہ کس فریق کی تکفیر ہو سکتی ہے اور حضرت حاجی صاحب رحمت اللہ علیہ کا ایسے دوا عنایت العفویہ و العمل فی حق اس کی مخالفت مطلقاً کیا گیا عمل ہے پس وہی وہ اعتراضات و جہات کیجئے کہ اہانت عقول ہیئت میں اور مخالفتیں با معقول کو معقول کر دیتے ہیں جو جیسے جن کو علم صحابی فرما دیا کہ کو دشواری چون ہے پس اگر وہاں جناب توجہ فرماں مولوی اور ان سرکار پر اسے قتل تحریر فرماں فرمایا کہ اس کے مخالفین کے جواب ہیئت میں سہولت ہو جائے۔ بعد ان بیانیہ کالی کے مولوی خلیفہ کے انشراح عام کیلئے بھی بے غایت کیا تا دوا و مفید ہو۔ زیادہ بجز نیا دیکھا عرض کیا جائے فقہاء و اسلام۔

الجواب سہمی اسلام علیکم وعلیٰ آئینہ کاؤ بعض مسائل فلسفہ میں دوا و دوسرے میں مکرر غلطی سے قبیح ہو جائیں گے جسے اعمال متنازعہ فیہ فی زمانہ مثل مجلس مولوی شریف اور قائم دہریں وغیرہ ان میں دلائل کا اختلاف ہو سکتا ہے اول و ثانی مفاسد کو قبیح نہ کیجئے یا اختلافات منقولات و ممولات دوم کہ ان مفاسد کو قبیح سمجھو اور ان مفاسد کی تہ ان اعمال کی ہیں اجازت دے مگر جو شیخ علی علیہ عوام الناس کے حالات تقبیح نہ کرے۔ پہلے کہ لوگ ان مفاسد کو قبیح نہ ہونگے پانچ دہائیہ اجازت دہریں سوا اختلاف فی الواقع مسئلہ میں اختلاف دہرا بلکہ ایک و تھوڑی تحقیق کی غلطی ہے جو علم حاصل نہ کیا بلکہ خبرت کے ساتھ بھی جی ہو سکتی ہے اور اس کو غفلت یا غائبانہ کمال اور قربانی میں کہ فریق یہ آنا انہما علیہما دوا و نہ تباہ و صریح میں جو حضرت شریفی اشرف کا مصلحت و باب بیانات و حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بار جو مسودہ حکم نبوی در باب اجراء منہا ایک جاریہ کے زعم میں ہے و جب تعیل حکم میں التوا کرنا اور منہو کا اسکو پس نہ فرما دوا و دہریں محمد میں آتا ہے امید ہے کہ بہرہ امتیاز

مضرون سے سب جہات مل رہے ہونگے مگر امتیاز کسی قدر بے منتقل ہیں عرض کرتا ہوں۔

مشعبہ اول کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ صابغہ بنت ابی وقاصہ علیہ السلام کے وہی مقلد ہیں جو اہل حق کے ہیں اور حضرت عثمان ان اعمال میں شریک ہونا یا تحریر کرنا و تقریر الاذن فرمانا اور بظاہر میں سلسلہ عقیدہ پر ہیں نہ لقیہ پر ہے بلکہ ہرگز ہر حال فی انفسا جائز ہیں انکو جائز سمجھ کر کرتے تھے اور کہتے تھے اور گمان یہ تھا کہ تابعین یا تابعی طبعین یا تابعین عیسائی ہیں انی مفاسد سے مراد ہونگے تو بعض جگہ یہ گمان صحیح تھا۔ اور بعض جگہ منہ بن کا غلبہ تھا اور یہی صورت اکثر تھی اور لوگ بدعت و خلافات کہتے ہیں

انفسا افعال کو نہیں کہتے کہ حضرت پر اثر پہنچے بلکہ مفاسد کہتے ہیں جس سے حضرت خود بری ہیں یہیں حضرت کے قول فعل کا خلاصہ یہ نظر کہ افعال جلا مفسدہ جائز ہیں یا رافضیہ انو علیہ کا قائل ہیں کہ و افعال مع المفاسد ناجائز ہیں ہوا میں کچھ اختلاف نہ ہوا البتہ یہ امر کہ آیا اگر سوانح میں یہ مفاسد موجود ہیں یا نہیں اس میں حضرت راہ اور علماء کا اختلاف ہوا سو یہ ایک واقعہ میں اختلاف ہے جیسے زور کے کثرت سے نہیں اس میں اگر حضرت راہ کو صحیح قرار دیتے ہیں تو حضرت عمر و الامام و طاہر نہیں اور یہ اختلاف کثرت و اقلوں کو آنکھ کے اختلاف سے کوئی ضرر۔

دوسرا مشعبہ کا جواب یہ ہے کہ ہم امر بقیضا اختلاف ہے اس میں شیخ کا اجماع مرید کہ حضرت شیخ راہ جو امر ایسا ہو کہ شیخ کا عقیدہ اس میں صحیح ہے اور کسی واقعہ کی صحیح خبر نہ پہنچنے سے اصل اختلاف مصلحت ہو گیا چونکہ فی نفس وہ امر خلاف شرع نہیں جس عقیدہ و قیمت کو شیخ نے کیا ہے وہ خلاف شرع نہیں ہے اصل شیخ کی عظمت مرید کے قلب کے ذریعہ نہیں کہتے کہ شیخ کا کسی شخص نے ہمارے دلیہ پر حملہ کرنا علیہ السلام کو کھانے میں نہ ہرگز کھانا دیا اور آپ کو اس وقت خبر نہ ہوئی تو صحابہ کے قلب کے یہ سمجھ کر کہ حضور نے نہ ہرگز کھانا دیا ہرگز غلط کہ نہیں ہو سکتی بلکہ یہی کہا جاوے گا کہ آپ نے کھانا نوش فرمایا ہو مگر یہی اطلاق حضور کو نہ ہوئی نہ ہرگز کھانا نوش فرماتے اور اس بنا پر یہ و افعال شیخ کا خلاف شرع نہ کہ یہ جو غلط ہے ہمارا و کثرت اہل حق اور عرفان سے حق و باطل کا انکشاف ملے گی جو میں مسلم سمجھتا ہوں تو حق و باطل میں شیخ کو انکشاف ہی نہیں جو انکشاف کی حاجت ہو اس کا انکشاف تو قائل ہے کہ لانا طور پر حق ہے اور لانا طور پر باطل ہے صرف ایک واقعہ جو حق و باطل کی نظر سے غلط ہے جبکہ حق و باطل انبیاء علیہم السلام سے بھی مستبعد نہیں خود حدیث میں حضور کا ارشاد ہے کہ میں بشر ہوں خدا پر کوئی شخص نہیں ہے

دوسرے رحمت شرعیہ قائم کر کے مقدمہ حیرت کے اندر اس کا حق دہرا اور اس آیت و لاءوں کو بے نیازی سے جھیل کر رہا جو نظر پر ہی گہمت پر مصروف قرار دیتے تھے اور بعض اوقات اجمال پر متاعا کر شاید وہ حق پر مصروف ہو کر کوئی غلطی نہیں ہو سکتی آپ تو حق ہی فیصلہ فرمایا مگر جب تک واقعہ کی تحقیق صحیح نہ ملے اختلاف صاحب محبت کو غالب فرمایا اس میں حالت میں کامل مکمل ہوئے ہیں کوئی سبب نہیں ہو سکتا اختلافات جس سطح کے جبکہ عقائد و اسسٹک میں غلطی تقریبی ہو وہ البتہ قابل شیخ ہونے کے نہیں بلکہ اور یہ سرور میں ہو چکا ہے کہ حضرت کے عقاید و اسسٹک میں اختلافات میں موت ایک واقعہ کی تحقیق صحیح نہیں ہو سکتی جس شخصیت پر کوئی مشہور زبان خلفاء کی خلافت و طردہ میں کوئی قبیح رہا۔ سلطان اعظم اور علی بن ابراہیم کے غلبہ کا سماع سے ممکن ہوا شیخ کے یہاں غلبہ و دعوت ہے اور ان میں کوئی کیلئے خود فیصلہ ہدایت مسئلہ کی عبارت میں جا بجا تقویہ کو موجب ضرورت میں لکھنے کی ضرورت شروع کافی ہے اور وہی کے حق میں دلائل و ساقیر میں کافی نہیں۔

تیسرے مستحبہ کی نسبت و عرض ہے کہ حضرت کے تمام احکام کی توحیل اقتدار ہی کا دعویٰ نہیں کر سکتے یقیناً بعض اہل علم کو بعض فرقوں میں توحیل واقع ہوتی ہے لیکن ان کو مسائل میں غلطی ہو گئی ہے جس سے حضرت کا اہل علم و فاضل بھی اگر وہ حضرت کے قول کی سند لادیں تو بہت یقین کیا تھا کہ ان کا کہ انھوں نے حضرت کے ارشاد کو نہیں سمجھا یا حضرت نے غلبہ حال میں کوئی اور فرمایا جو توحیل کے قابل ہو یا یہ وہاں صاحبوں نے اس کو غلط فہم سمجھ لیا۔ چنانچہ اس کا رد کے یہ وہ غلبہ حال میں حضرت کو زمانہ مقتدر فرماتے اور خود حضرت کی حالت سے معلوم ہو گیا کہ اس وقت غلبہ ہے ممکن ہے کہ کسی کی اسکی طرف توجہ نہ ہوئی کہ اس کو غلبہ سمجھا ہوا وہی غلطی میں نہیں ہوئی مگر عوام اس سے بہتر اور بڑھ کر یہ کہ ان صاحبوں کو غلبہ حال ہی نہیں اور عوام کے حال کو بھی علم رکھ کر وہ جو اختلاف عوام کے اہل علم زبان ہوئی ہے اس لئے ان صاحبوں کی غلطی تحقیق واقعہ میں یا غلبہ حال کے ارشاد سے متعلق کر دیتے ہیں قابل معذرت ہی نہیں اور شاید ان میں یہ دونوں مفہم صحیح ہیں اور یہ مسئلہ کی یقینی غلطی کو کسی کے فرقوں میں غلط نہیں مگر حضرت اس سے بالکل بری ہیں اور حضرت کا خلافت عطا فرمایا کسی وقت غلطی کو بتا برہم اہل علم اس شخص کی غلطی کے جو کہ خلافت شان نہ تھوڑے تھا جو چاہے اگر اس کے ہونے کی وجہ سے خلعت عطا فرما دیا جاسکتے ہیں ایک ضرورت ہو دوسری نگاہوں شاید وہ ہمارے لئے اور

وہوتا ہو فقط والسلام۔ راقم الحشرت علیٰ غرض ہے۔

مستفتی کا درمیان خط جبیں اُس نے پہلے خط کو جواب دیا کہ شیعات کے ہیں

تجدد فیض رحمت جان کلمات صوری بخوبی ہر لفظ کی مقرر شدہ جگہ پر صاف لکھ کر پڑھنا چاہیے۔
پس از سادہ سنوین عقیدہ مشہور و درویش افکار فقہانہ سبکجا بر عریضہ صادر ہو کر کاشت اسرار و اس
میں شگنیں کہ دنیا کے اندر تھیں جہاں اب جو کہ اچھا تو فرمایا بروہ ہی شخصیت کے اطمینان و قطعیت
کافی رہا ہے لیکن عکس کیلئے ہندو گنجائش اسلام باقی ہو چکا تھا کہ اس راہ کی تعمیل میں اگر کچھ
بعد اگر کوئی جذبہ جو توجہ تلفظ و احسا کر دیا جاوے اور اسے اول میں گذارش کرنا ہیوں اور امید ہو کہ اس قدر
کافی و مفصل جواب کے بعد اس معاملہ میں ضرورت تصدیق باقی نہ رہیگی ہر دور و اوقات مشہورہ
کتابان بشارت اور اللہ اسکے اجراء و عطا کو تفصیل کیسا تھا تمام فرماؤ گئے۔ اور خلیفہ حضرت مولانا
نظام الدین اولیا و قدس شریف نے اعتراف کیا کہ لغت بعد از سادہ سنوین عقیدہ میں مفصل میں جو اس کی کتاب
کے اور نیز اسی قسم کے دیگر روایات اگر مستند نہ ہوں تو ہم بھی کہیں رقم فرمائے اسلئے کہ یہ اکثر کچھ
ہمیشہ کے مقابلہ و لال و دریا میں عقل و نقل کے گواہ شدہ واقعات کی تشکیل تصدیق و تائید حال میں نہ
اثر پہنچا کرتی ہے مگر علم شہادت جوابات سادہ عریضہ مع سامی نام ہر شہادت عریضہ و اصل ہے
تاکہ تحریر جواب میں سموت ہو۔ ایک اور ضمن نظر اطلاع پیش کرنا چاہوں اور یہ ہے کہ اس خصوص میں
میری نظر سے ایک تحریر مولوی احمد حسن صاحب کانپورہ کی گذری ہے جنہیں رسالہ فیض رحمت کے
کی بابت یہ الفاظ تحریر تھے (مفت مسند میں فراموش لگا گیا ہے اسلئے عدم خاصہ معرفت کی طرف سے
تائید ہے مولوی شفیع الدین صاحب کے بتا گیا ہے کہ فرمایا ہے کہ اشتہار و واسطہ امر کا کہ ضمیر ہمارے
تغلات ہے) اب اہل طلب عرض کیا گیا کہ مولوی رحیمانہ شبہ لال کے جواب میں آپ نے ارکان
فرمایا ہے کہ جو کہ یہ اعمال فی نفسہ جائز ہیں مگر جائز بھی کرتے تھے کہتے اور گناہ تھے کہ نا علیین و
ما حین مجلس کے یہ خاصہ سرت مزا ہو گئے۔

..... اس طرح ہمارے کئی تعلقہ کے مطالبہ ہوئے کہ وہ مفاسد کیا ہیں جس سے حضرت میر تقی میرؒ

جوابت کا انکار ہے اور کسی طرح قرین عقل نہیں کہہ سکتا۔ مگر ہاں حضرت اس صحبت میں حاضر ہوئے ہوں اور
 نزدیک دور سے فرمادیاں باطن کے شفیق ہوتے تھے۔ ہر ایک کے شک و شبہات اور سوالات سے حضرت نے خبر
 دی اور اگر عیناً یا بشریہ شکیل مثلاً احوال اور اکل و امانت بخیر یا تسلیم بھی کیے اور تو حضرت سے بہت زیادہ احوال
 یہ جان کر کہ بڑا لطیف و فصیح عامل و معاملہ فہم تھے اور اس لئے کہ وہ ملاقات کو کوئی دیکھا
 کام نہ تھا اور کوئی عبادات یا معاملات کا مسئلہ یا اشتغال نہ تھا کہ جس کے بہت چاہت کیا جس کے کہ وہ اوقات
 و حالات سے جوئے ہو چکے کہ وہ جو حکم یا عمل لطافت و انداز یا مصلحت سے اور جو گیا بلکہ جو معاملہ تو بالکل خود
 باطن یا قلبی حالت عرفان و تعلق رکھتا جو پھر کیوں ان ذہنوں کو دخل نہ گائی صفت میں یہ کہ
 حالات کو روایت نہیں کیا تاکہ وہ غلطیاں نہیں جن میں غلطیاں تھے آئندہ سلسلہ میں سنت پر عمل
 وادار کا شائع ہو رہے ہیں کہیں واقعہ قلب حضرت میں یہ غلطیاں کے بعض عقائد و اعمال کا سادہ کا کس
 جیسا کہ اکثر تلامذہ کے حالات میں مذکور ہوتا ہے مشکوک نہیں ہوا۔ اب ان کے جواب بعد ملاحظہ
 و توجہ تحریر دل کے ارشاد فرمایا جائے گا۔ پھر پتہ کے سوانح اور سال فرمایا جاوے گا۔ اگر یہ اس میں کہ نہیں
 کہ اس فیصلہ کام میں جہاں کے اوقات فرق کا صرف کرنا آسان ہے جو حق تصدیق دیں ہے۔ مگر غرض غرض
 ضرورت ظہور اشتقاق کچھ جناب والا مجبوراً تکلیف دہ گئی نقطہ زائد نیاد۔

الجواب۔ اذناکسا باضررت علی غرضت۔ اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ میں ہندوچ تھا اور میں
 اس لئے آکا خطہ میں لا پہنچے جو غریب رہا ہے کہ مگر یہ کچھ سنو گویا میں کلام باقی ہے سوا حق نے پہلے
 بھی نصیحتیں کچھ لکھا تھا جواب بھی اسی غرض سے لکھتا ہوں۔ مگر یہ کچھ پہلے ہی غلام میں لکھ گیا
 کہ وہ غرض بھی کافی نہیں۔ خلاصہ کہ تحقیق حق مقصود جو مناکہ و تصور نہیں نہ بالکل اس سے کوئی حق۔
 کہ نہ اتنا ترخیر و تریات میں نکات مگر یہ تعلق نظر کر لیجئے پہلے شہادت کو الیہ راجع کر لیجئے۔ وہ مگر یہ
 اگر کھنگو ہو تو اگر وہ صفت میں تو ان کو علی ان کا اور دیکھئے خود وہ اپنے شہادت میں کہیں آپ کیوں
 نظر فرماتے ہیں اور اگر وہ معاذ میں جاتے دیکھئے ان کے ساکت کر دینے کا کوئی شوق نہ تھا کہ میں پھر
 براحت کرنا ایک فضول کر لیجئے کہ کو ضرورت تھی جو مشورہ کتمان بشارت مطلقہ کی کہ ان کے
 میں وہ وہی۔ التلئے حضرت کا قصہ مسلم و ابوہ و ترمذی میں موجود ہے۔ کہ ان کی التوسیع فی کتاب
 متعدد اور مسلم میں ایک۔ قصہ مذکور ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ایک شخص کی گروہ یا کچھ

قریباً ہر گندہ شخص کسی امام و لوگ کے ساتھ منہم کیا گیا تھا حضرت اعلیٰ رضی اللہ عنہ نے انکو محبوب پارکھڑا
 اور اپنے تحسین فرمائی۔ مسلمان علیحدہ مسلمان جن کا غالباً الزام لگایا میں دیکھ رہا ہوں۔ دیکھو ایات اعلیٰ علیہ السلام
 کی جو کچھ ضرورت نہیں ملے اس کا قصد نہیں کیا گیا جبکہ ایک دلیل بھی کافی ہے۔ اگر یا مرقا بن ابی یوسف
 بھی کر لیا جائے تو سفر نہیں کیونکہ کہ جس کے کہ حضرت کی خدمت میں نہیں ملے اور ایسے حضرات سے
 پہنچ کر کیا گیا ہو کہ حضرت کو خلفاء کا بعض اعمال یا بعض القیور والیا حد بلکہ زوم القفسا سدا ہو گیا ہو اس
 بنام اہل اہل مخالفہ مانعین کو سفر نہیں ہے جو مقاسدا ہے دریاقت فرما نہیں اگر آپ صلح اوسم کی
 مستقل کشت میلہ و مشرفین۔ یا رسالہ طریقہ مولد شریف از الیقینات حضرت علامہ خضر فاویں تو ان مقاسدا کا
 بخوبی انکشاف ہو جائے مگر یہاں بھی ان کا مقاصد و اصل لا اصول عرض کرنے دیتا ہوں وہ مضامین عجیب
 نیست و عقیدہ ہر اور اس پر شبہ لکھا ہی اسکا جواب دیکھ کر عقیدہ نہایت کا حال بلکہ اہل اہل بیت صلح
 نہیں ہو سکتا مگر یہاں اہل عقیدہ اپنے قول سے یا نسل ہوا اسکا اہتمام کر دیں تو معلوم ہو جاوے گا کہ چنانچہ
 اس صاحبوں کی مجموعی حالت و اعتقاد کا حال صاف صاف ظاہر ہوتا ہے حضرت عثمان بن عفان سے کہ اگر
 یوں شروع ہوا جائے کہ جو قبور فی نفسہ اسلحہ اور جائزہ الفضل و اکثر کتب انکسوس یا ترکہ بھی کر دے کہ
 قرآن و حدیث و احادیث غارہ ہو جائے تو اس قدر شاق ہوگا کہ قرآن مخالفہ ہوگا وہ ہو جائے کہ اگر کسی
 ان انکو کو ضروری نہیں سمجھتے تو اس شاق گذرنے کی کیا وجاہت عوام کا تو یہی حال ہو اگر کسی تعلیم یافتہ
 تعلیم کا بھتیجہ نہیں ہو تو غایۃ الی الیالباب اس کیلئے علت عائدتہ یہ ہوگی مگر یہ لازم نہیں آتا
 کہ کسی دوسری علت سے بھی منع نہ کیا جائے اگر کوئی دوسری علت منع کی جائے گی تو انکو بھی منع
 وہ علت ایام جاہل و بعینہ امر اس کے کسی فعل صلح سے اکثر عوام کے عقائد میں فساد پانے کا اندیشہ
 غالب ہو تو خواہر اس میں ماسریر کہ صلح ہونے کے شامی شمشیر و خنجر سے بحث کرنا بہت قصیدہ صحت میں
 یہ قاصد لکھا ہو کہ جہاں کثیر مشرق ہو یا ایام جاہل ہو یا ان کو راست ہو یا جس عوام الناس انفس
 مشرق کی وجہ سے دیکے ملتے ہیں یا دوسرا صلح ایام جاہل کی وجہ سے یہ مضامین جو صریح صحت میں
 اور اعتقاد الیہ ہونا بعید نہیں اکثر مقاسد نیات و عقائد عوام کے بزرگان و اکاہیت صحت میں ہوتے ہیں
 مدبر و شبہ شاہد ہیں کہ یہیں بے خطبہ و مکارا اب بھی اس تقریر سے نکل آتا سوادیکہ کا قبل اہل نام
 سے نہایت بعید جو جب انبیاء و علیہم السلام سے ذلت کے مسدود کے معتقد و قائل ہونے میں مجموعہ

کارہم نہیں آیا تو اولیاء کرام کے حق میں کونسی بات سودا و ب کی جو ان سودا و ب ایک طرح ہے بھی کہ
 بلا ضرورت ان زلات کو گناہ پھرے اور جو شخص مقام تحقیق احکام شرعیہ میں ان زلات کا ذکر کرے
 وہ بابت حکام کے لکھ جائے دیونا بیان کرے یہ جو کہے ادنیٰ نہیں بلکہ عین ادا و سامعہ جو اصل امر
 و واقعہ طلب کر وہ کونسے واقعات تھے اہل تحقیق ادب پر پور چلی ہے اہل دہل و دیہی ثابت کر دیا گیا ہے
 کہ ایسے مفاسد و فساد عوام کا خون منہ سے نکل رہا تھا حضرت سید شاہدہ میں آ رہے تھے اچانک شہادت
 تحریری و افقر بری بھی اسکے خلاف نہ تمام نہیں اب اسکی ہواقت میں شہادتیں ہیں جسے ہر سو کام
 جواب بھی مضامین مذکورہ بالا میں لکھ کر دیکھے عبادت خدا پر چاہی اور پڑھا اور جو بچا ہے کہ منہ دہر لیں
 مشرین اور ایام جاہل سوا ایک عالم کے حقائق میں ایسا فساد کہ تفسیر شرع کی نوبت آوے اگر مستبعد
 بھی ہو مگر ایام جاہل یعنی انکے محل سے عوام مبتلا فساد ہو جاویں ہرگز مستبعد نہیں اور ہرگز حضرت کی
 خدمت میں حاضر ہونے تک مذکورہ عبادتوں کا ان اعمال کا مستقل تمام کا مسوق ملانہ وہاں کی فاسدی
 میں معتدا ہو کر کا خاص ہر شے کا البتہ ہندوستان میں کہ پھر شاہان علیا کی فاسدی میں ان اعمال کا فساد
 بھی کیا مستحقین کا جو ہمیں ہوا ایام کی نوبت میں آئی تو اس ایام کا یہ زناہ ماضی میں شہادہ
 کب ہو سکتا تھا پھر غلطی ہونے میں کوئی متنبہ اور عین آج بھی تھیل منافقان و عیال کے خلاف ہر جا
 سب ذرا دل چو گیا اور ہر وال کہ نور باطن جو حضرت کو کیوں نہ معلوم ہو گیا کیوں نہ معلوم کر لیا انکا
 حاصل ہو گیا ایک کشت کیوں نہ ہوا یا آج بھی تو وہ کشتی کو کیوں نہ فعال کیا سو لوگ اس غم سے
 واقعہ میں ان کے نزدیک کجا جواب بدیہی ہے کہ کشت امر اختیار ہی نہیں دعوائی ہے اگلے یہ وال
 ضعیف جو اس پر تقریبات کی ہیں وہ بھی سب سے ہی طرح ہر صحت میں اب آفریں یہ عرض ہے کہ اگر کوئی
 نیا مسلم ہو تو قرآن مجید کو پڑھا کر سنا کرے نہیں اور اگر عقل و علم کے پہلے ہی نصیحت کا کام لے اور انکی
 جوابوں کی توضیح کا لکھنا دیکھ کر اس عقل پر سے بہرہ ہوگا اگر نور کشفیت کا فیصلہ فرمائیں کہ کشتی
 میں بہت سے بہرہ عقل و فہم پر جاتے سے وہ جاتے ہیں اور فہم و فہم کی امر بعد وقت صحت کو ناسخ
 دیا ان مسلم جو تاجہ نقاد اسلام

اکیسویں حکم جواب ولایت والہ برماع نبوی و موراہلا و اطلہ

سوال : خادم کا مقصد یہ ہے کہ ان دو خدایوں کو فرشتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچاویں

الحدوث سے سب مشقیں صحیح ہیں عدم اسرار میں وہ بلا وجہ کہ جلاو الاضمار ان کتب کی
 بارہ تو تین تین میں چھوٹتی لہذا ان کی کوئی چیز ہو کہ تاں لفظ بلفظ صورت عمل تاویل یا شی میں نہ ہو
 ہے وادھا و الاضمار لعل الاستدلال اور وہ اول و ثانی تاویل کا ہے دوسری احادیث
 مذکورہ ہیں ہیں بغیر وہ تین میں الا احادیث اس نظر کی تو وجہ ہو گی کہ صوت سے مراد اصل و مطلق
 کیونکہ کلام اور کلام قسم ہے لفظ کی اور وہ قسم ہے صوت کی ہیں اور وہ مشرق میں ایک صوت اور طرف
 نام ہے بلکہ بالواسطہ و بالواسطہ و بالقرینہ دوسری احادیث کے بلکہ بالواسطہ مشقیں جو ہیں
 بلفظ صورت کے و ہر گز بلفظ مطلق نہ بواسطہ المثلثی رابطہ اگر حدیث کے ضعیف متنازعین
 کے مدار میں داخل تامل ہونے سے قطع نظر کیا و سے اور کل ملازمہ و کلام و احوال اور جمیع صلیوں میں
 عام لیا ہوا ہے جب بھی اہل حق کسی دعویٰ مقصورہ کو مضر نہیں دیتے ان کے فیر کسی دعویٰ مقصورہ
 کو مقید اگر اس حال پر قیامت نہ ہو تو اس ضرور قطع کو نہیں کرتے سے انشا و اضر تعالیٰ جواب میں
 تفصیل ہو گی و انشا علیہ بعد خبر جواب و ادا و اس واسطہ فکر قلب پر اور ہر اہل حدیث میں صورت
 نہیں ہے بلکہ صلوٰۃ سے کتب کی غلطی سے لایا گیا ہے اگر نسخ متعدد دیکھے جائیں لفظ
 تعالیٰ میں ضرور اس طرح نقل ہو گیا و الغیب عند اللہ تعالیٰ فقط ۱۶۲ بقدرہ علیہ السلام

بتیون حکمت عموم قدرت واجبہ صدق کذاب

سوال - امکان کذب میں ایک عالم نے اس تقریر کی میں جو مشہور کیا اور ہے کہ کلام حق
 بادیتہ الی الا قیوم پر اور تمام صفات ان کے ال کے ہیں اور کذب بلفظ معنی ہے کذب اس و ضرور ہونا ضروری ہے
 لہذا صفت کذب صفت حق صدق بھی ہو گا پس اس کا خلاف ممکن نہیں اور صفات ہر قدرت کا خلق
 طبعی ہو سکتا ہے کہ قدرت ممکنات پر جو صفات قیوم پر اور اس کا کلام صادق ہو نا اور کذب باطل
 ضروری ہو کہ تمام صفات ممکن ال کی جو لفظیں ہیں ان کتب کذاب بلفظ معنی ہو گا جو جواب مخالف لفظ
 الجواب - امکان داخل کے باب میں اس تقریر کی لفظ اضر و ضمت میں کوئی کلام نہیں کہ مضر خلق
 کلام نفس کے ہے اس مرتبہ میں صدق کے وجہ باطلہ شاذ کہ کذب اضر و ضمت میں کسی کو اختلاف
 نہیں بلکہ کتب کلام نفس میں جو حکم و افعال ہیں سے اور خلق جو صیغہ اقربہ کا سلسلہ ہو گا جس

سے اگر کوئی اگر مختصر تحریر فرماوی تو بڑا مسان ہو نیز ایک صاحب کی اس بابہ میں ایک سخت غلطی
 سے اسکی طرف توجہ ہوئی۔ بہتر سے طبقات و شکوک پر سدا واقع ہو گئی دینی کے بعد ایک مفتح ہوا
 اور تحریر عالم میں لایا۔ مولانا عبدالموس صاحب کے اسیں گفتگو ہوئی اور کہہ شہادت پر جو کچھ کمال
 انداز کے لیا کہ نقل نہ ہوئی نیز قابل وفاق دینی کا تمام قائم کر سکیں انہیں مہدیا تیں دروشت
 طلب ہیں جنہوں نے سند و پہلو اور حلاطراف دہیں میں پکڑ رکھا ہے۔ ہوں اسنے انشاءاثر آپ کی مختصر
 تحریر پائی ہو جائے گی اس خیال سے سکوت نہ فرمایا گا کہ در طلب جواب یا ممکن ہے مسئلہ ہے
 میں کیلئے فرصت کی ضرورت ہو اگر ان کذب سے مراد امکان وقوع الکذب فی کلام الہادی شعا
 غرامید ہے کلام باری سے مراد وہ کلام نفسی ہے جو صحت باری پر اور قہریم جو کلام فعلی حادث
 و کلام نفسی ہوا تو کئی درجہ ہے جسکو کہ کلام مکر صفت باری کہا جا تاو اس کلام نفسی کو
 جیسے عام فہم کلام باری سمجھ ہوڑ میں اس صفت یعنی صید کلام کا اثر کیا جائے کیا یہ صید کلام
 جو درجہ تکلیف فقط قابلیت تکلم ہوگا اگر امکان کذب سے اس کلام میں مقدریت وقوع کذب ہوا
 ہے جو صفت باری پر تو کیا یا بغیر کمال ثلثہ یہ چھکا کہ وقوع الکذب فی کلام ممکن وقوع الکذب عجیب
 یا عجیب فی الصفت ممکن صدق کلام کاسی پر او صفات حسن و صفات خل صفات کانی
 اور ان میں اسلئے نہیں ہیں کہ کتب یا امکان کذب کے یہ معنی ہیں کہ صدق کلام فعلی غیباری ہے جس میں شکوک
 کذب قائم یعنی وقوع کذب فی کلام محلا عدم سامعین کیلئے مقدر وقوع ہے اگر جابجہ نہ لائے
 مگر تعلق ارادہ اس جانب عدم کے ساتھ لاحق نہیں ہوا اسلئے عدم جو ممکن تھا ہو کہ یہ معنی وہو والذات
 اور عدم بالذات کے ہیں کہ امکان بالذات او متعلق بالذات کے امکان کے یہ معنی ہیں کہ اس کا وقوع مستلزم
 محال نہ ہو اور ممکن کے یہ معنی ہیں کہ اس کا وقوع مستلزم محال ہو اور قیامت کے کمال میں وجہ کیسا نہ
 معلوم ہو سکی ہے مگر کہنے عدم کا وقوع باری کو مستلزم ہو اب تمام عدم سامعین بل ارادہ ہو یا ارادہ
 بہر حال ہم کہہ مستلزم ہو محال کو نہیں متنبہ اور محال اس سے امکان کیلئے صحت یہ معنی ہیں کہ کلام کے
 مقتضیات یعنی صدق کا دوسرا پہلو ہو کہ کذب کہا جا تا ہے محلا عدم سامعین وجہ و غرض یہ کہ باری
 غیر متقدما وقوع ہے جیسا جمل باری و فیو مگر یہ غیر مقدر وقوع ہے نہ کہ کلام سامعین سے جو کہ اسکی جانب
 امکان یعنی صدق کیساتھ جس میں علم فیوہ کا تعلق ہوا ہے ارادہ کا بھی تعلق ہوا ہے یہیں صدق و امکان

الذی یجوز ان یلزم الذی کے قدم کا عدم محال و متضاد غیر مقدور نہیں کہ باقی غیر مقدور وقوع پر صدق کرنا اور ادا
الذی یجوز فی حدیث ہے اسے معلوم ہوا گیا اور یہ کیلئے صدق و کذب وہ نون ساری تھے جسکے ساتھ چاہے عقلی اور
قوائے عقلی سے جو سے قوا مکان یا اوقات میں نفس شوکی ذرات میں خدا اپنے ساتھ عقلی ارادہ کا موجب ہو
تا یا ادا کا سبب کیونکہ عقلی ارادہ میں معلوم یا ہی ہو جس کا مختلف غیر مقدور وقوع ہے پس معلوم
و نفس شخص میں نفس میں عقلی ارادہ دوسرے جگہ یا عین مکان یا اوقات ہو اور چونکہ ارادہ ایک جانب ہو یا
عقل یا غیر عقلی عقلی ارادہ الکتبی الی الجانب العقلی میں جو یہ تجویز عقیدہ تائب کہ کلام کے بعد
کتاب کلام کا وقوع غیر مقدور وقوع تھا

الجواب۔ سب سے اول کہنے کے قابل زیات ہو کہ میں مسائل اعتقاد کی تخصیص خاصہ میں تصریح
میں فی الواقعہ دست نہیں کلام اور توضیح کرنا اور خصوص جسکے ضروریات کو زیادہ وہ ظاہر بھی ہو چکا ہو
و اشتغال بہ الامور بلکہ بحکم نہیں کہ منہج بہ دست و سرور او بہ ہو۔ دوسرے کہ بعض عقائد یا کتب ایسے ہوتے
ہیں جو خود بھی موجب اعتقاد میں قلب و نیز دوسرے کم فہموں کیلئے صورت و طہرت و زہد و غیرہ غلط ہو جائیں
اس لئے جن تعالیٰ کو خداوند عقلی شوقی و دست پر اور خالق الکلا ب و الخلق از پر کتاب الہی ہے چونکہ
مسئلہ تائید حینما اسی تحلیل سے ہے اس لئے بعد اسب سمجھنے اعتقاد معلوم قدرت کل شئی عقلی یا اعتقاد
تبرہ میں کل تقیید کا خصوص کیا تھا اس کلام کہنے کی نہیں نہیں کہتا لیکن صرف توجہ ہوا
کی ضرورت اور علامت تمام مخاطب کی وجہ سے بہت ہی مختصر کر سلیس طور پر اس مسئلے کو لکھنے و پڑھنے
اول چند امور مقدمہ کے سمجھنے عادی۔ اول صفات باری تعالیٰ غیر مقدور ہیں اور اعتقاد مقدور۔

دوم کلام نفس صفت ہے اور کلام عقلی فعل ہم قدرت دونوں ضدوں میں عقلی ہوتی ہے خلاف عدم
پس کو قاف و گامیں گے جو اجساد پر بھی قادر ہو۔ چہارم صدق و کذب میں تعالیٰ اقتضایہ پر ترجیح ہو جو
عقلی ارادہ انیسویں وجہ سے اور اس طرح ہر اعتقاد عدم عقلی ارادہ الکتبی کی وجہ سے ہوتا ہے خواہ اسکو جو
بغیر اعتقاد یا غیر کیا جاوے یا یہ نظر کر کے اگر وہ موجب بغیر اعتقاد یا بغیر عجب و اعتقاد عقلی کی ہیں
ہیں بعد یہاں غرض قسم ہی صادق نہیں کہ چونکہ ہر علت اس قسم میں اثباتاً موجب میں اور نتیجہ اعتقاد کیا
ظہور و سبب ہے ہر علت موجب ہو جو دلیل مختار ہونے جن تعالیٰ کے اہل میں کہ نزدیک غیر ثابت ہے کہ
عقلی زیات عدم ہے اور موجب بنا ہی عدم ہے تو عقلی ہی عدم ہے اسکو جو باری اعتقاد عادی

کہا جائے اور وہ الحق عندی لاس الاضلاع العقول والوجوب العقل لا استلزام لہ الا بالاجتناف
 بالاختیار یا بہ حال میں برحق و عدم خلق سے وہ شے قدرت و اختیار و خلق نہیں ہو جاتی مگر اسکا
 وقوع و عدم وقوع کس اصل سے اس پریت کی طور پر ثابت ہو جائے نہیں بعد تہدیس میں مقدمات کو سمجھنا
 چاہئے کہ صدق مرتبہ کلام فلسفی میں واجب مرتبہ مقدمہ اور اسکی ضد میں کرب اس مرتبہ میں متفق ہو رہے ہیں
 المقدمات الاولیٰ والثانیۃ اور مرتبہ کلام عقل میں مبتدیان صدق تو اسکی کاس کا فعل ہے المقدمات
 الاولیٰ والثانیۃ ایضاً اور اسکی ضد اسکی کاس کا فعل ہے المقدمات الثالثہ والاربعہ مگر اگر
 اس منکوم مرتبہ عقلی میں مقدمہ کہا جائے تو وہ سری صدق میں غیر ضروری کلام کہ کلام اختلاف
 خود بآلہ صدق پر ہی تا دہیں مگر صدق فی الکلام العقلی صفت فعل کی جو اصناف تامل کی باقی
 اس فعل مقدمہ کو حیاتی و پرورد افعال میں اس صفت کا نام کہ مقدمہ میں غلط لفظ ثابت ہو گا نہ
 ہو چکا ہو گا اس کے ساتھ کاس جو تعلق اولیٰ کا نہ ہو گا اسلئے بنا علیہ اس میں احتمال دینی کا نہیں اور کاس جو تعلق
 کا قائل ہو گا کہ مرتبہ اور میں ہی اسکان کے جسے عوام کو وحشت میں ڈال دے مگر حقیقی بل علم سے پر کورہ
 کیوں اس میں محنت اپنے مقال پر لگائے ہیں البتہ و کہا ہائے کہ جو کہ لفظ اسکان عوام کے اعتبار سے جو ہم
 اور وہ ہم سے کیا فرق ہے بقولہ تعالیٰ لا یعقلوا اراضی الآلہ تو یہ ایک عقلی مسئلہ ہے جاہل و جاہل تسلیم
 عمل جو عقلی اس کو مسئلہ کلام میں کوئی دخل نہیں جو بہ حال باوجود اس مقال کے قطعاً منفی ہونی چاہیے
 خارج من المقدمہ ہم کہ جیسا مقدمہ خاص میں ثابت ہوا ہے کہ تفریق ثانی کافی سماعت کیلئے اب جیسا
 تفسیر و اسکی تفریق اور اسکی دلیل کے اجازت سوال کا جواب یہ ہے کہ تفریق کے اعتبار سے اس کے اعتبار سے
 خود معلوم ہو جاوے گا حاجت مسئلہ تفریق میں نہیں ہے اس میں تفریق کو اپنے وقت کیا ہو وہ اس کے
 اندر آگئی دانستہ علم اب ایک اور بات رہ گئی وہ یہ کہ کتب کلام میں ضرورت کا قول لکھا ہے اللہ فائدہ
 عزوان تکلمہ بل علم تو اس میں اور مذہب مذکور میں کیا فرق ہوا جواب یہ ہو گا کہ قول مذکور کے بعد
 یہ قول بھی بضرورت فعل ہے بل لکھا کا ذبا۔ کذا فی شرح المواقف۔ میں یہ دو سرائق تفسیر ہو چکی ہیں
 کی ہیں مقصود جو سوال جو تفریق اس مطلب سے کہ جو امور مرتبہ صفت میں مقدمہ ہی جیسا مسئلہ مذکور کا حال
 سے تفریق کا یہ صفت کیلئے نہیں جو اس کا قرینہ اور اس پر حال ہی پس فرق دو فرق میں جو کہ مذہب جاتی
 میں مرتبہ فعل کو مقدمہ کہ لکھا ہے اور مذہب اس میں مرتبہ صفت کو مقدمہ کہا ہے مگر حال یہ ہے کہ خود با

یہ صفت
 ہے کہ
 اس میں
 تفریق
 ہے کہ
 اس میں
 تفریق
 ہے کہ

و امر قبح حق تعالیٰ کی صفت میں نہ کہتا ہو تعالیٰ اللہ من فی ملک علو الکبریا هذا ما عندی الآن لعل
اللہ بجزو جلیل ذلک امر الحق ۱۳۔ مجرم مسئلہ ۱۰

چونتیسویں حکمتیں شرح مکالمہ نبویؐ و بعض المتحولینؑ قدرت حق تعالیٰ

براہنچار عن غیر الواقع از مولوی اسعد اللہ

۱۱ رسالہ اس کتاب کے صفحہ ۷۴۸ سے شروع ہو کر صفحہ ۸۸۲ پر ختم ہوا

پتیسویں حکمتیں معنی قول غزالی لیس فی الامکان باہر ع ممکن

سوال ۱۰۔ انا غزالی علیہ الرحمۃ افعال کے باب میں لکھتے ہیں کہ جیسا کہ جیسا ماہر پیدا ہو جس جو بہتر فیکر
ہے کہ ہو کر باوجود امکان نہ کہہ پیدا ہو کہ تو بزم لازم یا محال و درودوں کی شکستہ محال ہیں۔ اس ضمن میں کیا
مطلب تحریر فرمائیے تاکہ موافق الی سنت کے عقود کے مجھ میں آجائے۔

الجواب۔ یہ کہ قدرت و تدبیر و سرشتا دونوں پر محال ہونی میں تفریق تعالیٰ کتاب میں کہ لفظی امکان کی باعتبار
قدرت غافل تعالیٰ کے نہیں بلکہ باعتبار حالت مخلوق کے ہو کہ اس عالم کے عمومی مصلح یا اعتبار اکل استعداد
خاص کے اس نسبت موجود و نظام خاص پر موقوف ہے اس معنی خاص کے افتادہ کیلئے اس کو بہتر
تکسیر میں رہا یا یا مصلح یا خاص یا اعتبار الاستعداد خاص ضروری ہے اور نسبت موجود و نظام خاص
لازم ہو اور امکان لازم ہو اور جو غیر ممکن اس معنی کی تفسیر ہو کہ اس سے بہتر فیکر ہو۔ باقی غرض متعلق
خاص کا جو کہ قید پر لازم کی اور ضرورت ہے لازم کی دل درنا ہو ممکن اور مقدور ہے اور اس طور پر عایت ماکول
و حیثیت موجود میں امکان تکسیر ہے اور یہی معنی ہو کہ لازم و ملزوم اور وہ اشیاء کی جیسے انسان کہ
خالق انکشافاتی اور ادنیٰ ملک بالقوۃ مثلاً اس کا لازم ہے اور انسان جو خلق الانفکاک لیکن اور خالق
ہو کا انتقاد اور اسکے واسطے خالق اور ضابطہ کا انتقاد ممکن ہو اور اس ضابطہ ظاہر ہو و اللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۲ چونتیسویں حکمتیں تفصیل حکم طوبت فرج

امداد الفوائد حصہ ۴ کے مسئلہ رقم ۱۱۱۱ سوال ۱۱۱۱ کہ رسالہ الامداد

ان عبارات سے اور ازل سے متقدم نے علم جو طوبت گذر و قاتل ہم سے سال ہو تی ہے جسکو اصل سال ہے
 پر چاہا ہے چنانچہ سوال میں اگر کافرا صریح ہو وہ وہی نہیں جو جیسا کہ وہی کی تلافی نہ کر کے فی الصبارۃ
 الطیبۃ الذکرہ سے معلوم ہو تی ہو علم اور طوبت میں بھی نہیں ہے کہ یہ دونی ہی جیسے اس بات سے کہ جو کافرا
 عارض ہوئے ہیں چنانچہ ان کے اسباب مذکورہ فی الصبارۃ الطیبۃ الذکرہ سے معلوم ہو اور اس طوبت مستند
 کا یہ دونی اکثر ہوتا ہے مثلاً پس فیہ ۱۱ وہی ہو لاشی اور جو طوبت اسباب میں ہو اور جو جسکو اس بار
 میں ذکر کیا گیا ہو قدر بعض الضلع کو لے لیں اس میں ہا املن و القار طوبیات اور انما سوادہی جو جسکو
 اصل سال ہے جنہوں میں اکثر تفسیر کیا ہے چنانچہ کما جرت اور طوبت وہ بھی نہیں جسکو اصل سال ہے نہ کما
 اکثر تفسیر کیا ہو چنانچہ جو اور طوبت وہ بھی نہیں جسکو سال ثانی نے انسان کے لیے تعبیر ہی کیا
 کیا کہ یہ تو بالاتفاق ظاہر ہے چنانچہ عبارۃ تفسیر مذکورہ میں صریح ہے تو اسکو محل اختلاف کیسے کہتے
 ہیں اس وجہ جب وہی جو جیسا سال متاخر کہ مشہور اور مسمیٰ جو اور مذنی کا وہ نہ نا ظاہر ہے کہ اس کے
 نفس ہو لنگہ وہی وہی کا نفس ہونا تو کافی ہے نہیں کوئی دوسری دلیل متقل جاہتے اور وہاں
 سے جو طوبت ہم کے حکم میں ہے جو کہ بالاتفاق ظاہر ہے ہیں اسی طوبت متاخرہ للودی والہنی و
 الذی واضہبہ بالاعاب میں نام صاحب صاحب میں لکھتے ہیں اور وہ جاہلہ کے اصل جواب
 میں قول بالظاہر ہے فتویٰ دیا گیا ہے سال ثانی نے اس کے وہی ہو لنگہ نہ ہے مشہور کیا ہے جسکو
 بالاس میں نہا کا مستند ہونا ثابت ہو گیا تو مشہور کا مستند ہونا میں ظاہر ہو گیا۔

(تحتیہ) اصل جواب کی وقت پر جواب دہ جانے کے اعتبار سے میں نقل فیصل جو فعال تھا بعد و کمال
 ثانی کے ترور ہوا تو ایک زمانہ دو مسکن پتہ لیٹر پر مشین اسباب کی طرف رجوع کیا تو تحقیق بالا
 یہاں آئی جو کہ عدم ہمارت طلب الفصل بھی نہیں باقی ہے۔ دو مسکن اس جواب پر نظر
 کرالیا جو اسے جو صحیح جواب معلوم ہوا نہ نقل کیا جاوے۔ نہ ریح الاول خلاصہ

سینیسوس حکمت طریق ثبوت ہا ان تحقیق حکم خبر با مع تفسیر حاکم تفسیر

اصل طریق اثبات درجہ کا عبارت علی الارض یا خلائق علی الارض و اشارۃ علی اختیار الی کم اشرفی ہے
 علی الارض یعنی کہ کما مضمون ہے کہ لہا جاور عسہ منہ ہذا تفسیر فی حدیثی کہ اولیٰ فی الارض انما یومع علی
 تہو و ہا و انما استحقہ و ہذا تفسیر فی حدیثی کہ لہا جاور عسہ منہ ہذا تفسیر فی حدیثی کہ اولیٰ فی الارض انما یومع علی

حق کرشنا اور علی روئے القبر بھی جو نہیں کدانی اندر تھا اور درخت تھا باقی استغفار کو جو حالت کیا ہے
 کو خود اسکوئی ذراہ جھٹکتا تھا بلکہ علت انکی یہ تھی جو لای الہ الا فلان خلقو حوا کہ نہ درخت عادت
 فلا بد من ان یكون معہم صلیا علی حکیم حاکم الشرعی نکالت ثلاث الاستغافرة
 بعضی نقل الحکمہ الذکر برامہ کذا فی الفہرست اصحہ اور جہاں یہ علت تھیں ضرور اس جہت سے
 نہ ہوگا۔ اور جمعرات کے روز کوئی خیر میں تو استغفار بھی نہیں ہوا اور جمعہ کے چاند میں خیر کی شے نہ
 روز گاہ نہ پڑے تاروں کے بعض کو استغفار کا شہد ہو گیا تھا مگر تاہم وہ والوں کا بکتر تھے علم خود
 میر تقی میر نامہ علماء سے جمع کرنا چہ کر معلوم ہے اسلئے وہ علت تھیں جو اذا احتجاج میں تھیں جو اگرچہ
 تاکہ مثل خیر سائی کے بھی قرار دیا جائے مگر وہ خیر سائی میں جب وہی شرط نہ ہو تو اس میں کیوں ہوگی
 پس اگر حکم ایسے تاروں کی بنا پر نظر کرنا اس میں غلطی ظہور ہوئی۔ واضح اعظم حدیث خواں مستند
 سوال۔ رویت آیا اور مضامین اہل خوال تاروں کی خبر یہ معتبر ہے یا نہیں اسناد کی خبر پر مذہب
 احکامہ نظر کرنا جائز ہے یا ناجائز۔ بینا الزہری۔

الجواب۔ اس کے قبل نہ دے تاکہ غلط فہمیل دفع یعنی توپ پر قیاس کر کے اس باب میں ایک
 فقرہ کسی شخص سے قبول خیر تاروں کی تفصیل یہ بعض شرائط کیساتھ فقہیہ دینی کو اس مائل تھی مسئلہ
 کی روئے خوال کے متعلق تاروں پر عمل کرنے میں یہ علموں اور کم علموں نے سنا متنبہ کیا کہ اس سے
 جو فتنہ و شور و ہوا ہو تو انکو دیکھ کر قہر ہوا کہ عوام ان غیور و شریک کو ملحوظ نہیں کر سکتے وزیر اخبار و توار
 متعین ہوا کہ تاروں میں مختلف شام کی غلطی اور ہو کہ بھی زیادہ متحمل ہے لہذا وہ خط سے بھی آگاہ ہے کہ
 نما میں انکے حوزے کہ تو معرفت کا شب کی ہوتی ہے سبھی الخط و شبہ الخط بعض اعظم میں کہا
 گیا ہے کہ تاروں میں تو اسکی بھی کوئی علامت نہیں اور نیز غلط طور و رفع انظار سے میں اضعاف کے کر کے
 ان کی ضرب ایک جماعت حاضرین کی مشارکت ہو جاتی ہے جس میں حرمت بعد ضلع کی بعد جو تار
 میں وہ بھی نہیں ان نام پر باغ کر کے سلفا الذکر بالغ و حسب المادۃ اس تفصیل سے جمع کر کے اب حکم
 حقیقہ کہتا ہوں کہ اس باب میں تار کی خبر اصل قابل اعتبار نہ تھی عمل نہیں و لہذا قطعاً فی حق
 الفہم و متبادر عدم جواز انقضائہ و بعلیہ کہا بسط القول فیہ فی اندھ المختار و رد المحتار و مشکوٰۃ
 و مشکوٰۃ ج ۲ و افقہ اعلم۔ مگر وہ فقہہ مختلفہ۔

بہارِ شریعت ج ۲ ص ۲۱۴

سوال: دشمنی عذرِ کار کے تھا جسکی وجہ سے قتل نہیں کی گئی۔

الجواب۔ اول۔ مسئلہ ظہور تہجد کے لئے چلتے ہیں پھر عذاب مولات کا عرض کیا جائیگا۔

[illegible]

دوسرا مسئلہ ہے کہ طریق اثبات روئے کا ششہ علی المرتبہ و اشیاء علی اشیاء و اشیاء علی اشیاء
الحکم شرعی ہے جس کی روئے الترتیبی ہے نہیں کوئی امر الفاعل و بعد المتعارفاتی متفقہ حکم ہے
اس لیے کہ خود اس کوئی زاد و حد نہیں کہا جاسکتا اگر کسی پر لاں الہیہ لا یتخلل عن حد کے کچھ
عادۃ فلا بد من ان ہو کوئی صومعہ میں ہوا علی حکم حد کے ہر الشرع نکاحات نکاحات
جس کی نقل الحکم الذکورہ کرنا فرما ہوا الحداد جلد و دم و نصف جلد اور جاس بر علت تنقذ ذہیر
و حق بھی ہے کہ ایک اس تفسیر کے اسوالات کا جواب دیا جائے۔

علا اس کی ایک یا متعدد ناکامیوں دیکھتا چاہئے کہ کیا ہرگز ہو کہ یہاں جانوروں سے بہت زیادہ فلاحی شخص نے دیکھا ہو یا بہت آدمیوں نے دیکھا ہو اور اگر کم آدمیوں کا ایسا ہی خصوصی ہوتا ہے تو مستحق نہیں اگرچہ کتنے ہی ناموں اور اگرچہ خصوصی ہے کہ میں نے دیکھا ہو یا فلاحی شخص نے میرے سامنے اپنا کو دیکھا یا کچھ دیا ہے وہاں کے بچوں کو حاکم شریعہ کا عالم بخشتی ہے قبول کر لیا ہے یا یہاں عید و نور کا حکم ہو کہ اگر کو ایک نئے دور

سوال - دلا بھی بیع المسلم قبل ان یصلط دکانہ باع مالا یملکہ من فی طایفه الذوات من الرجال
 یؤخذ الا بصیغۃ لا ین فی غیر مقررہ بالصلط وسعناہ اذا اخذہ والقرعۃ علیہا ولوکا رقی خذنا
 من غیر حیلۃ جائز الا اذا اجتمعت فیہا کما فیہا ولعمد علیہا الذوات الذوات لعمدہ المملک
 ولیہ الا اذا اجتمعت فیہا استحقاق صلیو مراد لیس ہے اول ہے استعمال میں عبارت کا یہ کہ
 انکی صفیہ پہ بھی کرنا ہے قولہ اذا اجتمعت الخ استثناء میں فی اس جائز بعضی الخطیہ اذا
 کانت صفیہ فی خذ من غیر حیلۃ جائز الا اذا اجتمعت فیہا بانفسہا ولعمد علیہا
 الذوات فان لا یجوز لعمدہ المملک وهو استثناء منقطع کی یہ غیر مستثنیٰ من الذوات الذوات المملک
 فی الخطیہ والجمع بلفظ لیس یلحق فیہ وہذا اشارۃ الی انہ لیس فی الخطیہ علیہا ماکہا
 اما یجوز الاجتماع فی ملک فلاک الویاض الطیر فی انفسہا راجع فرحت فائدہ لاجلک لعمدہ
 الاحزان میں جائز اس میں انفس میں مالاب پر تھے ہیں جنکو وہاں کے عرف میں پوکو اور لکے ہیں اس کی بیع ممکن
 کہ باطل شرعاً ہو کیونکہ خطیہ کیس میں اور اس مالابوں کی مقدار مختلف ہوتی ہے کوئی ایک سیریس ہوگا
 اور کوئی اس میں بھی زیادہ ہوگا کوئی نہ ہوگا اور کوئی اس میں ایک کاغذ ہوگا اس کی کوئی خاص مقدار نہیں ہو اور یہ
 اس میں بھی قولہ کننا مالاب میں بعض تو حاصل نہی کے جنکا حاصل اس نہی میں ہوتا ہے اور بعد ازیں کہنے
 حاصل کو باندھ لیتے ہیں یہ قولہ انفس میں حاصل ہونے کی پانی متصل ہو جائے اور بعض مالاب میں جو باندھنے
 کے پانی سے جو حلقہ میں لہا رہتا ہے پتہ چھلایا جاتی ہیں اب یہ چھلایا ہے کہ اس وقت اس مالاب کے مالاب
 کا حکم جدا گانہ ہی الیہ یعنی مالک زمین مالاب ان دونوں کی چھلیوں کو اپنی ملک ہو کر عند الشیخ فروخت
 کر سکتا ہو یا نہیں تو یہ اس میں غنا کی وجہ سے ہے یہی ہر کوئی مالاب کی ملکی مقدار ہے نہ کہ کوئی جو حکم
 خطیہ صلیو کا جس کو باندھ لیتا ہے وہ مالاب کی چھلیاں ہر کوئی متروک مل کے مالک زمین کو ہر دست کرنا
 اور وہ اس کو بیع کرنا درست نہیں جانتا ہر اور عبارت (یعنی) کہ چھل چاہے لاندہ لوسد من وضع الذوات
 حق صار بحیث لا یقدر علی الترویج فقد صار اخذہ ما یملکہ ما یملک فی حیلۃ بعضی وسیع
 کو خطیہ صلیو ہر جموں کا کہ ہے اگر بعضی اور غنا میں موافقت ہو جائے تو یہ اس عبارت مذکور ہو کہنا
 صواب ہو یا خطا اور وہ محکوم استلال میں بعضی زیر اور صفائی معاملہ ہے جس مالاب کی چھلیوں کی
 بیع مطلقاً باطل اور عام فقہانی میں جو بیع کرنا ہے اور نہ یہ بھی کہنا کہ خطیہ صلیو ہر کوئی ہر کوئی

فاسح خلاصہ درہ رفر فی مذہب الامام مالک رحمہ اللہ فی حفظہ والکتاب فی العلم بالصواب۔

قائدہ فقہیہ متعلقہ مسئلہ فقہود و ہندو ایم مالک

اس مذہب کی ایک حدیث کہ شیخ الشیخ الدور علی بن عمر الشیخ الحلیل ص ۱۳۸ امرہ وکتب خانہ دہلیدین
 یوں اس مسئلہ میں قیاسی عمل نظر آتا ہے کہ زید بن عقیل کی جائزہ نہیں ہے ایک حدیث کہ ادا اسلام میں
 اور فقہود انساناں چھوڑ گیا ہو کہ اس صورت کے فقہ کا انتظام اس صورت کے جوہر ہے کہ دارالاسلام
 جو اور فقہ کا انتظام ان کے مال سے نہ ہو سکے۔ فقہ کے یہ کہ دارالاسلام میں جو اور فقہ کے مال ملنے
 کا انتظام ہو سکے جو بھی یہ کہ دارالاسلام میں جو اور فقہ کا انتظام ان کے مال سے نہ ہو سکے صورت ان کے مال
 کی صورت حکام اسلام میں مستند ذکر ہے وہ جامعہ کے ہیں جو رجوع کرے اور مالک یا جامعہ کے ہیں جو
 غولہ ہتھام سے تلاش کریں اگر خبر نہ معلوم ہو اسوقت چار سال کی محنت مقدار میں اس چار سال کے بعد
 بھی اگر پتہ نہ لگے تو پھر مدت حدت وفات یا ری کے اور محنت پانی کر سکتی ہے اور دوسری صورت کا
 حکم یہ ہے کہ پھر محنت کے سبب متجانس حکم طلاق مانع کر دیا جائے اور مدت طلاق
 پوری کو سے اور فقہری صورت کا حکم یہ ہے کہ مرد کی ششتر سال کی عمر تک انتظار کریں اور چھٹی صورت
 کا حکم مثل دوسری صورت کو ہے اسی طرح عورت نکاح میں بھی یہی حکم ہے۔ یہ مثال جو مالک جہاد کے اصول
 کے سبب عبارت اعلیٰ نہیں کی بعد ان کے نقل کو سے کے عرض یہ جو کہ بعض اہل فتویٰ جو زید بن عقیل کے اہل
 دارالاسلام چار سال کے انتظار کا حکم دیتے ہیں جو اس مذہب کے بھی خلاف ہے جو اہل حدیث میں سب سے زیادہ
 تحقیق کر لینا ضروری ہے اور اشراف فقہاء کا صنی کی بحث اس پر علاوہ ہے کہ کیا قرآن مجلی ہر چیز کا کافی
 سوال۔ زید بن عقیل سے سال سے فقہاء الخیر ہے اہل حدیث و حیات کی کچھ خبریں ملتے ہیں جنکی الوہیت
 کی گئی کچھ چیز نہیں ملتا چندہ زید بن اس کی فوجاں ہے۔ زمانہ کی حالت مذکور و کیا کوئی کے دارالاسلام
 اور بارہ صاحب کے بارہ ہو کہ اس کا عقد کافی کسی رجوع شخص کی حجت کے ساتھ کر دیا جائے اور فقہ
 و حدیث میں شاید یہ لکھا ہو کہ امام مالک صاحب یا امام شافعی صاحب کے یہاں یہ درست ہے کہ ان
 مدت کے بعد اس کا عقد کر دیا جائے اور ضرورتاً حنفی مذہب میں اس مسئلہ میں مل سکتے ہیں لہذا فقہ
 ہے کہ فقہود والا اس مسئلہ میں کیا اور شاہد ہے تاکہ ان کے موافق اس کا عمل درآ گیا جاوے۔

الجواب فی شرح الزیلعی فی التکوین ص ۱۸۱ الامام مالک رحمہ اللہ فی شرحہ المغنی عن شرحہ المصابی
وضعت الاول (رای الزیلعی الاول) فقہرہ یوں جائز ہے سنہین) بقول مالک لو اقامتہ منہ
سنہ ثمر فعتت یستألف لھا الاول ثمر قال والثانی (رای الزیلعی الثانی) بقول مالک یمنی
تستألف الاول من بعد الیاسر واما من یمنی ثم الرقہ ثمر قال فلا سیل الزیلعی الاول
الیھا اذا جاء وقتہ انہ حیوان لھا اکثر ارجاع لمرأۃ الزوج الذی لہ ثمر رجح مالک عنہا
قبل موتہ بہام وقال لا یفسد فیھا علی الاول لا دخول الثانی فی غیرہا لیس فیھا ثمر قال فی
فرقہ بینھما (رای الزیلعی) لھا ثمر واما منہا ثمر لھا (الم) وبنی امرأۃ للمفقور واما منہ
لہم فہذا امر ولا یقتضیہ مرجح اکثر اختلاف امرأۃ للمفقور وکان فیھا اقتضاہ من الماکثر
اس ما رہیں ہمارے لیے صحیح ہے کہ فقہرہ کو بی بی لھا مالک کے مذہب میں دون اقتضاہ کا معنی ہے بی بی
عکم ماکہ اسلام کے کلچر ثانی نہیں کر سکتی بلکہ امام مالک کے قول پر عمل کرنا ہے کہ اس حدیث پر بھی عمل کر
اور حبیب لکھیا جاوے تو کلچر ثانی ناجائز ہے اور ظاہر ہے کہ اب کوئی اس کا اہتمام نہیں کرے یہ کلچر
ان کے مذہب پر جائز نہیں ہے۔ ۱۰۔ رمضان ۱۳۸۷ھ

چالیسویں حکمت تحقیق شہادت تعلقہ مضمون القاسم بابت دعا

سوال - خواہ مخواہ یا کار و بار یا جناب مولانا خریش علی صاحبہ سے یہ عرض کرو کہ کبھی بعد سلام
سنوئی گزارش ہوا ہے جناب کی رحمت باصلاح امت ہر لون قابل فکر لگا رہی ہے جبکہ کوئی
کرمی اور کلمت اعتقاد یا وردی ہو آپ کے بعض مضامین پر کچھ شک ہو جا یا کہ وہ کسی گروہ جو ہذا کو ان کی
مشاغل فاسدہ و خبیثہ وقت کوساتھ ہی رفت گذشتہ برعکس میں بعض خدہ ہفتہ آواز اشتقاقی کچھ
عرض بھی کرنا چاہتا ہوں گروہ مسطورہ کیسا بدیہی علی بیضا معنی اور اختلاص فرما جائی دست کشی
پہا کر ہو جاتی ہے۔ ان دنوں شہبان کے القاسم کے مسئلہ مسئلہ کے دیکھتے ہیں وہی کیفیت پہلے
ہوئی وجوہ مذکورہ تو اب بھی بالخصوص حال میں مگر ۲۰۰۰ جب گزشتہ کو چند منٹ کی حصول نیاں

ع ۱۰۔ سنہ ۱۳۸۷ھ اور القاسم کتاب جلد ۱۲۰ میں دیکھی جائے ۱۱۔

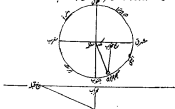
ع ۱۰۔ جہاد جواب کے صاحبزادے اور بی بی غفرل ہے ۱۲۔

مقام اس قدر عرض کی تقریب کرنی ہوئی نظر آتی ہے لہذا نہایت ادب سے گفتگو گزارا دل ہے بندہ
 آپ کے معنوں مسئلہ انعام کے اس جملہ کو نہیں سمجھ سکا اور اگر حقہ صدر اس محل سے حق انتقال ہے اور ان
 بزرگ کو عرض فرما بیٹھا ہے کہ اس حد تک اس میں شرک نہیں ہو چکا اور بلا پر جائز بھی ہو چکا
 آپ نے عرض فرمایا کہ غلط تصور اور غلط معنی سے انشاء معنی ہو و معنی فرما چکے ہیں کہ یہ عمل عقیدہ ہر
 حد اور تک دور اور غلط قرار دیا جائے اور حق میں ہو گیا۔ یہیں ہی جواب خدا عزوجل چاہئے تھا کہ دوس
 حد تک کو نہیں ہو چکا اور نہ اس معنی و معنی و مقدم سے کوئی استدلال ہو سکتا ہو اور جواب
 اپنی عقلیت اور معلوم خیال کے واسطے جو مسئلہ قائم فرما سکتے تھے ماحاشا نکلا کہ آپ کے بیان سے
 کوئی راحت و تساقی سے کوئی منافع نہ نظر ہو گا آپ کے اس بیان سے اس مسئلہ کا مفہوم میں سمجھ سکا
 ہوں وہ یہ ہے کہ جس صورتِ ناظر میں معصور غلط معنی لگائی ہو اور جنہوں کو معنی فرمایا بیٹھا ہو وہ
 بھی بڑا اور گناہ ہے اور غلط قرار جائز اور باطل ماننے پر مولانا مجھے اپنے کانوں تکین معلولت میں
 ایسا کوئی مسئلہ معلوم نہیں ہوتا جسکو غلط پر طبع نے جائز قرار دیا ہو اور وہ بغیر عرض کسی نام
 خارجی کے ناجائز ہو سکے اور جو حد میں آپ کی عقل اور معنی سے حد بہت غلط قرار دیا گیا ہے
 ہے لہذا یہ عمل مطلقاً جائز اور حق میں ہونا چاہئے عقیدہ ہر دراز بزرگان کی جہاں جگہ اور عرض نکالی
 ہیں ایک عقیدہ ہر در تعریف باطنی جسکو مسئلہ میں قریب شرک اور متلا میں ہیں شرک قرار دیا ہے
 دوسری صورت عقیدہ ہر از دما تصرف باطنی کے اس میں بیٹھا کہ معنی کی تصریح سے پہلے شرک
 عقیدہ کہنے سے ایک کلمہ خالص تھا اگر اور وہ دار کو سننا بشور بالرسول والیوم الآخر من خال
 انکان اسلام کو ان اللہ لا یغفر ان فی شرک بعد کی سخت ترین وحید کی سخت میں خلوتی دنیا
 کا مستوجب بناوے) یہ حکم تصرف باطنی کے ظاہری معنی پر جو بحالت خلوت بھی کسی مسلمان
 کی سمجھ یا عمل ہو سکتا ہو نہایت شدید بلکہ ختم از من لکن معلوم ہوتا ہے اگر صفر ۱۶ کے اس جملہ
 زور و کوشش ہو کر جاہل کام کر دینگے تصرف باطنی کے مفہوم شرک کی تصریح بھی مان لیا ہے تو تصریح خود عمل
 توحید و تامل جو کام کہیں گے معنی دہا کر دینگے شفاعت کر دینگے ان کی دعا خدا تعالیٰ قبول فرمایا کرتی
 ہمارا کام ہو جائیگا اگر انہوں نے ہی ہمارا کام کیا و سابط سے انحال کی نسبت مجاہد بن ابی ہریرہ رات
 ان کا مذہب وہی قرآن وحدیث میں بھی پہنچی نہیں کثرت موجود ہیں اما وہ بالباب یہ کہ احتیاط اگر کسی

[illegible]

والدور من التقدیر بحصول ذلک وابتدئ فی التمسک عند انتقال الاستقبال لغيره التکلیف بوجوب اوجیک
 انه لا یجوز ان یأخذ احدھا حاداً والاخر غیر مستقر فیهذا الصواب اصول وھو
 ان الاخر ان التمسک لا یضرب حوالہ ذی یقی مع الوجہ او یضرب من جانب مساوات التکلیف او یضرب
 مستقبلاً ولا یلزم ان یکون الخراج قبل استفادۃ خارجہ واصلہ بل یضرب اولہ من خارج
 ثم ادخل علیہ قوی الدور من حیث یصل فان الجہ من طرف الجہۃ وھما جہتان مستقامتان
 ۱۲. حسب ۲۰ صفر شمس ۱۲۸۵ھ۔

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی نے کھڑکے میں بقیہ شربہ میں واقع ہے کہ
 نقصان میں نہ آسکے اور وہ شربہ میں جانب کھڑکے کو اب کا واقع ہے اگر ناز نہیں جائے تو جائے کہ نہیں۔



صورت صحیح ہے کہ خطی سے اس پر ناری کی علامت جو ہے اب فرق ہے قبل استفادہ کہ اب
 وتمام رہتا کہ لفظ ہے کہیں نہیں رہتا پس واقع ہے وہ بھی ملاحظہ فرمادیں۔

ایک جواب۔ یہ مسئلہ بھی یہ کہ خط کھینچا جاوے اگر اصل کے قبل وہ جس کی کسی چیز سے بھی ایسا خط
 کھینچ کر پہلے خط سے ملاوے گا نہ کہ کھینچا خط کھینچ کر سے تو اسے آخر اس سے نماز ہو جائیگی اور جس چیز سے ایسا
 خط نہ کھینچے گا نہ ہوگی اب اس کو خود کہ کیا جاوے دلیل مسئلہ ہا فرق الحائز کان الخطا لا یقبل
 بلکہ وہ قرآنہ تعالیٰ قول وجہ خط المسجد الخراج صحت امر بتولید الوجہ لا الجہۃ خا۔

بحث ضرورت و ما یقبل فی المسائل ۱۲۔

بیالیسویں حکمت فرق میان علماء و نبیاء و کتمان حق و مخفی

سوال۔ جناب والدہ صوفیہ فرمادے کہ ایک وجہ علماء میں تحریر فرمایا ہے کہ اس تعلیم ہے علماء اہل سنت سمجھ کر کہتے ہیں کہ کلام بیان کئے ہیں کسی نفسانی نفس اور غفلت سے وہ ان کے بیان و تعلیم میں کوتاہی کرنا اور عاصی تحریر فرمایا ہے اختصاراً الی حیوان الکائنات لغوف حضرت مشہد ہیں کہ احوال اللغز و غفلت بالغت۔ اس عبارت میں کتمان سے کیا مراد ہے مردم اعمداً الحق یا اجمالاً غفلتاً الحق یہ اس تعلیم میں اور ظہور کے تعلیم میں کیا فرق ہے۔ کیونکہ وہ بھی ہی کہتے ہیں کہ ہمارے اکثر خوف خورشید و غلظت اور کفر و کفر اور ان کی تعریف کرتے تھے۔ اور حق کو چھپاتے تھے یہ خیال میں جانشینان انبیاء کیلئے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حق کتمان میں کسی حالت میں بھی جائز نہ تھا چاہے اور وقت کے جھٹ اکراہ غیر متعارف اشیاء صوفیوں کی جانے لگے کہ یہ تو خدا پرست کو بھی کی جان اور غیر حق کی جان پر مشتمل نہیں نیز غرض حق ایک جہتی کی جان کے تلف ہونے پر ہر جب جو تائب ہو سکے یا کسی فیضی کی جان تلف ہوئے ہر جب نہیں ہوتا پس جبکہ حق کو کسی حال میں کتمان حق کا جائز نہیں تو کسی عالم کیلئے بالادنی حق کو چھپانے بڑا زیادہ ہے میں کتمان انکارنا غفلت سے کسی خاص حالت کیساتھ مقید نہیں۔ لہذا اسکی تعلیم کہ از کم حق پر مضمون ہو جونی چاہئے۔ کوئی غفلت، روایت صحیحہ حال مذکورہ الصدراۃ کا غیر لغتہ والا اختصار سے غفلت ہونا مہم و ہر میرے خیال میں اسکو مقید نہیں کر سکتے۔

الجواب۔ تفصیل باب اکراہ میں کہ مذکورہ اور غیرہ و غفلتوں کے حکم میں کفایت ہو بلا دلیل ہے آیہ تحریر صریحاً بالظن من بعد (ما دلائل صوفیہ و قلبیہ و حدیثیہ بالانجلیان الا یہ اطلاق سے روایات کو حاشا ہے اور اگر حق پر قیاس کیا جاوے تو یہ قیاس ہے بقابلہ ص کے اسلئے مقبول نہیں ہو سکتا اور آیات و حدیث کتمان حق کو گنہگار کے حق میں ہی ان کو کوئی تاخیر نہیں اس قسم کہ وہ عاصی غفلت علی کے خیال سے ایسا کہتے تھے۔ یہ فرق اس میں ہے کہ انبیاء ان کرنا موقوف ہے جزاء حال غفلت کے معلوم ہونے پر سوچا کہ معلوم نہیں۔ مگر وہ دعویٰ کسی اکراہ کو بھی حق تھا خورشید کا غلط ہے اس کا الزام جواب تو اس لوگوں کی کتب دیکھئے پر موقوف ہے، ہوائی تحقیق جواب یہ ہے کہ غلط کے حالات چار تھے تحقیق کے لئے اور حق کر کے گا کہ انھار حق کو سچے زیادہ محبوب سمجھتے تھے تو حق سے حق عزو کیا مسمیٰ اور قیاس

اشخاص کو جس خاص کیا جا سکے ہے اور نبی و پیغمبر کا ورنہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
تو ان کے غرض نہیں بخلاف غیر نبی کے کہ انکے انکشافات میں کا تو انکے نبی کے قول کو جو کہ ہے اس میں شک
نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
اسے معلوم ہو گا جس سے حق معلوم کر کے عالم کے قول کو انکشافات داخل کھیں اسے انکشافات میں کوئی کچھ
نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
جاوے اور اگر بعض علماء اور نبی کا مقابلہ کیا جاوے تو بھی کوئی فرق نہ پڑے نہ انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
و اگر اہل علم اسکی عقلی طاقت پر کوئی شک نہیں اور صحیح حکم شرعی بتلا سکتے ہیں لیکن عوام کو اس قدر وسیعہ نہیں
کہ وہ یہ پہچانیں کہ کوئی صحیح کلمہ ہے اور کون غلط اسلئے بعض ایک عالم کے شیخ ہوتے ہیں جس سے انکشافات
ہے اور بعض دوسرے کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
مردم کلیہ کو سلفاً تسلیم کر لیتے کہ یا جو دوسرے بعض علماء اشخاص کے انکشافات میں سے اس صورت میں
اسلام کو ایک سنت صمدیہ ہوتا ہے جبکہ کوئی انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
میں یہ وہاں سے ماخوذ ہے کہ انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے۔

ابو اسامہ نے خصوصاً سبب تو اس میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
قرانی و کمال سے معلوم ہو جاوے کہ حکم کی مراد بھی عوام میں ہے اور اگر کسی طور پر معلوم ہو جائے کہ غرض
حکم کی مراد خدا عوام میں جتنا انکشافات سے معلوم ہوتا ہے تو پھر وہ عوام نہ لیا جاوے گا حالانکہ انکشافات میں
حق سبحانہ تعالیٰ کا ارشاد والذین میں یون ازواجہم الاولیاء کا اگر خان نزول خاص ہو لیکن بیانی میں
خود کرتے سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کا مقصد یہ دینی نہ ہو کہ حکم بیان کرنا ہے۔ یہاں عوام نام ہو گا
بخلاف حدیث نبوی میں اللہ الصیام فی السفر فقط عام ہے مگر انکشافات میں سے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
حکم عام نہیں بلکہ صرف ان ہی صائیں کو جنکی حالت پر نشان ہو جاوے اور یہ فرق ذوالاہل اسان و اہل
اجتہاد و دیگر کہ کچھ نہیں ہے اسلئے ہم صیوں کو اہل اجتہاد کا اجتماع و تقلید ضروری ہے جس کی اہمیت کتمان کو
انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے
وہاں سے حکم مذکورہ اہل اور انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے نہ کسی کے انکشافات میں کوئی کچھ نہیں ہے۔

عَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَرْبِّ الْعَالَمِينَ يَا أَلَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

گردابِ مقامِ عقیدتی بات کو کہ جنہوں نے شہادت کو دنیا دار کیلئے منع فرما ہے میں اور اکثر ان اشکالِ بیادیت کو
کیا تھا کہ اگر آپ کے یہ مسلکِ خاص کا حکم شرعی میں ہے پس دوسرے شخص میں کی ہو سکتی ہے۔ دوسٹر کو بھی
فصل کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ جب شی نے کبھی اس وقت پر عمل نہیں کیا معلوم ہوا کہ ان کی کھیلنے پر نصرت
نہیں ہوا اور نیز شی نے کسی حدیث میں الاماں لگا دیں سے کسی کو مستثنیٰ نہیں کیا یہ سچائی میں میری کہ
حکام ہوئے گئے۔

خطِ بلاغت اس وقت ہے جب شی کو قابل ہو کر شخص میں کی جاتی ہے کہ شامل ہی نہیں بلکہ خاص ہے
استیوں کیساتھ دلیل اسکی اجماع کافی ہے کیونکہ اہل حق میں سے کوئی شخص اس کے معنی کا قائل نہیں ہوا
خیر یہ سب علت معلوم ہوا کہ ان میں حکم غلطی نہ ہوگا وہاں ثبوت علت جرح جملہ نیز قیاس و راستہ نہیں
کسی مجتہد نے اس قیاس کیا نہیں۔

خطِ شی کے احکام مشہور و اعلیٰ ہے جسکا اعجاز ہے بھی تلبیس اللذم نہیں ہے۔ دوسٹر کا فائدہ اس وقت
میر نہیں ہوا نہ اسکا بھی اظہار کریں گے کہ مجھے خوف ہے اسکا گداز تھا کہ نہیں کہاں اس پر خدا تعالیٰ سے
اسی ثبوت ہو چکے کہ کوئی بھی فائدہ نہ ہے میرا کہ مجتہد کو کام لینا اور یہ دیکھنا کہ کتنا جانور ہو گا
مفسر میں اہم وجہ القائلہ و قدر بہت لفظاً ۱۳۰۰ بقعدہ و مللہ۔

تینتا لیسویں حکمت طلاق تہذیب

سوال کیا زمانے میں علماء دین و مفتیان شیعہ حینِ رحیم اللہ تعالیٰ اس مسئلہ میں کہ سنی امام ائمہ
میں جبکہ تمام حالت بنامیں اس کے باپ و املا الدین نے اس کو کہا کہ میرے بھائی ہیں ابھی ابھی
میں معلوم ہوتا ہے کہ اس نابالغ بوی کے سبب تو بھی غرور و غرور میں ہو جائیگا۔ تو اپنی بیوی کو چھوڑ
و کلام شیعہ ہی امام الدین نے کہا کہ میں نے بیوی کو چھوڑا میں نے بیوی کو چھوڑا میں نے بیوی کو چھوڑا میں نے
بیوی طلاق واقع ہو چکے و نیز بعض دیگر مصلحت انبیاء کی اس کا باپ بیان کرتا ہے کہ امام الدین نے
و جب طلاق سے بیوی طلاق ہوئی کی حالت میں یہ کلمات اس کو سنا ہو کر بتا رہی ہیں ان کے بعض مفسر
صاحبان نے فتویٰ دیا ہے کہ طلاق حلال کی کو واقع نہیں ہوتی ہے اسلئے طلاق امام الدین کی بھی حق نہیں ہے
اب جبکہ امام الدین نے ان کی غلطیوں و غلطیوں میں ہے صرف ایک لفظ کے واسطے نہ غرضی ہوا انکو یہ

قرارداد اور اس فرضی اور فرضی سیوشی کی حالت میں رہنے یا کچھ کلام کہ کما حقہ بھوکے نہیں یا کچھ غائب
جواب را اور احوال طلاق میں بھی قرین سے آگے تمام نہیں ہوا اس صورت میں مفاد و شرط اہم الیہ کے متنازعہ
الفاظ سے کچھ حکم و مفاد ہوئی ہے یا نہیں دیکھا اس کے آپ کے کلام میں اضافت ہو وہ آپ کے جواب
میں اضافت نہ ہوئے اور واقعی طلاق میں اصل ہوگا یا نہیں۔ نیز التوجہ را۔

الجواب سوال بدایں میں مذکوریت کے متعلق خود فریق کا کوئی دعویٰ نہ ہو نہیں ہوا اگر اس کا
مطلب میں بلکہ قرینہ شخصی کا جو آپ نے مذکور کیا دعویٰ کوئی چیز نہیں اور حکم و شرط کا احتمال ہی نہیں
اور اگر وہ اس کا دعویٰ کرے کہ آپ نے فریق کے یہ امر خلاف ظاہر ہے اصل اس کا دعویٰ مسخ نہیں ہو سکتا ہر
دوسرے طریق ایسا ہی دعویٰ کر سکتا ہے بلکہ اس کے اعتبار کیلئے و شرط ہو کر اس کی وجہ حالت و مستحکم مانگنے
والوں کوئی ظاہر و محسوس نہ ہو تو ظاہر میں وقت پر حالت طاری ہی ہو تو ہوا۔ اس وقت غائب ہو کر پہلے
سے طاری ہوئے اس وقت معلوم عند معات الناس ہوا اور اہل ان کا متیقن نہ ہوا اور اس اخیر صورت میں
بھی فریق سے یہ مانگا ہے دلیل و ملاک کلاماً و فریق المختار فی المصروف علی انہ عرفہ انتکار و یقیناً
افعال امور اہل طلاق الباریۃ فقال اصحابنا یحییون ولا یحییون۔ و لا الا بقرینہ کار بالقرین
قرارداد ج ۲ ص ۳۹۹ اور ہاں یہ صریحاً مفقود ہے بلکہ اس کے خلاف کی دلیل و وجہ ہے یعنی ذی ہوش
ہو چکے قرینہ اس کے سوال میں نہ کہہ دیں بلکہ یہ دعویٰ فریق قبول ہے اب وہ امام اور ہنگامے ایک یہ کہ پوچھ کر
اور یہ کہ کہہ بظاہر جب طلاق ہے اور دوسرا یہ کہ لفظ میں اضافت نہ ہوا اور جو فریق مقام و فریق
فراہم کے فریق طلاق نہیں ہے سوا مال کی دلیل یہ ہے فریق المختار خلافت فارسیہ۔ قرآن میں خلاف
ہو جس پر کہیم لا نصارہ صریحاً فی المعروف علی ما صرح بہ فجمہ الزاہد الخوانداری فی تصحیح الفقہ
اد ج ۲ ص ۳۹۹ قلت کلام فوقہ فی المعتمد بہ صحیحاً۔ اور فریق کی دلیل یہ ہے فریق المختار ج ۲ ص ۳۹۹
فریقاً من الالفاظ المستعملة بالطلاق بلزمتی والحرام بلزمتی و علی الخلافی و علی الخلافی
بلازمۃ المعروف لا فادعوا بہ بالطلاق مع انہ لیس فی اضافۃ اللطای الیہا صریحاً فہذا عوید
لی فی انقبۃ و ظاہرہ انہ لا یبعد و لہذا فریق امر انہ المعروف ج ۲ ص ۳۹۹ خلاصہ یہ کہ اس صورت

میں ملحق منقطع واقع ہوگی اور فریق

صحة الفلوة مع الفلوة اور اگر مجلس میں سے نہ تفریق کر اختیار کر لیا تو پھر اختیار و عورت کا باطل ہو جاوے گا اور اگر اس دریافت کرنے پر وہ اس عورت کی نگاہ پر کہے یعنی دعویٰ بہت سی نکاح سے تو پھر یہی ہی تفصیل مذکور ہے کہ اگر وہ کل کی عورت باقی عقیقہ ایک یا دو معتبر مردوں کو نکاح و اجا و چکا کر دے یا یہی باگہ چلا دے تو اس صورت کا قائل صحیح قرار دیکر مثل بالا اس کو اختیار و تفریق کا رد و اجا و کیا اور مرد و عورت لازم ہو گی یا نہ بصورت اسکے تفریق کو اختیار کر چکے یا معنی تفریق کر دیا اور اگر وہ عقیقہ چلا دے یا نہ چلا دے کہ عقیقہ پر وقت ہی عقیقہ یعنی تو مرد و عورت کے قول حلف پر کرے تو عورت کا دعویٰ باطل ہو جاوے گا اور اگر حلف کا رد کرے تو پھر دعویٰ عورت کا صحیح قرار دیکر اسکے تفریق کا اختیار و اجا و چکا ہے اور ہم صورت امر سے یہ نتیجہ حاصل ہوتا ہے کہ اگر عورت نے یہ کہہ دیا کہ میں نے اپنے نکاح سے تفریق کر دیا جاوے گا تو یہ امر مال عورت مرد کا نہیں ہوتا پھر اگر کوئی کہے کہ جو شخص صدم صحت کل کی بانی جائے مطلقہ و نکاح مرد و عورت باقی عقیقہ و غیر اسباب کی استحقاق ہو تو وہ باجائے اسکے کہ اسے اس کا نکاح ہے یہ تفریق ہی صحیح و صحیح اور مرد و عورت باقی عقیقہ میں عورت کا عقیقہ و اجا و چکا اختیار و حاصل ہو گا اور اس میں اگر وہ بانی جائے تو مرد و عورت کا مال لازم ہو گا لیکن اگر مرد و عورت کے عقیقہ و اجا و چکا ہو تو مرد و عورت باقی عقیقہ لازم نہیں۔ کہنا فی اللہ

الحمد للہ رب العالمین۔ اور عثمان علیہ السلام۔

پنیتا ایسوی حکمت، عدم ازوم تعین در نماز قضا

سوال پچھتی زبور و صوم میں فرق ہے کہ اگر کوئی چھٹا کوئی سال کی نماز کی قضا میں ترمیم نہ کرے تو اسے کفر و کفر قضا نام ہو گا اور کہنے کے بعد کے سال کی قضا سے سمیت کی ملائے گا تا کی اگر کی نماز پچھتی ہوئے ہے اس طرح نیست کفر قضا صحیح نہیں ہوئی کسی کو اس طرح نیست کرنا حکم غلط ہے اور اس کے بعد دو سال کی قضا نمازیں اور صرف اتنا کہ کر کہ نیست کرنا کہ میں نماز قضا کو ضروری کی ہے نہیں کرنا کہ نماز درست ہوئی یا نہیں اور اس میں صحیح نیست سے جو پچھتی زبور و صوم میں فرق ہے (پھر اگر کوئی نماز قضا کی ترمیم نہ کرے تو اسے کفر و کفر قضا نہیں)۔

الجواب۔ قریح المختار قبل لا یلقیہ التعلیجی المأخر ما قال وال حال ۱۲۰۰ ع کے اس سے ہرگز مسلم ہو کہ اس میں اختلاف ہے۔ لہذا اقتضائے حق یہ ہے کہ وہ کتب میں داخل نہ کیجئے، اس قول میں اگر کتب کے کتبہ ۱۲۰۰۰ ضایع ہو گئے ہوں۔

چھالیسویں حکمت رسالہ تعدیل حقوق الوالدین

یہ رسالہ اس کتاب کے صفحہ ۵۰۴ سے شروع ہو کر صفحہ ۵۰۷ پر ختم ہو گیا ہے

سینتالیسویں حکمت رسالہ التحقیق الفرید فی حکم الکفر بالصلوات البیضاء

یہ رسالہ اس کتاب کے صفحہ ۴۸۰ سے شروع ہو کر صفحہ ۵۰۰ پر ختم ہو گیا ہے

اڑتالیسویں حکمت حکم صوم و صلوٰۃ و بعض مقامات تلویح للہمار

سوال۔ ایک کلمہ کے حامل بنانے ایک دین کا اعتراض مجھے نقل کیا کہ سناں کہتے ہیں کہ ہماری شریعت سے قطعاً کون سا اور سناں الا کافۃ للناس تمام انسانوں کیلئے ہے اور اگر ایسا ہو تا تو چاہئے تھا کہ جو مقامات کے انسانوں کے لئے نہیں بلکہ ہم نے مہاکرم ہم دیکھتے ہیں کہ طبعی کے روئے والوں کیلئے جہاں چھوٹا کلمات دین چڑتا ہے اس میں انکا نہیں بلکہ روز و رات کے تمام کے لوگ کیونکر کہیں اگرچہ وہ کلمہ دین جائے تو نا کلمہ علی اور اگر اس سے کم تو قرآن و حدیث میں صاحب مذہب کے کسین متغول ہوتا چاہئے تھا۔

تیسرے اسکا جواب یہ وہ کلمات ان کثری حالت کے تابع ہوتے ہیں اور جو کلمہ طبعی ہوا اول قرآنی ہاں کا ہونا ثابت نہیں اور اگر چہ کس قوم کو کفر مخصوص نہیں کی یہ حالت نہیں بلکہ کثری حالت کے موافق احکام متغول ہونے والا ہے مثلاً کثرتی کے لئے قیاس کے ذریعہ سے خاص احکام مستحکم کے حکم و اجابہ کیا ہیں ہیں جن کا حکم مباح و حق و حدیث میں ہونا ضروری نہیں بلکہ کثرتی اور قرآن و حدیث کے حکم صاحب کثرتی سے متغول ہے جو متغول اصول کے ہو سکتا ہے جیسا کہ مقامات کیلئے جہاں کہ غرض تمام مقامات غائب نہیں گئی اور کتاب میں سے کچھ سے مسلم ہو کر ۲۲ دینی سے لیکر ۲۱ دینہ کی تک مذہب کے افق سے ۱۰ اور بچے چھ

نہیں جا کثرتی کے مرتبہ تک تمام دہات غرض باقی نہیں ہے۔ لہذا کا وضع ایلیہ ۱۵ درجہ ہے بعض غرض سے لکھا ہے کہ وہاں ہٹا کا دہات نہیں آکا دہات سے مشائی غرض ساقط ہے بعض فقہار نے اختلاف بھی کیا ہے بعض فقہار کے مشن خاص نے بھی اس کا حکم لکھا ہے میں نے یہ جواب تو دیا لیکن اللہ کے احکام مانگتے ہیں کہ اس سے بھی کئی دینی نہیں بلکہ بعض مقلدوں کے لوگ کثرتی تک ہو کر کثرتی ہیں

کراچی و تاج مشاعر کے معلوم ہوتی ہے اور اگر یہ باخدا اگر یہ کیا جناب واکا کی نظر سے کوئی جزئی ایسے غلام
پر ہونے اور تازہ کی غلطی کو دیکھ کر یہ قیاس کے موافق کیا حکم ہو سکتا ہے۔ زیرِ ملاحظہ واکا کی مکمل نو
ٹیں یہ اگر جو مٹھی و کھیل فراوان اگر کوئی دو سولہ یا دو سولہ ہو تو وہ بھی غریب قیادوں کی کتاب ہو سکتی
یہ بھی معلوم ہوگا کہ لندن میں یہ کتاب بڑا ہی ۱۶ پائونڈ کا اور جبکہ چھوٹی بات ۴ پائونڈ کی ہوتی ہے۔

سینٹ پیٹر برگ کا دارالسلطنت روس ۶۰ درجے شمال عرض البلد پر ہے وہاں تقریباً ۱۸ گھنٹہ اس کے
پر ہوں ہوتا ہے اتنا طول روزہ ذرا دشوار معلوم ہوتا ہے علاوہ بریں بعض ایسے مقامات آباد بھی ہیں جہاں
جبکہ بڑا ہی ۴۴ گھنٹہ واس سے زائد ہوتا ہے یعنی آفتاب بغیر دیکھ کر حرکت دیتی ہے جہاں پر ۱۵ درج
۵۰ درجہ عرض البلد شمالی پر جبکہ بڑا ہی ۴۴ گھنٹہ ۱۸ درجہ ۵۳ دقیقہ پر گریسوں میں ۳۱ دن تک
آفتاب گردش نہیں ہوتا یعنی ایک دن ۳۱ دن کے برابر ہوتا ہے وہاں روزہ کا کیا حکم ہو گا۔

الجواب۔ آپ نے جو جواب دیا بالکل کافی بالکل ہے۔ تمام مملکتوں کے قوانین کلیہ پر مقامی حکام کو حکم
خوشی کی غلطی کو تاثر نہیں ہے جن میں بعض میں غصہ مالکی بھی عاید ہوتا ہے اور وہ سب ان ہی کی بات
کے تحت ہیں۔ اصل امر ان قوانین کو ان کے لئے مثال سمجھا جائے کہ ان قوانین سے عقاب کے معنی و اگر کسی
القانون نہ تھے تو ان مقامات کے خارج میں دارالسلطنت ہو جے کوئی بھی اختلاف نہیں کرتا بلکہ دارالسلطنت
کا معاملہ بڑا ہی سہم سے ثابت ہوا اگر کوئی استدلال کرنے لگے کہ بعض میں استدلال کو اصل صحیح کے تابع نہ تھا
اسی طرح جب دلائل قطعیہ و عموم بدست معلوم ہے تو مدار میں کو رفع کر کے چنانچہ جیسا احتمال مثال مذکور
میں ہوا ایسا ہی احتمال کلیات فرعیہ میں تحقیق ہے بلکہ پناہ فقہاء اسلام نے ان مقامات کے احکام سے
تعرض بھی کیا ہو گا اس وجہ سے کہ کسی نے کسی کی میں داخل سمجھا اگر کسی نے کسی میں باہم اختلاف میں ہو گیا
لیکن یہ اختلاف نہ ہوا۔ سوائے اصل قصود میں قانون میں کوئی غلطی کی بنا پر حکم کرنے سے نہ تو کتاب
پر گیا کہ فریضہ کو یہ لے ایسے کلیات سے فرق کئے ہیں جو ان مقامات کی ضروریات کو مادی ہیں اگر وہ تعلیم میں
آراء مختلف ہو جائیں جیسا ایک حالت ہو ایک حکم ایک قانون کی بنا پر ہوتا ہے اور مواثع میں سے
و جس کے قانون کی بنا پر ان کے خلاف حکم ہو جاتا ہے چنانچہ تاویس علماء کا تعرض تو خود سوال میں ہی داخل تھا
و اس لئے اگر ان خصوص میں تو عرض میں خوب بھی رہی۔ اقل تاویس کے یہاں بھی باختر الک اصول و فہم کیلئے گیا
کا فیہ نے لیکن فقہاء نے یہ کیا ہے نہیں کی بلکہ روز سے بلکہ ایک علاوہ علاوہ اہل و عیال سے کوئی عرض

تقریر کیا فرمائی ہے۔ فردا مختار ہے۔ لڑائی قریح خروج الصیاح و مجری ذلک فیما لو کنت الشمس عند قریح
مذاق اوج و جب من ایلا ذالغیاح قلت و کذلک یقرب و یجیح الاحوال کا الصوم و الزکوة والحو
العدا و اجال الایع و اسلم الاحیاء و یمنزل بطلان یوم فیکون کل فیصل من الصوم الا ربنا
بحسب ما یكون کل یوم من الزیادة و النقص کما فی کتاب الاشیع الشافعیة و یحس یقول بثلث
اذا اصل الشکر یرسول بہ اوجا فایضا و استاوج اشۃ و فی بعد نصف صلیۃ لمن یرتفع فی
عندنا حکم صوم علی الذاکان بطاع النبی من حیثہما القیام بغير او بعد ازینما لا یقدر فیکون
انصا شر علی کل ما یقی بنبیہ ولا یکن ان یقال یوجب و الا لا یصوم علیہ و لا یؤدی
الاحیاء لا فار قبلہ یوجب الصوم یقول و انقول بان کتدر و عمل بقدر و ایضا یقول بل لا یجب
کیا قال العاشعینہ انصا لم یقدر یصوم اسع الاکل و الشرب امر یجب لیسوا فیضا
نقطہ دعوت الاحد اکل یحتل علینا مل و لا یکن القول هنا بعد من الوجوب اصلا کالعشاء و
عند الغافل بقیضا لیس علیہ من الوجوب فیضا عند الغافل بہ عدو السبب فی الصوم قد
وجد السبب و هو شہر و جزء من الشہر طالع فیرکل یوم هذا ما کثر فیما فی اللہ اعلم
اس تقریر سے اس حدیث کا جواب تو ہو گیا اب یہ بات کہ ہمارے فقہار کہ اقول میں کہ کون کسے ترجیح
ہے اس حدیث پر اصل جواب ہو تو فاضل میں ہاں خود ایک نقل تحقیق ہے جسکی ضرورت مسلم کیلئے ہو گی سو اس
تلازم میں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر اگر کہ سب تلازمی چلا کر میں اور روزہ میں جو خلافات ایسے ہیں جہاں
بعض روزہ میں اصل شرعی نہیں ہوتی رمضان میں روزہ رکعتیں کا شمار شرعی یا گیا اور میں کہ انظار و سحر
نہار شرعی میں رات بجائے بکلی شکیو جس سے وہ حکمران میں قضائے بھی کر میں اور جہاں اصل شرعی نہیں ہوتی
وہاں میں بکلی نہ کما نول بقدر عمل صوم ہر اور فطر و قس کا قائل ہے نہ فطر کا لایخص و نہ دونوں بطول
النیار و بطول اکثر الاموال فیکون وہاں روزہ رکعتیں اور اسکی ہر ہر ہر گاہ جہاں بقدر عمل ضرور ان
کہ کہ عدم ہر رکعتی اور بعد ازاں اگر ایسے ایام ہوں جس کا قائل ہو سکے تو احتیاطا قضائے بھی کر میں اور اگر ایسے
ایام نہ ہوں تو یہی انسان کے روزے کافی ہو باوجودیکہ وہ روزہ مختار فی فیض فطر میں لا یقدر بشر قضائے
ما اذهب فقال لعلہ فی جامع الفتاوی و موضع من الصوم لا یشتمالہ بالاعشاء علیہ
بیطول و یجوز کل یوم نصف صا و اما الزیادہ و النقص فیما یجب انما یخیر تکلم الصوم فیضا و

لاوجب عليه القضاء وهو من الحصاد اذا الرقيد عليه صوم وعلقه الخرج بالاعمال
 شانه فوجاز الغطر والقضاء الى اخر ما قبله بما اذا لم يكن منده ما يكلفه وما لم يوافق
 هذا كذا نريد ان يعرفه ولا يوجد من يصل له باجرة الفل وهو يقدر عليه كج ۲ ص ۲۵
 ۲۰ جادی الاولی ۱۳۳۳ ھ

انچا سوس حکمت حل بعضے اشعار شنوی متعلق آئینہ بولن شیخ شیخ حبیبی

اوپوے خواند مرا سن جنگرم	ایق جذبم ویا بد سپیرم
گر لطیف زشت را در پے رسد	تسخرے باشد کداو بادے کند
کہ بہ نیم نقش خود را اے عجب	تا چہ رنگم چو روزم یا چو شب
نقش جان خویش مے جستم بے	چچ مے نمود و نقشم از کسے
گفتم آخر آئینہ ز جہریت	تا بہ بنید ہر کسے کو چہ سکتیت
آئینہ آہن برائے کو نہاست	آئینہ سہائی جان منگیں بہاست
آئینہ جان نیست الارو کے یار	روی کں یاری کہ باشد زان دیار
گفتم اے دل آئینہ کل لہجو	رو بہ دریا کا رہ نہا ید ز جو
نریں طلب بندہ بکوی تو رسید	ہر دم مریم را بخر مائیں کشید
دیدہ تو چوں دلم ہا دیدہ شد	صد دل نا دیدہ غرق دیدہ شد
آئینہ کلی ترا دیدم ابد	دیدم اندر چشم تو من نقش خود

درد و چشمش را در روشن یا فتم
ذات خود را از خیال خود جدا
که منم تو تو منی در افتاد
از حقائق راه کے یا بد خیال،
گر بہ بینی آن خیالے واں درد
بادہ از تصویر شیطان مو چشمہ
نیتہارا است سینہ لاجرم
خانہ ہمیشی ست نے خانہ خیال،

گفتم آخر خویش را من یا فتم
گفت و ہم کان خیال تست
نقش من از چشم تو آواز داد
اندریں چشم منیر بے زوال،
درد و چشم غیث من تو نقش خود
آہ کہ سر سرہ در نیستی دورے کشد
چشم او خانہ خیال ست و عدم
چشم من چہں سرہ ویلند و الجلال

یعنی جب مطلب مجھے اپنی بات بلانا ہے تو میں سوچتا ہوں کہ معلوم نہیں کہ میں اس قابل بھی ہوں یا نہیں
مجھے اپنی بات کہنے یا نہیں پھر خیال کرتا ہوں کہ مجھ میں صلاحیت غوثی تو آ کر وہ بلانا کیں اس میں شبہ
ہوتا ہے کہ بلانا میری قابلیت کی دلیل میں ہو سکتا ہے کہ اگر انی پاکیزہ صورت کسی بصورت کے مجھے پتہ
ہے تو اس پر اسکو نہانا اور اسکو راہ سوز میں مقصود ہوتا ہے (مگر یہ ہے کہ بلانا بھی اس قابل سے ہر پختہ
ہے کہ مقصود سے نہانے کے محظوظ ہوتا ہے کہ غوثی صورت کو دیکھتا ہوں کہ میں گوارا ہوں یا نہیں
اور معنی ہمیں تو راستہ اور طری پر رہنا نہیں بلکہ یہ نہیں چاہئے آگے بڑھنے میں کسی شخص یا روح کی صورت یا
صورت کو آواز دے نظر و صلاح و عجز ہے یا نہیں معلوم کہ میں بہت کچھ سعی کی مگر کسی ہوا کا کچھ بھی نہ تھا
بلکہ نہیں ہے نہ جا کہ آخر آئندہ کس لئے ہے وہ تو محض اس لئے ہے کہ ہر شخص میں اپنی صورت دیکھ
اور جان لے کہ وہ کیا ہے اور کہن ہے تم آئندہ سے ولو ہے کہ آئندہ مجھ جانا کہو کہ اس سے تو عرض نہ کہ
معلوم ہو سکتے ہیں اسجام بھی نہیں معلوم ہو سکتے ہیں چنانچہ روح کی صورت اور صلاحیت غیری بلکہ
ہا آئندہ تو ایک بہت بڑی عقل بہت چربہ تو حیران ہو گئے کہ آخر وہ کیا ہے تو ہم نہیں بتا سکتے دیکھتے ہیں سنو
آئندہ ہاں صرف دوسے بار ہے کہ وہ شاعرانہ راہیں لکھ دیا اور بکا خلق عالم کو اس سے توجہ دانی عالم

ہموت کو ایک گتہ قطع کر چکا ہے (یعنی مرضہ)۔ مرضہ کو آئینہ اسٹلے کیا کہ اصل آئینہ سے ظاہری ماکہ
 معلوم ہو جاتی ہے یوں ہی مرضہ کی صحبت سے معرفت ذات و حالت مدح و محال ہو جاتی ہے۔
 اس کی وجہ اس پر بھی مذکور ہو چکی ہے اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ جب آدمی مرضہ کے پاس پہنچائی
 تو اس کے دل میں سکون و ملائمت پیدا ہوتی ہے اور وہ دنیا سے اپنی فوج ہٹاتا ہے اور خدا
 کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ یہ علامت ہے انکی حالت کے محمود و خوشی۔ اور اگر وہ کیفیات پیدا ہوں
 بلکہ ان کی متضاد کیفیات پیدا ہوں تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ مرضہ غریبی ناقص ہے سرورہ تو
 محل کلام ہی نہیں و کمال ہے پس انکی دو صورتیں ہیں یا تو یہ کہ خاصہ جس کی قسم شریک کیفیت پیدا ہو جائے
 اور کمالیہ کی صحبت میں نہ بات نہیں ہوتی اس صورت میں سمجھنا چاہئے کہ اس کی حالت فی حق محمود
 مگر اس شے سے آستین نہ ہوگا۔ دوسرا شے ملاش کرنا چاہئے۔ اور اگر شے کی صحبت میں ہی
 کیفیت ہوتی ہو تو سمجھا جائے کہ حالت اچھی نہیں ہے مگر قابلیت و استعداد اعلیٰ قابل ہوئی۔
 ورنہ مگر کیفیت سے ٹکھانا بلکہ بہت مشکل اور کمرور ہو گئی ہے کسی سبب دل و حاذق کی طرف رجوع
 کرتی چاہئے کہ وہ اپنی مخالفت و عمارت سے کسی مناسب تدریج سے اسکو تقویت پہونچا دے
 جب میں نے یہ دیکھا کہ یہ کام آئینہ سے ٹکھاتا ہے تب میں نے اپنے دل سے کہا کہ آئینہ محل و مرضہ
 کامل و حاذق نکاح کرنا چاہئے اور دریا بہا کرنا چاہئے کہ نئی نالوں اور نا اہلیوں سے کام نہ چلیگا۔
 قصہ مختصر کہ مجھے اپنی حالت معلوم کرنی ضرورت تھی اور مجھ کوئی رستہ نہیں ملتا تھا۔ بالآخر مجھے
 پتہ چلا اور آئینہ یہ غلام اس شخص سے حضور کی خدمت میں حاضر ہوا ہے کہ مجھے میری روح کی کیفیت
 معلوم ہو جائے۔ اعلیٰ بات یہ ہے کہ جاری ہی طریب کی طرف رجوع کر دینے پر آمادہ کرتی ہے اور
 بے یقینی ہی کسی راحت و اعلیٰ حالت مستوج ہوئے پر مجبور کرتی ہے چنانچہ وہ روز ہی تھا جو میری کو غفل
 قرآن کی طرف لے گیا آپ کا نور و معرفت مجھ کے لئے جو اپنی معرفت کا آکر بنا ہے تو انہوں نے اسٹلے کو سبکی
 دئے دل میں نور و معرفت میں فرق ہو چکے ہیں اور اس سے مستوج کرنا چاہئے۔ اور اس بنا پر جاری
 کے معاملہ میں آپ کو عمارت تیار کمال ہو چکی ہے اس لئے انشاء کے حل سے پہلے ہی مناسب معلوم
 ہوتا ہے کہ انکی عمارت کو حل کیا جاوے لہذا اولاً فقہ ضرورت حل عمارت کرتے ہیں پھر مطالب
 کھینچ کے حل عمارت چاہئے کہ چشم نظام میں مسومات کی صورتیں مطلق ہوتی ہیں اور

فیض مسعود مسعودی ہیں جن کی اس جانا نیرہ دوں کتاب ہے ۵

دیکھ چھوڑوں کو ہے افروز دنیوی دنیا آسمانِ آسمان کے ہے بل میں دیکھا دنیوی
اور وہ تصور میں فراق کے ذریعے سے حاصل بھی ہو سکتی ہیں اور انکو بڑھا کر دیکھ بھی سکتے ہیں جبکہ
انکو محدود ہو چکا ہو۔ انکو کمال نے شمع کے قلب و روشن کو آنکھ سے تعبیر ہی اور اس میں اپنی حالت کو
منطقی بنا۔ اور اپنی نسبت انکے دیکھنے کا ادعا کیا۔ اور اس صورت کو زبانِ حال منظر بھی بنا۔

علیٰ بن القیاس کاتب ناقص کو بھی ان کے اہل اسیخ میں اعلیٰ صحت حالت اور اس کی رویت اور کامیابی وغیرہ وغیرہ۔ تو بعض مفسرین نے ان کی تعبیری تفاسیر میں مقصد ہی شیعہ کی طرفت کا سبب اور ان کی غلطی وغیرہ ہے اس کو ملاحظہ فرمادیں۔ ان کے چشم کو سن لیں ان کی غلطی اور غلطی کا کمال کچھ نہیں۔

گوشت و پشیمانی و اسکو سبب کتنا چست علیحدہ کئے کے بارہ اقرب اوچے کلفت جو درختان
راہ کے باوجود ہیں اس سبب یہ غیاث الغفالتوں اگر کوئی بھی کھاتا ہے اس کا مقام
برائے کلفت بھی ہے مگر اس شب کے کار بعض مع پر تاسی ہے انہیں کہ انہوں نے جو مثال دیکھی
وہ بھل ہے۔ اس کا سبب بعض مع ہونا بتا کر ہے۔ وہ بھی بڑے دل بھلی اور سنبل گل پھول
تو بارہ کیونکہ یہاں ان کا سبب کھاتے کے لیے اس کا سبب اور حقیقت اور ہشت۔

تیسری توجیہ یہ ہے کہ اگر بعضی درجہ جو کسی ایک اس امر میں ہے۔ اور اچھل چڑھ کر کلام رکھا تو غیاضت
الغنائت۔ چوتھی توجیہ یہ ہے کہ اگر بعضی میں ہو۔ اور اچھل چڑھ کر کلام رکھا تو غیاضت
کافی سمجھ کر تفسیریں لگی جائیں تو جو کسی ایک اس امر میں ہے۔ اور اچھل چڑھ کر کلام رکھا تو غیاضت
کیسے آسکتا ہے ہمیشہ توجیہ یہ کہ اگر بعضی میں ہو۔ اور اچھل چڑھ کر کلام رکھا تو غیاضت
یعنی اس چشم نہ کے نزال میں مشغول ہو جھٹکتے فی نفس اللہ اور ان فی حق اللہ کی صورت اختیار کر کے کیا کر سکتی
ہے اور وہ آگاہی میں ہے یا نہ کہ وہ اب ہفتہ بحسبہ اللہ تعالیٰ ان معلق الیہ محض میں ہو کر ہو کر کہہ سکتی
ہے۔ جہاں وہ نہیں ہیں۔ یہ توجیہ بالکل بے فائدہ اور صافی میں الغیاض معلوم ہوتی ہے جب تک غیاضت
زیر غیاضت میں ہو کر تواب اصل طلب ستورہ اور ان کے تفسیریں کہ۔

جائے اس طرح تو آپ ہی کا مستحق ہوں۔ اور آپ ہی کو کامل سمجھتا ہوں کہ ہرگز میں سب سے بڑا شکر گزار ہوں۔

جذب ہونی تو یہاں اگر ہوئی اور آپ ہی کے چشم دل بھجا اپنی حالت کی صورت نظر آئی اور آپ بھی
 نور معرفت کے سبب میں اپنی حالت پر مطلع ہوا۔ سو لگا کر پھر وہ کم غلبہ ہوتا ہے اور ہوتا بھی جانتے
 کیونکہ مقتضائیں قدر انہی ہوتا ہے اور طلب بقدر ضرورت ہوتی ہے۔ یہی قدر زیادہ اوجہات اور اخلاص
 بالعلم فی الوصول موجب جگر پریشان کو تھیں مطلوب ہو لگا کا اعز ہوتا تو پہرے سے مضطرب طلب
 ان کے کلام سے ظاہر ہے پس اسی صورت میں وسوس کا اجروم کچھ سبب نہیں لیکن ایسے وقت
 مضطربان کی نہایت شدید ضرورت ہوتی ہے کہ حتی الامکان طالب کو وسوس سے نجات دلا کر
 دامن سے بچا دے۔ چنانچہ ایک صاحب پراسی قسم کے وسوس کا تجربہ ہوا۔ حضرت مجدد الملوک و
 الدین طالع بقا وہ وہم لطیف سے مرع کیا۔ حضرت اقدس نے کشفی فرمائی کہ اسکا اذہا پڑتا ہوا کہ میں
 نے تسلیم کیا آپتے ہو کہ فرمایا ہے میں مطلقاً تو مشبہ کی گنجائش نہیں لیکن وہ کہا کہ دل کا امینان
 اور سکون نہیں ہوتا حضرت نے فرمایا کہ تمکو امینان نہیں ہوتا۔ نہ ہر جلا سے میں امینان ہے کہ تمکا دل
 حالت ابھی ہے طیب کو اپنے امینان کی ضرورت ہے اگر امینان کا دل امینان ذکر کے کچھ بڑا نہیں
 کیونکہ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ فرق نہایت لطیف ہوتا ہے جسکو طیب یا پنی خداقت سے محسوس کرتے
 مگر فرق میں نہیں سمجھا سکتا کیونکہ تو اس میں خداقت ہے اور اعتدال فرق میں سمجھا سکتا ہی ہو لیا
 کافی ہے کہ اس امینان ہے۔ احوال ذکر اس جو سکین ہو گئی (لہذا درجہ ملاحظہ نظرہ والہذا نظرہ)
 آگے والا فرماتے ہیں کہ قرب مجھے معلوم ہو گیا کہ میری حالت ابھی ہے اور میں حق جذب محبوب ہوں
 تو میرے وہم شک کہ یہ تو دیکھو کہ جو کچھ مجھے معلوم ہوا اور صورت کو نے چشم باری طیب بھی ہے
 تری و اخلاصی اور کہ سبب بقصد موجب الاضمانی حاجت با تری حالت کا اصل نقشا اور کئی تصویر
 کھسوا ہے کہ حقیقت واقعہ میں ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ صورت میں تیار ذکر طیب بہ ہم ہوا تو میری حالت
 کی وہ تصویر چشم سطح میں سطح میں اور ہو سکوی۔ ۔ ۔ ۔ ۔ چشم باری شگافا دانی لاہور
 دکھا گا اور مجھے آخر دل غلبہ کھسا میں تری حالت کا اصل نقشا اور کئی تصویر ہوں اور تو نے سے خود ہے
 میں تجھے۔ کیونکہ میں اور حالت دونوں ایک ہی اور تو اور حالت دونوں ایک تجھے تو میرے اندر
 برے مثال دونوں میں نہ ہوتا چاہئے کہ کلاس با کتا راہ در دشن مجھ میں نا مشابہا و متحد فی نفس الہ
 ان فی طریقہ العمل ان خصوص انصاف کی صورت اخلاصیہ کیونکہ اگر کسی ہے خود اس چشم و ذوق سبب

ابھی میں صلاحیت اہل ہے انہیں ملنا میں نے سوچا کہ

گفتم آخراً یکنواز بہر صیت تا بہر جہند ہر کے کہ چہیت کہیت

یعنی پھر میں نے خود کیا کہ آخر آیت کس لئے ہے ؟ آیت نہ تو اس لئے ہے کہ اگر شے کے ہر شخص میں وہ ایک
شے کے کوئی حصہ ہو کر کیا ہے ، مطلب یہ کہ اس ہر شکل حال سے فیض و قرب حق حاصل کرنے کیلئے وہ اس
امتحان کی ضرورت ہے کہ میری استعداد و حجم ہے وہ اس حد میں اس امتحان کیلئے کسی ذریعہ غرضیہ کو یوں
آپ حق کیا جاوے گا کہ اس کو تحقیق کو کے پھر شکی طرف متوجہ ہوں خود اس میں خدا کو کہیں نہ آیت نہ بنایا گیا
جیسا کہ حضرت آیت جان فیست میں معلوم ہوگا اور آیت درست کرنا سنے کا جو کہ جس طرح آیت کی عبادت اس
بعض حالت جسمانیہ معلوم ہو جاتی ہے اس میں خدا کے پاس بیٹھنے کو بھی اپنی حالت اور عبادت معلوم ہوتی
ہے کہ اگر استعداد قبول حق قوی و علی ہے یا ضعیف و عاجز سنی سنے کا اگر ہنگام کے پاس بیٹھنے کو عبادت
آپ اور اگست حق قرار ہو اور انہماک اس کے بعد ہوا اور قیل و نقل کو دل پا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ استعداد
وافی ہے ورنہ کھٹکے کا ضعیف ہو لائی یا کھٹکے علی ضروری ہوں یا نہیں بلکہ ناجائز ہے کہ اگر اس شخص پر
ظہن و افقہ قبول حق کے پاس ملنے سے یہ بات پیش آتی ہے کہ یہ کھٹکے کے رنگ سے استعداد کی کمزوری کوئی کر
وہ بھی عاجز نہیں یا اس جائز نہیں اور اگر ایسا ہے کہ کسی خاص شے کے پاس بڑھنے کی کمال حالت
درست و جہتی اور تہہ الی یا ضرور رحمت حق رہتی ہے لیکن کے علاوہ ۱۰ سرور ہو کہ خوش کامین حق
لیکن وہ حالت بھی قائم نہیں رہتی بلکہ تو نہ ناسوت کی طرف رہتی ہے یا نہ کسی ایک شے کے پاس حشر
ہوتی ہے ایسا نہیں ہو سکتا اور نہ رحمت اور تہہ ناسوت کی طرف رہتی ہے یا نہ کسی ایک شے کے پاس حشر
ہوتی ہے اور یا قیوم جو اس رحمت اور تہہ قبول حق ہوتی ہے اس میں اور صورتوں میں استعداد اور قابلیت
موجود ہے کہ یہ سمجھا جاوے گا کہ اول صورت میں تو حوالے کیلئے اور جبکہ اور دوسری صورت میں
خاص حق میں شخص سے مناسب نہیں ہے اس لئے اس سے اسکو فیض نہیں ہو جیسا کہ اللہ العزیز (اوروں اوروں
میں پیشان ہو کہ یہ ممکنہ ہم حالت نہیں ہو۔ اس حال کی صورت میں حق کی فکر سے جلوہ چاہئے اور اگر
علاج خواستہ معاصی کے اور مجاہدات حال ہو کہ تو پھر علاج زیادہ چل دے گا کہ نیک و عبادت و بات پہلے
میان کوئی گئی ہے کہ اولیاء خدا کی محبت کو خود اولیاء کہے بلکہ ان کے خیال اور ذکر سے بھی غلامیاء کو
اولیاء کے نظام پرست ہو وہیں جانا چاہیے ایک مہادہ چاہئے حق میں ہے اور جاری حضرت صاحبی مکتا

گوئی سوا کے غلاموں میں جو تھے اور انکو کھانے پھینک دینا جو بہت ہی محنت تھی اس لئے اس پر خوشی نہ
 عالم میں وہ ان ہی گانے پھینکوں کی باتیں کیا کرتے تھے کہ اسکو کھولو اور اسکو یاد دھو وغیرہ وغیرہ چنانچہ
 اس وقت میں ایسا ہی ہوا ایسے وقت میں انکی یہ حالت دیکھ کر لوگ بہت گھبرائے اور لوگوں کو بہت ہی
 وحشت ہوئی حالانکہ کوئی وحشت کی بات نہ تھی اور ان کی حالت نہ اتنی سخت نہ تھی اس لئے کہ
 یہ تو ایک نڈیاں تھیں جو ان کی زبان سے نکل رہا تھا کہ میرے بچے کو لوگوں کو وحشت تھی اس لئے میرے بچے
 کو یہ فکر ہوئی کہ ان کا خیال اس طرف سے ہٹانا چاہئے تاکہ کسی طرح انکو متوجہ الی الحق کریں۔ اب یہاں
 بہت بڑے مافیل کی ضرورت تھی کہ وہ یہ سمجھ لیں کہ اس وقت کوئی بات مفید ہوگی اور کس طرح اس کی
 تو جاس طرف سے ہٹانی جاوے۔ میری دل میں ایک صاحب بوجہ تھے جو کہ مافیل تھے انھوں نے
 اچھے کان میں کہہ دیا کہ حضرت حاجی صاحب (تقریباً سرور) نظر لیتے گئے ہیں مشاہدہ کئے گئے کہ حضرت
 کے لئے فرشتہ بھیجاؤ حضرت کو اچھی طرح بٹھاؤ وغیرہ بعد میں ان کا زمین حضرت حاجی صاحب کے
 انھیں کو ہونے لگا کہ اس طرف متکل ہو گیا اور ان کی زبان ہلکے جاری ہو گیا اور اسی میں انتقال ہو گیا
 اسے اظہر علیہ السلام کا خاتمہ الخیر فرمائیے (یہاں تک کہ کاتب لکھنے دیا کہ حضرت اور مافیل قریب
 اور کہ حق تعالیٰ انکی موت نعمت آمیز تم آمیز اور اسی قسم کی بہت سی تقریریں موجود ہیں جو معلوم ہو چکا
 کہ ان حضرات کے خیال سے اور کہتے انکو دیکھنے سے بڑھ کر انکا یہ اندازان کی صحبت آئینہ ہو گئی
 اپنی مستعدی کے دیکھنے کی کہ اگر ان کے پاس جانتے تھے اس پر تاج اور خلیفہ حق جو تاج معلوم ہو کہ
 خیر بھی کچھ داتی ہے ورنہ علی کو کہہ کہ وہ حق کی طرح نکلے گا ہاں لگا اور انکو خیر بھی نہ ہوگی اور اسے سمجھ گیا
 فرما۔ اب آگے اس آئینہ کی تعین اول اجمالاً چار تفصیلات لکھتے ہیں کہ وہ آئینہ کیا ہے فرماتے ہیں کہ۔

آئینہ آہن ہر آنو کو نہاست آئینہ سیاحتی جان نکلین بہاست

یعنی یہ لوہے کا آئینہ تو رنگ کے دیکھنے کے واسطے ہر اور چیز کا جان کے دیکھنے کے واسطے ہر آنو کو
 وہ تو ہر اہل قیمت ہے۔ آئینہ اہل غفلت آئینہ ہے یعنی لوہے کا اس لئے کہ اول سکندر نے لوہے کو
 سہیل کر کے اس قدر صاف کر دیا تھا کہ انھیں نہ دیکھ لائی دیتے گئے تھا ورنہ اس کو پہچانے کسی کو بخیر
 حق کا پناہ دے دیکھنے کی بھی کوئی صورت نہ ہوتی ہو نہ ہو سکے ہوتے تھے بھر بعد میں کثرت استعمال کی وجہ
 آئینہ ہو گیا اس طلب یہ کہ ہم نے جو کہ اسے کہ آفر آئینہ تو اسی لئے ہو کہ اس میں اپنی حالت کو دیکھیں جو یہاں

ہی کہ چشمہ بہر جاوے گا اس جو مراد آئینہ شرافت ہے لہذا فرماتے ہیں کہ یہ ہے گا کہ آئینہ شرافت و مقدر
 نہیں ہے اسلئے کہ تو مرتد اور ان کو دکھلا کر ہی لوہی کو بھی نہیں دکھلا سکتا اسلئے کہ تو جس قدر صورتیں
 انسان دیکھتا ہے کسی دیکھی ہوئی ہی ستودہاں حقیقتہً کہ کوئی کئے کر میں ہے تو دیکھ کر اس سے مقصود
 نہیں ہے کہ انکی ذات کو دیکھ کر انکے رنگ کو جاس کے ساتھ وہاں اطلاق میں لازم غیر خلک ہوا کہ
 دیکھا اور وہ بات ظاہر ہے پس یہ غیر احوال کیلئے کافی نہیں اور انکو دکھانا ہے وہ لوہی نہیں چھو
 بعد میں فرماتے ہیں کہ آئینہ جان کی حالت دیکھنے کیلئے ہے وہ بہت ہی بیش قیمت ہوا کہ اس کو
 دیکھ کر کہنا بہت اب اس بیش قیمت آئینہ کو تعین فیصلی بتلاتے ہیں کہ۔

آئینہ جان نیست اللہ کے یا
 وہی آن باری کہ با خداں دیار

یعنی آئینہ جان کا سامنے نہ دیکھار کے اور کوئی نہیں ہے اور دیکھ ہی وہ جگہ اس درنا کا جو یعنی ایک
 تو اس خیال میں رہا کہ کسی اور نہ ہو جس میں اپنی حالت معلوم کروں جب میری اطلاع اور قابلیت
 معلوم ہو جائے تب عرض کرتے ہیں کہ وہاں حرکت مرشد کے پاس جانوں لٹال کے واسطے بہت
 لڑا پھرا اور بہت سحر و سحر کے لئے کھائے گھر کے آفاق ثابت ہوئے اور کہیں دوسری جگہ اپنی
 معلوم ہو سکتی لٹال میں ہے یہ جگہ کہ اس آئینہ میں ہے تو یہی ہے اور مرشد ہی کی خدمت ہوا ستودہاں
 اس سب چہ بل جادو گاہ اور دنیا علیہ سانی سے کوئی حال نہیں ہے اور اس کی صحبت سے چھوٹے آئینہ
 ہوا دیکھ کر جو حضور میں ہوتے ہی کہ وہاں ہی وہ جگہ کہ اس دیار یعنی عالم غیب سے تعلق ہوا وہی
 کی طرف ایک توجہ ہوا اسلئے کہ اگر ایسا نہیں ہے تو ہر ایک صحبت ہی میں کوئی حق نہیں ہو سکتا کہ ہی کی طرف
 گفتگو لئے دل آئینہ کل را بنجو
 رو بہ دریا کار بر ناید ز جو

یعنی میں ہے کہ اس آئینہ کا دل کو تو خود خدا اور واس کے پاس جا اسلئے کہ ہی ناہوں جو کام
 نہیں چلتا مطلب یہ کہ یہ تو عین ہو گیا اگر اپنی حالت کو آئینہ میں دیکھنا چاہئے اور یہ بھی معلوم ہو گیا
 کہ وہ آئینہ بھی مرشد ہے لہذا فرماتے ہیں کہ اس مرشد ہی کا دل تو شکرنا جاوے اور انھیں سے مدد چاہئے
 اسلئے کہ ان تافہوں سے کام نہیں چلتا جب تک کہ وہ خود ہی کا دل نہ ہو اسلئے کہ جو راستہ دیکھے چوٹ
 ہے وہی دوسراں کو راستہ بھی ملے دکھلا بھی سکتا ہے اور جس نے خود ہی اپنی ہی راستہ نہیں دکھا
 وہ دوسرے کو کیا دکھلاوے گا اور ان صوفیہ کے کلام میں غفلت اور کلی دونوں میں کمال آتے ہیں اگر انکو

اس نسبت سے خطاب کی طرف ایک ایک اور خدا کو غائب کے صیغہ سے تعبیر کرتے رہے اس لیے کہ یہ خطاب
 کر کے فرماتے ہیں میں طلب الہیہ نہ سمجھا جائے کہ یہ خود مولانا کی حالت ہے اور مولانا ہی اس مغزوی
 کھنکے کی حالت میں تلاش و تلاش میں ہیں نہیں کیونکہ مولانا کے کھنکے کے وقت کامل و مکمل تھے بلکہ
 زمینی طور پر اپنی طرف منسوب کر کے ہر جن کی حالت یہاں مقصود ہے میں فرماتے ہیں۔

زیریں طلب بندہ بکوشے کو رہیدہ درم مریم را بخر سائیں کشیدہ

یعنی میں اس طلب میں تھک کر رہ گیا ہوں۔ درم مریم کو طلب الہیہ اسلام کو درم مریم کے گھر کی فرمیں
 بہرہ خواہ و اتھا بہ طلب یہ کہ چکر لکھے طلب حق بھی اسلئے اس طلب میں جدا چکر، درم مریم حاضر ہو کر
 کہ آپ توفیق فرمادیں اور مجھے کامیاب کر دیں اسلئے کہ

آہنگ خاک را بخر گیسب کنند آبا بود کہ کو سہ چھٹے بمانند

اور غریب راست گنگا آبادہ کو خوشا یا شکہ از ہر خدا کے فرمایاں بگری
 اس طلب الہیہ میں وہ دولت پہنچا رہا ہوں۔ اسلئے کہ درم مریم طلب الہیہ میں اسلئے طلب الہیہ میں
 کھینچ کر لے گیا تھا تو جب مجھے بھی درم طلب ہو اس میں ہی غور سے میں حاضر ہوں۔

ہمارا مان سلطان کہ رساں دین دعا کر بہ عکرا باد شاہی زلف ہراں گوارا

خدا کیلئے اس سے مجھے مہروں دفرمانا اور جو یہ تمنا ہے کہ
 ہم ہر رنگ و لکنا پر چھٹ کر چھٹے دم اسی درم نکلیا کے کھنا ہے یہی
 مقصود سے بہت دور چلا گیا مقصود مولانا کا یہ کہ جتنے کے درم مریم حاضر ہو گیا اور طلب الہیہ مجھے
 لائی جو اب آگے چلتے ہیں کہ میں نے اپنی حالت کامل و مکمل کی پس فرماتے ہیں کہ۔

ویدہ توچوں دلم را ویدہ مشد صد دل را ویدہ غرق ویدہ کشد

آئینہ کلی ترا دلم را ویدہ مشد درم مریم درم مریم کو اسلئے غور سے
 میں ہر بہ آپ کی آنکھ سے دل کیلئے آگے ہو گئی ویدہ دلم مریم میں ہے میں نے سیکڑوں دل ملویدہ غرق
 میں میں مشد میں ہو چکے ہیں تو میں نے گلو آئینہ کلی پر مشد کیلئے سمجھایا۔ اور میں نے اپنا نقش ہمدانی کھنکے میں
 کہ اس طلب کہ جب آپ کا انوار آپ کی صحبت سے میں نے لو کہ کا اگر گیا اور میں نے کسی نہ
 کی حالت و مکمل تو میں نے گلو مشد کیلئے اپنا درم مریم پر مشد ہوئے والا ہو گیا اور میں نے اپنا

انکا تا آنکہ تمام ہر سال وندیدہ ام
 ایسا تھا کہ وہ تمام ملک کو فتح کر کے
 آگے بڑھا۔

[illegible]

گفت و ہم کان خیال است ہاں ذات خود را از خیال خود جداں

یعنی جیسے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کو ہماری زبان میں لکھ دیا ہے اور اس کی مدد سے ہم سب کو اس کی تعلیمات پہنچا دی ہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کی تعلیمات کو ہماری زبان میں لکھ دیا ہے اور اس کی مدد سے ہم سب کو اس کی تعلیمات پہنچا دی ہیں۔

وہ چشم غیر منقولہ شد گریہی گس خیالے دان و رد
 یعنی اگر کسی آدمی کے تمام اپنے لطف کو دیکھو تو اسکو خیال جانو اور مردود سمجھو مطلب یہ کہ
 کسی غیر منقولہ چشم میں ہم اپنی حالت اس کے خلاف دیکھو کہ جو بیان دیکھی ہے تو اسکو خیال اور
 رد سمجھا کہ وہ باطل ہے یا یہ مطلب ہے کہ اگر وہ کہیں اپنی حالت کا امتحان کرے تو اسکو غلط سمجھا
 مصداقہ تھا کہ اس طرح کو بتلاتے ہیں کہ ۔

آئینہ سرور یعنی درمے کشد بارہ از تصویر شیطان محی خشد
 چشم او خانہ خیال ست و عدم نیست ما را است بے شد لا جرم
 یعنی جو شخص سچی کا سرور گاتا ہے اور شیطان کے خیال سے بارہ بی رہا ہے اس کی آنکھ لکڑ خیال
 اور سدوم بنی اور فواحشی کا گھر ہے کہ وہ بہت سی سدوم اشیاء کو سمجھ رہا ہے
 مطلب یہ کہ جو شخص ناست میں گھرے اور اس کا تعلق ناست سے ہے اور شیطان کی تفسیرت
 میں مبتلا ہے اس کا وہ لکڑ خیالی اور سدوم اشیاء کی طرف رہتا ہے اور وہ بہت سی سدوم
 کو سمجھ بھائی ہے اور اعلیٰ عکس اس طرح جس نظر کا اس سے اتصال ہوگا وہ بھی غلط نظر کی
 پس جو تیری حالت وہاں دکھائی دیتی ہے یا دکھائی دیتو وہ باطل باطل اور غلط واقعہ ہے
 یا جوں آگے کے مقابلہ میں ہر شخص کی ناست نکالی کا بیان فرماتے ہیں کہ ۔

چشم من چون سرور دید از کل خلد خانہ رستی است نے خانہ خیال
 جی چنگر بلی آگے نے حق تعالیٰ کی طرف سے ایک سرور دیکھا ہے اس نے یہ حقیقت آگے
 کا گھر ہے اور باطل باطل کا گھر نہیں ہے مطلب یہ کہ جو سرور جو چشم میں موجود ہے حق تعالیٰ
 کی طرف سے ہے اس نے چشم باطل اور خیالی کا محل نہیں ہو سکتی پس جو نے اپنی حالت
 یہ کہ ۔ ۔ ۔ کل جمیع اور مطابق واقع کے ہے ۔

فت اس مقام پر ۔ ۔ اس کے قبل ایک مختصر غنہ ان سے خود حضرت مرقاہ اعظم نے کتابہ
 شوی و آخر اقل یا ابتدا و فقہ طوطی و بازگان میں ایک مناہست سے اس مقام کے مترادف اشاریہ
 کے سبب لکھا تھا اس مقام پر اس کا بعد نہ نقل کر دیتا مگر معلوم ہوا وہ غلط ہے اسی حال
 اس مقام کا ہے کہ چھوڑ دینا کی طرف کشش ہوئی کہ ان سے فیوض حاصل کروں مگر یہ کہ

انوار و استفادہ کے لئے مناسب مشورہ ہے اس لئے جو شخص کو ناخوشی ہو اگر میں اس سے نصیحت
 لینے کے واسطے کہ میں یا نہیں اس شخص کے لئے معیاد کی تلاش ہوئی آخر سوچتے سوچتے یوں سمجھا کہ میں آیا
 کہ معیار بھی خود مرشد کی ذات ہی ہے یعنی اس کی صحبت میں دیگر اپنی حالت کے تفاوت اور امور
 استعداد کو دیکھنا چاہئے کہ میں نے نا اعلیٰ سے اعراض کو کہ مرشد کامل کی صحبت اختیار
 کی اور اپنی حالت کی کمی پرستی کو اور استعداد کی قوت و کمزور کو دیکھنا مشورہ کیا گیا جب اس کے
 کمالات کا انکشاف ہو سکے تو قلب پر ہوا جس کو اس وسیع قلب پر کیا ہے ۵ دینہ تو میں دلمہ ہا
 اور مرشد انی آخر الامانات المشورہ یعنی نصاریٰ انہیں مرشد کی آنکھ میں لگتی یعنی نصاریٰ
 صفت معرفت و بصیرت ہو سکے تو قلب پر تھل جاتی ہے جس کے فیض و قوت سے سیکڑوں مخلوق نص
 ہو معرفت ہو گئے اس وقت میں نے اس آئینہ کاملہ یعنی مکوس فیوض مرشد و اور انک استعداد کو
 غبار غلط و وسوسوں سے صاف کیا یعنی آئی فیوض ہوا کہ حالت استعداد کو دل میں بکھری
 اور غلط اور وسوسوں کی نفی کی تو اس آئینہ میں اپنی حالت تکشف ہوئی وہاں کمالات کی کھجور
 کہ جب اپنے قلب پر فیوض مرشد کے تھلے اور شکس ہوئے اور استعداد کمالات کی مشابہت ہوئی
 تو معلوم ہو کہ کچھ میں قابلیت اس کی ہے اور مرشد سے مشابہت ہے فیوض کمالات مرشد کو
 اس واسطے سے آئینہ قرار دیا تو چشم مرشد میں اپنا نقش دیکھنا یعنی مرشد کی صفت معرفت
 و بصیرت کے انکشاف و نامور استعداد کمالات سے اپنی حالت مناسب کا پتہ چلا اس وقت
 میں سمجھا کہ میں نے اپنی حالت مناسب کی تحقیق کر لی اور مرشد کی صحبت و حضور میں اس طریق
 واضح سلوک کا گام کیا کہ انہیں کی تعلیم و تربیت سے مقصد و حال ہو گا لیکن ساتھ ہی دوسرا سنگد
 کہ میں کو تو نے فیوض کا عکس کچھ دکھا ہے اور یہ کہوئے استعداد سمجھا ہے شاید یہی ہے جس
 خیالات اور اہام ہوں تو معیار و فہم مناسب مشہد ہو گیا اپنی ذات اپنی ذاتی استعداد کا
 کمالات و فیوض اہام و خیالات میں غور کہ فری کرنا ضرور ہے اس دوسرے ساتھ ہی میرے
 نقش نے مرشد کی آنکھ میں سے آواز دی یعنی میری حالت و استعداد دے جو کہ حال ہوئی تھی
 عکس کمالات بصیرت و معرفت مرشد سے جھکو نہ ہو گیا کہ میں اور تو متحد ہیں یعنی میں ہی
 انا اور وہی حالت ہوں خیال اور اہام کا احتمال نہیں کیونکہ اس چشم منہ میں جو کہ

حقایق جان کر جس پر ہے ہیں خیال وہ ہم کی گنجائش نہیں ہے یعنی چونکہ صرف کامل ہیں اور کمال
کے بغیر حق و کلمات بھی قوی ہیں اسلئے ان کی قوت بغیر سے غالب اور عدم صحبت کی اصل حالت
ظاہر ہو جاتی ہے خیال غلطی کا نہیں ہے آگے بڑھیں حریف کما جائے کہ اگر تو اپنا غلط کسی اور کی
آنکھ میں نہ دیکھتا تو اسکو خیال سمجھنا چاہئے تھا یعنی غیر کمال کی صحبت اس کا معیار نہیں ہو سکتی
کیونکہ اس میں تسبیح یعنی نقصان کی صفت ہے اسلئے تعریف خیالی کامل ہو سکتا ہے یا فکر وہ
نور خیالات میں مبتلا ہے جسکے ہم صحبت کے قلب پر بھی ان خیالات کے انعکاس کا احتمال ہے
اور چونکہ میں خود صاحب عقیدت ہوں اس لئے میری صحبت میں بھی نقصان کا ہی انعکاس ہو گا تو
اس طریق مذکور سے اپنی حالت و بنا سمیت و تقابلت فیوض کی معلوم ہو گئی اور اسی اعتبار سے شعر
کراہت آئینہ فرما دیا وہ علامہ سے اس مقام کا طے شدہ معلوم و ابوالیہ المرحوم و الما ابیہ رحم
صحبہ میں میرا کسی کی ایک لوح پہل اور طبع انوار سے کی گئی ہے وہ میری طرف انجیر و کشک
قابل ملاحظہ لیکن یہ سنوں کا انعکاس ہے۔ آگے بتائیہ غرض الانکس سے روایتی الإیض
ادعا غیباست المسموع فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ذرا سی شے بھی چشم کے آگے ہوگی تو کمال
ہوتی ہے مگر کوئی اس طرح جب لوح چشم کے آگے کہ در عرض ماسورت کی آہوا ہوگی تو وہ بھی در عرض
اس لوح کے لئے فرماتے ہیں کہ۔

تلکے موباشند انگویش چشم و خیاست گوہرے باخند چشم

یعنی جب تک ایک بال بھی تیری نگاہ کے سامنے نہ ہوگا اس وقت تک وہ تجھے دیکھنے نہ دے گا
اور اگر تجھے تجھ بے علم ہرچہ چشم بدل بادشہب ایک شہر جو فی نفسہ توفیقی سے مراد گوہر ہے
ہست کم قیمت ہوتا ہے مطلب یہ کہ جو وقت تک ماسورت کی طرف تھارے اندک بھی غفلت پائی
ہوے گا اور تم ایک بال کے برابر بھی اس طرف توجہ نہ کرو گے تو تھارے خیال میں اگرچہ چشم معلوم ہوگا
یعنی حقیقت تھارے خیال میں باطل اور بے اصل معلوم ہوگا اور تم اس عجاب کی وجہ سے
حقیقت شے کو معلوم نہ کر سکو گے اسکی تدبیر بتاتے ہیں کہ اس باطل سے کس طرح نجات ہو سکتی ہے
فرماتے ہیں کہ

یشم را انگر شناسی مذکر کز خیال خود کنی کلی عبد

اور حضرت مغلوب کی طرف خاص التفات میں ملکہ اس خبر کو پھر ذکر کمال کا حق اور اگر کے قرب مقصود حاصل کرنا ہے گا۔ بفضلہ تعالیٰ اس تقریر سے سب اختلافات رفع ہو گئے اور اس کے بدعت ہو چکے حکم کا کلیہ نہ درست ناشی ہونا ثابت ہو گیا اور اہل حق علیٰ عا الحق والاعتراف والحق والاعتراف سب معروف یہ سوال باقی رہ گیا کہ تو کیا اس صورت میں اس امر حق سے ذکر کرنے سے ثواب نہ ملے گا اس کے جواب میں ہم پر بھیجیں گے کہ کیا جو شخص قرآن یاد کرنے کے لئے ایک ایک لفظ کا تکرار کر رہا ہے اس کو اس یاد کرنے سے ثواب نہ ملے گا جو اس کا جواب ہے وہی ہے جواب ہے اور قولہ عمر بن الخطابؓ سے دونوں کا مشترک جواب یہ ہے کہ کلمات و ذکر کا ثواب ملے گا لیکن مخلوقات کاملہ کے لئے سعی و تہجدی کرنے کا ثواب ملے گا فقط۔ ۲۷ ذیقعدی ۱۳۸۷ھ

کیا انوس حکمت تحقیق حکم حذفی و جلالہ بلا قصد

بخیتر الدلالة علی حکم حذفی و جلالہ

بعد الجہد والفضل۔ اکثر اکرین کی زبان سے نکلا اسم ذات کے وقت حرف ہارا اور انہیں ہوتا چنانچہ عاقلانہ ہزار میں بعض اکرین کو اس میں ذکر نامہ اور ایک ہر بعض دہا بابل علم کو سبب ہوا جس کو انہوں نے ہذا یہ تحریر کیا کہ ان کو اس کا جواب ہذا یہ تحریر ہی دیا گیا۔ انہوں نے پھر اس پر سوال کیا پھر اس کا جواب دیا گیا جب انہوں نے پھر سوال نہیں کیا تو میں نے بعض اپنی ملکہ کو کافی نہ سمجھ کر دیکھ کر جواب اہل علم سے اس تحقیق کی درخواست کی اس سے بھی میری ملکہ کی تائید ہوئی چنانچہ مسئلہ کا فی الواقع حل اسے اس قاسمہ کا ثبوت کو صحیح کر دینا اہل علوم ہوا جس کا ایک نام بھی رکھ دیا گیا۔

اصل سوال بعض لوگ ذکر اللہ کا الفاظ سے ہیں بغیر بار کے اس میں کیا حکم ہے
 حل جواب۔ ایک علمی مضمون ملاحظہ کیجئے بھیجتا ہوں (بعضوں پہلے سے مستحق تھا برا تھا) وہو هذا۔

الجواب عما یسئل عنہ ان فی ذکر اسم اللہ بعد ذکر لا یفعل لہا وہو

تعلق الاستکمالہ غیر موضوعہ فلم یجعلن الذکر واذا المرء یجعلن سبباً بقریب علیہ الخ
والاخبار والحوادث انہما قصد اداء العناء ولكن بسبب عذر الانتفاع لم یظہر
والاعمال بالنیات فكان کأن بعض الکلمات ادبیت باللسان وبعضها بالحنان
طراوی کلہا بالحنان کان کافیا فی الاثار والاخبار فی هذا الصوره بالاولی
نفساً لا حکام المتعلق باللسان کصحیح الصلح بالقرآن لا یکنی فیما عدا اللہ
اور مضامین ص ۳۳۳

سوال - اس میں ہے کہ ہر لفظ اللہ محذوف السنوی کے ذکر اس میں مشبہ نہیں اور قرب
آثار و احوال و برکات کا اس ذکر پر اس میں بھی مشبہ نہیں شبہ اس میں ہے کہ حذف سنوی کے
صبر لفظ باقی ہے لفظ اللہ کو اطلاق کرنا اور بات مزید من العیوب کے قطع نظر قرب برکات
والحوادث سے کیا بغیر اطلاق و تعلق لفظ کو کرنا شرطاً جائز ہے وہ جواز کہ غالی جو برکت والحوادث
سے یا جائز ہے بدست والحد و ہر کسی جگہ و جہاں لفظ ذکر کو کہ حدیث یا قول صحابی یا قول
سالمین یا حق یا عیس میں یا گیا ہے یا نہیں قرآن شریف میں تو نہیں فقیر کا تو یہ تھا اعتقاد کہ ہر حق
کی تعلیل ہے سستی کہ میں انکو ایسی سستی ذکر کرنی چاہئے کیونکہ اس سستی میں بے ادبی و بے
تعلیمی ہے اسماء اللہ کی جیسے ذات حق کی تعظیم و ادب فرض ہے ویسے ہی ہمارے اسماء و
صفات کی بھی تعظیم و ادب فرض ہے اسماء و صفات کی یہ بھی تعظیم ہو کر انکے الفاظ میں تعبیر و
کی زیادتی نہ ہو اسکا اسماء و صفات کے جو کہ قرآن و حدیث میں موجود ہیں تعبیر تبدیل کی زیادتی
اس میں کہی ہے ادبی دیکھئے تعظیم معلوم ہوتی ہے کہ جو دل کے اندر کسی زیادتی کا خائفہ ہو کہ
لفظ کا لفظ اور نیز یا اعتقاد ہے کہ اسماء اللہ تعالیٰ کے اندر تعبیر کرنا الحد و ہر کہ جو دل میں علم
تعبیر کا لفظ ہر کیونکہ اصل دینی شانہ کا ارشاد ہے **وَلِلّٰهِ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی وَ لَوْ تَرٰ اَنْفُسًا فَتَعْذِرْهَا**
اَلَنْ یَرٰی یٰحٰیثُ یُخَوِّدُ فِیْ اَشْکَابِہَا اسماء حسنہ جو الالہ کر کے ہیں اور ذرات حق کے بغیر جس
عیب کے بنفس قطع نظر انہ علم سے وہ نہانے اسم میں ہو کہ میں حدیث میں ان میں سنوی
سنوی بھی موجود ہے جو باقی حسن ہے معطوف و معطوف علیہ کو بنا ہوا فصیح کے مرتب فرمایا
اور جو است **اَلَا تَعْلَمُ اَنَّ اَلْحُسْنَیَّ** کے جو واسطے اللہ تعالیٰ کے ہے۔ اس کلام سے سید

دیکھ کر کائنات ہوا۔ مختصراً اسما حسنی کا اشر تعالیٰ میں وجہ تپ بکا نا اشر تعالیٰ کو ساتھ
اسما حسنی کے وجہ تپ قطع ان لوگوں سے جو اشر تعالیٰ کے اسماء میں الجھا کر کہتے ہیں۔
الحاد کے لغوی معنی میل کرنا حق سے مراد باطل کے بمعنی کلی ہے جنہیں جھگڑائی اور حق میں ایک
وہ ہے جو اہل حقانی نے بیان کیا الحاد فی اسماء اللہ تعالیٰ اسماء اللہ تعالیٰ وہ ہے جو اہل حق
کتاب اللہ کے استغاثہ رسول اللہ اب یہ معنی صادق آتا ہے لفظ مذکور پر اس واسطے کہ
نام لیا گیا ہے اشر تعالیٰ کا ساتھ اس لفظ کے کہ نہیں لہی کیا اس لفظ کو کتاب اللہ اور حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اشر تعالیٰ پر اور تیز یہ بھی لکھتے ہیں علماء کرام کہ اسماء
اشر تعالیٰ کے توفیق ہیں۔ اگرچہ کوئی اور لفظ ہم معنی ہے اس اسم کا جو اسماء مختصہ سے
تو اس لفظ کو اشر پر نہیں اطلاق کیا جائیگا۔ مستطاب معنی ہم معنی ہے جو ادا کو معنی کا اطلاق اشر
پر نہیں کیا جائیگا ورنہ یہی وجہ کہ اطلاق اور عالم کا کیا جائے گا درہنہ و عاقل کہ خلاصہ یہ ہے
کہ اسماء اللہ میں قیاس کو دخل نہیں معلوم ہوتا نفس ہی کو دخل ہے۔ نیز اسماء اللہ کے نفسہا اور
اور بذات اللہ کے کہنے میں محتاج طرف اللہ تعالیٰ کے نفس و ولایت میں تو حذف کے بعد اور
شکل کو دخل جو اذات العقاب فی تو دخل نہیں اب جو وقت اخیر کا حرف فقط اشر کا حذف کیا گیا
اگرچہ حذف موزی ہے نزدیک مختلفہ کے مگر صورت اس لفظ کی ج بعد الحذف ہے بعد صورت
ان مع لانا فیہ کی ہے اگر لفظ مذکور کو مشدو پڑ جائے اگر مختلف پڑ جائے تو انا حرف تنبیہ
کی ہے صورت حذف کے بعد و نفس معلوم ہوتا ہے ایک تحریر اسم پاک کی لفظ و صورت
مشابہت اسم پاک کی ساتھ لفظ حبیب و پاک۔ ایک طالعہ عربی نے سید اسماء پر
میں جو اسم ہے اسکو نام نہیں کیا۔ کہا انھوں نے جیسے کہ اشر تعالیٰ کو پاک جانتا فرض ہے
وہی اسمائے بزرگ ناموں کی بھی تعظیم و احترام واجب ہے۔ غرض یہی میں ہے جس طرز
درجی آیت جو پاک و اذحق نام او تعالیٰ مراد نیا شد و پاک و اذحق نام او را نیا شد و ولایت بر
نفس و حبیب کند گزیرد و ذکر نام او تعالیٰ جو تعظیم و احترام آید۔ اور یہی وجہ تعظیم اسماء اللہ تعالیٰ
کے ہیں خلاصہ اس مذکور کے ذکر کہنے سے یہ ہے کہ اس کا لفظ اعتقاد ہے کہ بعد تکلف ہے
ساتھ تعظیم اسماء اشر تعالیٰ کے اور تحریر اسم پاک کی تعظیم اسماء کی نہیں دینی لوگ

کابلی انڈسٹری سے جوڑتے ہیں انکو اگر کوئی طاقت رکھتا ہو تو کچھا دیوے سٹا پر ایسے فیضے پر چڑھنے والا قانون ہو گا۔ عنداثر اس اعتقاد میں اگر لکھلی ہے تو ارشاد فرمایا جاوے اس ٹکڑے کے بیان کرنے سے غرض اعتراض کی نہیں۔ طاقت ہے اعتراض کی یا اپنے دل میں جو سبب تھا انکو ظاہر کر دیا گیا ہے۔

جو ایب جتنے وراثت کے مشتبہ میں گئے ہیں ان کی حاجت نہیں سب کی حاجت وراثت
محبوب سب کا التزام کر کے یہ تاویل کرتا ہے کہ ذاکر کا قصد یہی ہے کہ پورا لفظ ادا کرے مگر کثرت
تکرار و عدم التفات الی اللفظ صونا عن التواثر الباطنی سبب ہو گیا اس تخفیف کا اور اگر
اسی تخفیف کی وسعت لغت سے نہیں گزری مگر دوسری تخفیف کے ذیل سے وہ بھی ای کی
تغیر سے ضرورت شعر میں وارد ہے اور کسی نے تکریم نہیں کیا۔ کہا فی البیضا و فی القلج
ہاں حضرت الفاء فی الضمیر سے الہا ہاں لے لے اللہ فی سمعیل لہا اور ضرورت
تکرار و عدم التفات الی اللفظ کو ضرورت شعر یا وجہات ہاں کو حذف الف پر مقلد کی
تغییر پیش ہے و لیس ضرورت الشعر بعد من ضروریۃ جمیع الخفاطر و لیس الحذف
من الاوسط بل حذف من حذف الاحادیث و لہذا فی التقریم وان لم یصح التقریم
فی المقام خاصہ ۔

[illegible]

بعض حکام کا جنس سے ثابت ہونا بھی علماء کے کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ فی الحقیقت وہی
 وحلف الغنم نفسہ الصالحی کی تصدیق صحیح الہدیین فی الدعا شریفین الحکیم
 ای الہدیین جلائیہ کلان بلدا اسے بطریق بتائینا والحققت بختایج الی القیتادہ بمعذرت
 اللہ کے اسکو محفل کشا لیل ہے کہ اب بھی قصہ عظیم کی حالت میں اسکو اسم النبی محمد جبار و جبار فی النہر
 ہونا ضرورت نہ کہ وہ سے مفرح ہو جاوے گا سو جس نگہ نگاہوں اجتہاد و تامل ہو حوالہ حضرت معاذ
 الباقی اللطالب العصب علی القیاس ما یکن حلقہ علیہ بانی جھکوا سہل مہل نہیں کہن ہے کہ یہ تامل و
 اجتہاد قطعاً جہاں ایسا ہو میں اسکو چھوڑ دوں گا اسکی صورت سے کہ اگر اب بھی مشتبہ رہے
 جھکوا اطلع کیا و سے میرا یہ سہولت پر ممول ہے کہ حاضرین اہل علم کو صحیح کر کے پیش کر دوں گا اور
 ان کے فیصلہ کو قبول کر کے ڈاکریں کو مطلع کر دوں گا اب بھی ادا شدہ بھی اور اعتراض کا تو
 جھکوا سو سے بھی نہیں۔

سوال۔ اس سے کہ حضور کی خدمت میں سہیلہ فکیر پرچہ اول عرض کیا گیا تھا اس خیال
 سے کہ مرثیہ آثار کے اعتبار سے لفظ شریف لیا کے جائز ہے حضور کے نزدیک فقط
 مشتبہ اس میں تھا کہ شرف بھی جائز ہے یا نا جائز جب شرف بھی معلوم ہو گیا کہ جائز ہے تو اب
 مشتبہ نہیں بعض افاق جن کے واسطے مشتبہ نہ کیا تھا اس میں کوئی لکھا نیست تھی اسکی لکھا
 فیکر اگر مشتبہ نہ کیا کہ میں خاکسار سے اولیاء و قصورم ہے تو معافی جائز ہوں سوا فیکر میں
 معولی آدمی کی ناراضی خاکسار بدداشت نہیں کر سکتا آپ کو الحمد للہ شرف زبان میں خاکسار کے
 نزدیک مقتضایں ہیں کہ اگر آپ ناراضی برداشت نہیں کر سکتا آپ سے نفع قائل کہ نیک واسطے آیا
 ہوں ذلکھان جسوقت سے آپ کا جواب دیکھا ہے بہت بڑھتی ہو رہی ہے نہ ذکر ہر تہذیب
 دل دیتا ہے ذکر بہت ہمیشہ ان ہوں اسوجہ سے کہ شاید آپ ناراض ہوں آپ کی ناراضی بہت
 عجزی سبب سے ہے۔

جواب۔ یہ بڑی محبت ہے میں آپ کو ایسی دقتوں کی تحقیق کا میں مایل نہیں۔ اور نیز یہ بھی
 لطیف دلائل ہوں کہ عرض کلام سے یہ جان لیجا نہیں کہ تحقیق مقصود ہے یا حلاج نہیں ہوں اور نہ غصوں
 کے بعد آپ غصہ نہ ہے۔ و اشرف اول غرضم کہ اگر آپ میں دین کی حاجت کے بارگاہ اشدان فعالی انکھ

اب اس کے متعلق سب پر جو لکھا کہ بعد ظہر و دو تہجے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر ان کا اور یہی چاہتا ہے کہ غزیرہ
اطمینان کے لئے دو سوسوں سے بھی شور و گدگدیں مچا دے اور سب سے کہہ دے کہ میں تیسرا اپنی تامل کا
مجال چھوڑا ہوں کہ وہ تیسروں کو مقصود تو پرستے لکھ کا اور کہنا ہے مگر اگر وہ دوسری طرف ہو تو
ناخدا اہتمام ہے اس لئے اور اگر اہتمام غرت ہو گیا تو قابل عفو و تسامح ہے جیسے قرآن مجید جلدی چڑھنے
میں بعض حروف کی صفات و خواص میں کچھ تفسیر دیا جاتا ہے فقط۔

تحقیق علماء خانقاہ

اگر ہم اللہ کی بابا کل حروف مرکب بھی وہ ذکر اسم ذات شامیہ کا خصوصاً جبکہ
تکلف سے مصروف قلب میں فرق آتا ہر اہل حقہ حروف بھی دکھایا جائے حروف اسکا نظام
فی الدرر والقصیر یا اللہ تعالیٰ و یوہو رفع الہاء و تفسیرھا اوحا فھا کما یستعمل الاثر الہی
و کمال انشائی محمد (ولہ اوحا قفا) کمال فی الحقیقہ و یو قال واللہ یغیرھا کما وہا الشی
ہمین۔ قلت فعل ہذا ما یستعمل الاثر الہی باللہ یغیرھا عن الیضا اھ و ہذا نقلہ عن
فی البحر و عمل اوحا للوضعین یغیرھا و یا نو اوحا ہا ہمزائی یغیرھا کما وہا الشی و ہذا نقلہ عن
تعلیل مثنیٰ کہن لکھ فی الوہبانیۃ و قال ابن النجوم فی شرحہ المزاہد ہا و علی الیض
بین الہاء واللام فاذا حذفتا الحوائف او اللام ایح والذراخل فی الصلحہ قبل الیض ولا یصح
حذفھا فی لغۃ العرب و قبل یغیرھا و فی المخطوطات علی مرآۃ الفلاح حذفت (قوال
الثالث عشر ان لا یحذف الہاء من الجملۃ) قال فی الشیخ الذکر و عن ترک حاکم
و المزاہد الحاکم و الیض الناعی بالمزاہد ایح اللام الثانیۃ من الجملۃ لا یحذف فی
الحوائف او اللام او الکلمۃ فکما فی اوحا و حذف الہاء من الجملۃ یختلف فی اشتغالہ و
حل فی یحذف و یحذف تحریرہ و فلا یترک ذلک احتیاطاً و فی البیان علیہ ان کان فی وسط
حرف صلا کبار فغیر نفس صلا لا یصح جمع مکرر و ہو طبل و زور جہ واحد و اسم مکرر
او لام الشیطان و فی الغنیۃ لا یحذف لامہ اشتباع و ہولہ فی جہ استبعاد التریب یا
لا یحذف لامہ فی جمع و فی الغنیۃ لا یحذف لامہ لانہ لامہ ان یصح کذا فی السراج

و ان قدر کہ بغیر ای جمع فساد المعرف و الا لا ویستغفر ویبیب بعضی است اما قلت و فیما
ان امر الذکر اوسع من امر الا فان و اعلمنا اعلیٰ کتابنا طر عبد الکریم عقیقہ در عزم سنگت
الحوالہ عظیم میری دانے اس غریب کے موافق ہے لغت و اول عقیقہ۔ و فیما استغفر عت۔
مصلحہ۔ طر احمد عقیقہ در عزم سنگت۔

وقد اقر ما ارد نا ابرارہ عفا۔ خصائص جو عکا ہے کہ صواب و ارجحہ الا اسی کرنا ہے۔
نیک کرات نگار و مصلحت و جنجال و فساد کے سبب اگر اغفال فی الاموال کی فطرت ہو جاوے تو عقوبت
میں گنت۔ جو عکا۔ جو نکم تصور اس کا ادا ہیں کرنا ہے۔ اعلیٰ کتابنا امکوہ راہی فکر قرار و ارجحہ عفا
ہو وقت کوئے چلنے میں بھی کسی سے بھی و امارا نہیں ہوئی اور کوئی ان موافق میں ارجحہ ہمارے
و جب کا قائل ہے۔ کتبہ استغفر علی۔ عاشر بار۔ سنگت۔

باوٹوں حکمت حکم اختلافی غیر اصل حتی بعد از اجازت

روح المعانی و قیاس غیر تر و درو

مردہ احوال کر عزم کی آیت ہے فوق القاعد و فی یقائن علیہ و السلام انما اختلافنا
الشرطین لو لہما من دون افتاء و محسبون یا تصور محمد و ان ہ بعض لوگوں کو تو بشرطی
نے دریا میں اہمیت کی ہے (انکس وقت جزا میں) اور بعض ہم گراہی کا ثروت ہو چکا ہے (ان کو
اس وقت سزا میں) اور وہ ان لوگوں کے گراہ ہو چکی ہو چکی (ان لوگوں سے شیطان کو راہ نکلا
رضی بنایا اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر (یعنی بشرطی کی اہمیت کی اور سزا میں کی اہمیت کی
اور راہ و راہ کے چھوڑنے کی نسبت) خیال رکھتے ہیں کہ وہ راہ راست (ہیں) و خیال مانتی کا خواہ بہ علم
با اعتبار میں جن ہو چکے ہو خواہ با اعتبار میں مصلحت ہو چکے ہو)

اس آیت میں جو تفسیر کی گئی ہے کہ خواہ با اعتبار میں جن ہو چکے ہو (امریکی توضیح ہے کہ بعض فقہاء نے
خبر بہ کو واقع میں جن سمجھتے ہیں ان پر تو محسبون الام کا صافی نا اہم ہے اور بعض باوجود اصل
سمجھنے کے اس پر نہ دیتے ہیں ان پاس کا صدق اس اعتبار سے ہے کہ اس صورت میں لا ارجحہ علم
کسی مصلحت نہ عزم ہو ہو سکے و جب سے ہو گا اور اس مصلحت کی تحصیل و رعایت کو کسی وجہ سے

فردی و خاصہ سمجھتے ہیں اور فردی کی دعایت کو مطلق اعتبار سے اور کسی کو صورت اول
میں مطلب ہو کر یہ ایک شخص واقع میں اپنے کو حق پر سمجھتا ہے کہ غلطی پر ہے پھر اگر کیا الزام و حدود
میں پلے پڑے کیونکہ اس کو اپنی غلطی کی اطلاع ہی نہیں جواب ہے کہ کس قدر غلط ہے اس نے باہر
و داخل قیود و محسوس کے تو یہ ہر ایک میں سے بلا امتداد و بالخصوص فرد و احتمال جانب مخالفت و تعلق میں
پیدا ہو جاتا ہے مثال میں نہیں کیا اور میں نہیں جی کی خدمت ہے وہ ایسی ہی تھے بلکہ اکثر لوگ اپنی غلطی
کے باطل سمجھنے والے تھے البتہ جو شخص طلب حق میں اپنی کوشش فرم کر کے اور پھر بھی اس کی غلطی
صحیح نہ سمجھنے میں اس کا نسبت روح العالی میں ہے و نہ یہ بالبعض انہ معذور و نہ لایعذر
یعنی من لا عقل اور اصلا و من لا عقل لیرید ان لا بہ الحق بعد ان لیرید ان لا
العلوم من خارجا فی طلب العلم قلت و کذا من لا یخطئ فی بالذکر و لا یخطئ فی التعلیم
قلت و سبحان القول فی المسئلة التفرقی بین الاسلام و الزند و قلت و
السلامۃ فی امثال ظلم التفرقی بین علی الله تعالی و هو اعلم العالمین و احکم الحاکمین
اور اگر کسی کو صورت ثانی میں شبہ ہو کہ جب یہ شخص حق کو اور باطل کو باطل سمجھتا ہے تو نہ تو یہ نہ تو یہ
پہر اس کو کلام میں کہیں شمار کیا گیا جواب اس کا یہ ہے کہ مجھے ملکہ کذب کرنا کفر ہے اس لیے نہ تو یہ نہ تو یہ
کذب کرنا اور نہ تو میں مخالفت و معلولت انبیاء سے کرنا بھی کفر ہے تو کب ہو۔

ترتیبوں حکم پر معافی اصطلاحیہ مختلف عینیت غیرت

ماننا چاہئے کہ حیثیت وغیرہ، اولیٰ و ثانیہ متقابل ہیں اور مختلف اوضاع سے تفریق یعنی پہلی کا اطلاق آتا ہے، معنی، اول حیثیت کے یہ کہ وہ خصوصوں کا مصلحتی من کل اور ہر ایک جزو یا معنی اور خصوصیات کا بطور سے ایک جزو یا کائن میں کسی قسم کا فرق نہ ہو جیسے انسان اور حیوان یا ملحق و ملحقہ اور ذات اور کثرہ کہ ان میں مصلحت تقاریر نہیں اور غیریت یہ کہ ان دونوں میں کسی قسم کا افتراق و امتیاز ہو یعنی فرق ہے اس تفسیر میں حیثیت و غیریت میں باہم تقاضا ہے جس سے ان دونوں کا ایک محل میں جمع ہونا ہی محال ہے اور دونوں کا کسی محل سے مرتفع ہونا بھی محال ہے اور ثبوت و حسی حیثیت و غیریت کے یہی جہز یا درجہ یعنی ملغوی ہیں اور اس میں اکثر و قلیل استعمال ہوتا ہے اور کمال و حقول میں بھی

[illegible]

معنی کائنات، حیثیت کی تو یہی تفسیر ہے اور غیبت کے یہ معنی ہیں کہ دو چیزوں میں سے کسی ایک کا بدلہ دینا جو سحر کے موجود ہو سکتا اور لانا افسانہ کہ زمین سمجھیں دلوں میں جانب واحد بسیار اگر خیر عدم التفاد میں سمجھیں اس تفسیر میں غیبت و غیبت جس باہم ناقض نہیں مگر تضاد ہے یعنی دونوں ایک عمل یا صادق نہیں آسکتے مگر دونوں واقع ہو سکتے ہیں میں خاص متضاد ترین کی جوتی ہے اور یہ اصطلاح عقلیوں کی ہے اس تفسیر کے اعتبار سے بھی ذات باطنی اور مخلوقات میں غیبت نہیں ہے جیسا اور اگر بلکہ غیبت ہے کیونکہ غیبت کے معنی تھے کسی ایک کا بدلہ دینا جو سحر کے موجود ہو سکتا اور بدلہ دینا اس ایک کے موجود نہ ہو سکے اور مخلوقات دونوں باری تعالیٰ کے موجود نہیں ہو سکتی لیکن باری تعالیٰ تو دونوں مخلوق کے موجود ہو سکتے ہیں اور ان میں قبل ایجاد خلق کے موجود تھے اور مخلوق کو فنا کر کے بھی موجود ہیں گیس غیبت کے معنی تھے ہو سکتے ہیں حضرت جن خلق میں غیبت کی اصل اور غیبت کا غیبت ہو گیا لیکن ذات حق اور صفات میں یہ تفسیر یہ حیثیت ہوئی کہ غیبت، حیثیت تو اس لئے ہوئی کہ آسکتے تھے دو چیزوں کا بالکل ایک ہونا اور جب صفات ناظر علی الذات میں عباد اور پیاں ہوا تو حیثیت کہاں ہوئی اور غیبت کہلاتے ہیں کہ یہاں ذات اور صفات دونوں میں سے ایک بھی باقی چیز جس کے بدلہ دینا سحر کے امکان یا باہم ناقض ہو صفات تو دونوں ذات کے لئے موجود ہیں جو کسب کے یہ صفات تھے

میں تالی ہیں اور ذات جنس اور تالی کا وجود دونوں جنس کے محال ہے اور ذات چودہ صفات
کے اعلیٰ نہیں پائی جا سکتی کہ ذات واجب کا محال ہونا صفت کمال سے لازم آتا ہے اور
محال ہے کہ ایک دوسرے کیلئے معلوم ہو اعلیٰ غیر یعنی وہ جو کسی میں نہ ہو اور نہ
وہ تو مطلق ہوگی جس میں ممکن ہے اس قول کے (معی لا عودہ ولا غیر)

معنی ثالثہ یعنی ذات جنس میں ایک شے کا دوسری شے کی طرف محتاج فی الوجود ہونا
گورہ دوسری شے اس پہلے کی محتاج نہ ہو اور غیریت کے وہ معنی میں جو معنی اول میں مذکور ہے
اور تالی دونوں شے میں کسی قسم کا تغیر و امتیاز و فرق ہونا اور اس تفسیر پر صفت وغیرت میں نہ
باہم تناقص ہے اور نہ تضاد بلکہ دونوں کا جمع ہونا ایک محل میں ممکن ہے مثلاً زید اور اس کے

صفات کہ صفت ہدونہ کے نہیں پائی جاتی اعلیٰ یعنی صاف ذاتی اور دونوں باہم متساوی
بھی ہیں اس لئے غیریت صاف ذاتی اور اصطلاح مغزات صوفیہ گرام کی ہے اس تفسیر کے اعتبار
سے ذات باری تعالیٰ اور مخلوقات میں بغیرت بھی ہے کیونکہ مخلوقات ذات باری تعالیٰ
کی محتاج ہے مگر ذات باری تعالیٰ امتیاز سے متبرک ہے اور غیرت بھی ہے کیونکہ ذات باری تعالیٰ
اور مخلوقات میں انکسور طرح کے فرق ہیں چہرہ کہ اس معنی ثالثہ کے اعتبار سے صوفیہ تمام
مخلوقات کو میں باری تعالیٰ کہتے ہیں اس میں کسی سالک عارف کی تخصیص نہیں مگر بعض اوقات
اس تفسیر میں ایک قیاد بھی بڑھاتے ہیں یعنی اس احتیاج الخلق الخلق کا علم و معرفت میں مکان

اس معنی عقیدہ کے اعتبار سے تمام مخلوقات میں سے معرفت عارف کے لئے بغیرت کا اثبات
کرتے ہیں کہ انکو معرفت ہے دوسری مخلوقات اس عرفان سے خالی ہے پھر بعض اولیات
اس قیاد میں ایک قیاد اور بڑھاتے ہیں یعنی اس معرفت میں استعداد استغراق ہو کہ وہ مخلوق حتی
کہ اپنی ذات اور ہستی کی طرف نہیں التفات دار ہے اس قیاد کے اعتبار سے تمام عالمین
ہر بھی بغیرت صاف ذاتی نہ ہوگی بلکہ ان میں سے جو استغراق تام رکھتے ہیں وہی انکسور
ہوں گے اس فکر پر بغیرت وغیرت کی کل باقی تفسیر میں نہیں اور مولانا نے ردی اور

دونے دوست میں سب سے

اخیر کے معنی مراد لئے ہیں

چونہیں حکمت اقسام و احکام توکل

توکل کی روشنی میں ہے۔ علم و عمل۔ علم تو یہ کہ ہمارے میں مصروف حقیقی و درجہ تحقیقی میں ہیں
و علم خدا کو تھے۔ اور اپنے گمراہی میں ان کا اعتقاد و اعتقاد کرے۔ یہ توکل تو ہمارے میں ہیں
خود را اور جزو عقائد اسلام ہے۔

قسم و اہم لکل ملل انکلی و قیقت ترک اسباب ہے۔ ہر اسباب کی دو قسمیں ہیں۔

اسباب دینیہ اور اسباب دنیویہ۔ مسباب دینیہ کے اختیار کرنے سے کوئی نفع خلقِ محال پر ان کا ترک کرنا محمود نہیں بلکہ کبھی گناہ اور کبھی عسران و حرمان ہے اور مشرعاً منع ہے۔ اگر لفظ کوکل کہا جاوے تو یہ کوکل مذہب ہے۔

اسبابِ فقر کا لغو محال ہوا اس فقر کی دو قسمیں ہیں عقلی و حرامی اگر حرام کی وجہ سے

نفسی اور طبعی اور دینی۔ اسباب و ہیمہ جنگ و اہل حرص و تسبیح اختیار کرتے ہیں جسکو
لہلہ اہل کہتے ہیں ان کا ترک کرنا ضروری ہے اور یہ لوکل فرض و واجب ہے۔

اس سبب ایقینہ جی پر وہ قطعہ عارفیہ عربیہ جو چاروں کے لیے لکھا گیا ہے اس کے بعد سو گئی
 جو چاروں کے لیے لکھا گیا ہے اس کے بعد سو گئی اور یہ سبب ایقینہ جی پر وہ قطعہ عارفیہ عربیہ جو چاروں کے لیے لکھا گیا ہے اس کے بعد سو گئی

اور اسباب غلبہ میں پرنا لینا قطع ترک ہو جانے کے برابر یا خلف بھی ہو جائے جو یہی علی
کے بقول صحت ہو جانا یا تو کفری و شرابی کے بعد فحش لٹنا۔ ان اسباب کا ترک کرنا وہ ہے
جو کہ کفر و فحش میں آنے والے ہیں۔ دوسرے قسم میں تحصیل رہے کہ ضعف النفس
کے لئے جو جائز نہیں اور قوی النفس کے لئے۔ بالاسس و مختصر قوی النفس بھی جو اور کثرت
میں میں مشغول ہوا سکے لئے مستحب بلکہ سیدھا ماس سے بھی مذکور ہے۔ پس خلاصہ فقہی یہ کہ
وکل علی قسطہ اولیٰ میں یعنی ترک اسباب حرام و ترک اسباب نفع و ضروری موجودہ (معتد
و یعنی ترک اسباب و ضعیف و یعنی ترک اسباب دنیویہ مباحہ لیبینہ حرام و مذموم یعنی

اسباب یا حد و غیرہ نفسیہ ضعیفہ النفس کو حرام اور قوی النفس کو مستحب۔ پس
 غیر قہیں (غرضاً اور کھلم کھاس) حرام اور ایک بعض اوقات میں حرام اور بعض اوقات میں مستحب
 اس تقریر سے معلوم ہو گیا جو توکل مشورہ کا اسبب ہے اس میں اور طاعت میں شافی ہے
 ورنہ کوئی منافقا متنبہیں داخلہ داخلہ۔

قائدہ - اس ضروی کی تکمیل کے لئے ایک روئے ضروی شخص ضروی سے نقل کیا جائے گا
 وہ یہ ہے کہ عمر میں دو مرتبے ہیں ایک اس کا نفع ہو ناموس و سوا اس کا جائز ہو ناموس و ضعیف
 میں تو تفصیل ہے کہ اگر وہ تقدیر کے موافق ہو گی تو نافع ہو گی ورنہ نہیں اور اس کے جواز میں
 یہ تفصیل ہے کہ اس میں دو مرتبے ہیں ایک مرتبہ حقا و کالینی اسباب کو خل حکما طبعی و
 منکر ہی قدر کے مستقل یا تاخیر کیا جاوے سورۃ اعتقاد مشورہ حرام و باطل ہے ایذا یا غیر تکلیف
 کا اعتقاد رکھنا یا مسلک الہی کا ہے حکما انکار و ردی کرنا اجزہم ہے۔ دو مرتبے عمل کا یعنی حقا
 کے لئے اسباب اختیار کئے جاویں سوا اس کا حکم یہ ہے کہ اس مقصد کو دیکھنا چاہئے کہ کیا
 سوا اس میں تہمت اٹھائی ہو یا وہ مقصد رضی ہے یا ریا دی مجال ہے یا ضعیف ہے اگر ضعیف
 ہے تو اس کے لئے اسباب کا اختیار کرنا مطلقاً ناجائز ہے اور اگر وہ رضی ہے تو دیکھنا چاہئے
 کہ وہ امری واجب ہے یا مستحب اگر واجب ہے تو اس کے اسباب کا اختیار کرنا واجب ہے
 اور اگر مستحب ہے تو اس کے اسباب کا اختیار کرنا مستحب ہے اور اگر وہ دنیاوی مجال ہے تو دیکھنا
 چاہئے کہ وہ دنیاوی مجال ضروری ہے یا غیر ضروری اگر ضروری ہے تو اس کے اسباب کو دیکھنا
 چاہئے کہ ان میں مقصد کا ترغیب لینی ہے یا غیر ترغیبی اگر ترغیبی ہے تو اس کے اسباب کا اختیار
 کرنا بھی واجب ہے اور اگر غیر ترغیبی ہے تو ضعیفہ کے لئے اختیار اسباب واجب اور قویہ کیلئے
 ناجائز ہے مگر ترک افضل ہے اور اگر وہ دنیاوی مجال غیر ضروری ہے تو اگر اس کے اسباب کا اختیار
 کرنا ضروری ہو تو ناجائز ہے ورنہ جائز مگر ترک افضل ہے۔ یہ عمل و دل صورتیں ہیں اور یہ ایک کا اس
 حکم ہے اس تقریر سے معلوم ہوا چھ کس مرتبہ میں توکل جائز یا ناجائز ہے اور کس مرتبہ
 میں عمر جائز یا ناجائز ہے۔

ان دونوں تقریروں کے جمع کرنے سے اس مسئلہ میں ہماری غفار ہو سکتی ہے۔

۵۵ بچہ پنوں حکمت منظر تیت عالم مرقات و صفات

زل کے اشیا جنہی خلقیت آخارہ غزل اول تحت مستحق تو رہیں انکو اختلاف و صورت و دل راستہ
وہ طہیت راہ ہمیں چہ شعر بدیں۔

چند باران عطا باران شدہ	تا بدان آں کجوز افشاں شدہ
چند خورشید کرم افروختہ	تا کہ ابرو بجز خود آموختہ
چند خورشید کرم تاباں شدہ	تا بدان آں ذرہ سرگرداں شدہ
پر تو دانش زوہ بر آب طہیں	تا شدہ دانش پذیر بندہ زہیں
خاک امیں و ہر چہ درے کشتی	بے خیانت جنس آں برداشتی
ایں بابت حال بابت یافتہ	بہاقت بے لہرے تافتہ
تا نشان حق نیسا رو نو بہار	خاک سرا را نہ کردہ آسفار
آں جو ادے کی جانے وادلو	ایں خبر باوہل مانع نہیں سداو
آن عطا و از لطف چو جان میشو	زہر بر قہر نیساں می شود
آن جانے گشت از فضل طہیت	کل شئی من غرابت بہ طہیت
مر جانے را کن فضل شخبیر	عاقلاں را کردہ قہر و قہر

اں ذہ مراد آقا بکشتی حضرت حق کا اندازہ امت نشان زبان صمد الامور یعنی ملا سبزہ و محل آں
جواد ہی الخ آں متدا اشارة ہیں جو ادے کے تہی عزت و اہمیت آں ذات حق جہاں جو اولیست الخ زمین
تھاں دوسستاں مفریکور اوہ کے اشیا میں حق جان و کل شئی کی عظمت اور تمام مخلوقات کا
اُن کی طرف متعلق ہونا تا کہ وہاں اشعار میں اہل حضری کی تقویٰ کا تاہم کہ اولیٰ نہیں
کہہ جس ہر صفت کا افشاں آگئی ہے اکل و جہیز ہے کہ نہ عقلے الخی کی بارشیں جہیز ہیں اہل
ہر کی صفت عطا حق تعالیٰ کی صفت عطا کا فیض ہے اور ابرو جہیز جو صفت جو آگئی ہے

کہ اس قدیانی اس سے ملکیت اس کی وجہ سے ہے کہ اس پر کرم الہی کی تاثیر ہوئی ہو اس لئے وہ
 جو کی صفت جو روح تعالیٰ کی صفت ہے وہ کرم کا فیض ہے اور آفتاب خلک میں جو صفت منور دانی
 یعنی نور پاک کی جس سے عالم کو نور بخشی ہوئی ہے اسی سے اس کی وجہ سے ہے کہ اس پر کرم الہی کی تاثیر
 ہوئی ہے اس آفتاب کی صفت نور بخشی جن تعالیٰ کی صفت کرم بخشی کا فیض ہے اور اس میں جو دان
 کو قبول کر لیتی ہے اس کی وجہ سے ہے کہ آفتاب دلی پر عالم الہی کا نور گویا ہے اس میں نور کا دانہ کر لے لینا
 جس کیلئے صفت علم کی ماہرہ تھوڑی ہے جن تعالیٰ کی صفت علم کا فیض ہے اور علم کی وجہ سے
 امانت کی گائی ہے جس سے وہ اسی میں ہو گئی ہے کہ جو چیز اس میں کمال ہے کہ وہی اس سے اتحاد
 نہیں کہ وہ حیوان شکر کے اس کو بدل دے اور گندم کا جو دیہ سے اس کی وجہ سے ہے کہ اس میں
 یہ صفت امانت جن تعالیٰ کی صفت امانت سے پائی ہے کہ یہ کہ اس تعالیٰ مادل میں اور بدل کیلئے
 امانت لازم ہے اس معنی کے اعتبار سے اس تعالیٰ کیلئے صفت امانت ثابت کی گئی ہے اور اس کا
 کے مشورہ اس میں اسم اور میں ہے تو اسی صفت عدل کا آفتاب میں زمین پر جو صفت عدل کی
 اس میں کی صفت امانت و عدل جن تعالیٰ کی صفت امانت و عدل کا فیض ہے اور اس میں جو
 باطل و غیرہ نکلیں ان کے کرم فصل بہار میں بخالی کا زمانہ میں اس وقت تک اس میں جو
 دلی کا باہر میں نکلتی اس طرح اہل عقل و شعور کا حکم کا انظار کیا کرتے ہیں اور ذات پاک
 ایسے جو اس کے ایک چار حصوں کو یعنی زمین کو کہ نباتات و حیوانات سے خارج ہے ایسے علوم
 دئے دینے اس لئے کہ یہ ان وہ علم کا ایک ہے ایک اس شعور میں پر نور انشاس اور
 دوسرا اس شعور میں انشاس جن ان شعور و نور کی مشیغ سے ملکیت ہو چکا ہے اور اسی
 امانت وہی اور اس کا اس شعور میں ہے خاک میں (اور اسی درستی وہی علمی و عقلی و علوم
 میں اور عقلی درستی امانت ہے اس میں اس میں صفت عدل و کرم داخل ہو گئیں جن میں اس میں
 اعلیٰ ہے وہ جو اس میں عقلی و ذی من کے ہو جاتی ہے کہ اس میں صفت ذی من کے سے
 پیدا ہو جاتی ہیں اور اعلیٰ علمی و عقلی سے معرفت ہو جاتی ہے اور اس صفت اعلیٰ کے شعور
 غزاں قرار دینی صفت ذی من سے خزاں ہو گئی تھی اس سبب یہ ہو جاتی ہے کہ یہ کرم بہار سے جہاں
 اعلیٰ و جہاں و جہاں کے آفتاب پر نور ہے اس میں اس سبب یہ قرار دینا و امانت کے آثار

باقی نہیں ہے۔ اسی طرح باعکس، اسکو اصطلاح میں تولد و تعاقب تجلیات و ظهورات کہتے ہیں۔
 وختخدا وہ کہتے ہیں اور مسند تہجد جو امثال اسی کی فرع ہے (غرض وہ جاہ فضل خداوندی سے
 یعنی بغیر صفت لطیف الہی سے) لطیف ہو جاتا ہے (جیسا اس سے قبل شعر میں کہا ہے) ۵
 اس جاہ از لطیف انصافیت میں جو چیز کسی خوب کی طرف سے ہوتی ہے وہ خوب ہی ہوتی ہے
 (پس حق تعالیٰ اپنے قافی و سماء و صفات کیساتھ جمیل ہیں جہاں ان کا فیض ہو گا۔ ہاں بھی
 جمال و کمال پیدا ہو گا اور جگہ خوب کہا ہے) ۵۔ یہی ان خسرو کند طیریں (اور) اولیٰ کی دایس قدر
 ہے کہ جب ان کی صفات جہالیت کا ظہور ہوتا ہے تو ان کا فضل جاہ کو باخسبہ کرتا ہے جیسا
 اوپر بیان ہوا اور جب صفات جہالیت کا ظہور ہوتا ہے (سرفقت) بڑے بڑے عقائد والی علم
 کو ان کا قہر خدھا کر دیتا ہے (کہ امر حق انکشاف نہیں) ۵ جیسا لجم والہیں (غیر ہما)

فت۔ ان افعال میں اشارہ بلکہ توجہ ہے کہ عالم نظرات و صفات الہی سے جس کی حاصل ہے
 کہ ذات محرفات جو کسی صفت کے اوپر و یا علم و قدرت یا فی الواقع کے ساتھ موصوف ہوتی ہے
 اس کے تصانیف میں ذات و صفات الہی واسطہ ہے پس تصانیف حق بصفات تہذیب واسطہ ہوا اور تصانیف
 خلق بصفات حاد و ذی واسطہ ہوا (یہ سمجھ کر ایک عقلی کا دوسری شے کیلئے اس صفت میں واسطہ
 ہونا اس کی حق تصور میں ہوتی ہیں اور کہ تو یہ کہ اس صفت کیساتھ حقیقت و بالذات واسطہ ہو چکوں
 ہوا ذی واسطہ میں وہ صفت اصلاً ہو کر جو کہ اس واسطہ کیساتھ اس ذی واسطہ کو ایک قسم کو
 تعلق اور تلبس ہے اسلئے ہاں اس کی طرف بھی اس صفت کو منسوب کر دیتے ہیں اس حقیقت تصانیف
 صرف واسطہ کو ہوتا ہے اور جہاں ذی واسطہ کو جس طرح کشتی واسطہ کشتی طیر کے لئے صفت حرکت
 میں کہ یہاں حرکت کیساتھ صفت واسطہ یعنی کشتی موصوف ہے اور ذی واسطہ یعنی کشتی نہیں
 مجازاً جس کا حاصل یہ ہے کہ کشتی نہیں کو مطلق حرکت نہیں ہوتی مگر تلبس اور تعلق کی وجہ سے
 اسکو بھی متحرک کہتے گئے اس کا نام واسطہ یعنی موصوف ہے۔ وہ تہذیب صورت اسکا عکس یعنی
 وہ صفت ذی واسطہ میں ہوتی ہے اور واسطہ میں اصلاً ہو بلکہ وہ ذی واسطہ کو موصوف
 کر دیتے ہیں طیر بعض ہو جیسے کہ کشتی کے کہیں ہونے میں متنازع واسطہ ہے کہ یہ صفت تلبس ہو کر کشتی
 ذی واسطہ یعنی کشتی میں ہوتی ہے چنانچہ اسی کو کہیں کہتے ہیں اور واسطہ یعنی صفت تلبس میں

[illegible]

مخلوق ہوا کہ مستحق آئینہ میں وہ تصویر صفحہ پر ہو گیا۔ نزد میں نہ وہ۔ و علیٰ ذلک القیاس اور اس میں
کوئی خرابی یقینی نہیں۔ بلکہ ظاہری اوّل کا جواب دیا جاوے اور ظاہری دوم کی نسبت یہ کیا جاوے کہ
یہ مستحق مطلق ہے جب اس کا وہ غیر حقیقی ہوتے پر اوّل قائم ہے تو اس استناد کو بخاری کیا جاوے گا
اس تاویل پر ثابت واسطہ فی العوض کی گئی ہمیشہ نقل آو گیا اور عدل اسکے ثبوت کا کشف ہو چکا ہے ناچہ
بہت حضرات کی فکر سے یہ معلوم مستفاد ہوتا ہے اور مولانا کے ان اشعار سے بھی ظاہر ہے
معلوم ہوتا ہے مگر اس میں نہیں اعتقاد میں ضروری ہے اوّل دیکھا سکو دخل مفاد نہ ہو کہ اوّل قائم
دیکھا جاوے اجمال اسکے غیر مبہم ہو گیا بھی دیکھا جاوے۔ دیکھ کر دیکھ کر مخلوقات میں
مستفاد اور جس حالت سے صفات و کمالات مشاہد ہوتے ہیں اس اشارہ ظاہری میں کیا دیکھا استقامت
ہے اس سے ثابت نہیں ہوگا بلکہ وہ توں میں تماہی و لائتاہی و کمال و نقصان کا ہیچ نہ
کھاتا ہے۔ جو شے تاویل نہ کر سچ کہہ دھن ہے اسطرح عوام کے دہرہ اس کی فکر یہ کہ اسے اور جو خود
بھی تاویل نہ کر سچ نہ آوے تو واسطہ فی العوض کو باطل لفظ کہے کہ یہ کہہ باطنی لفظ و واقع میں وہ
لفظ ہے اور واسطہ فی العوض نہ جتنا اسطرح صحیح نہیں کہ اوّل آتا اس میں وہی خرابی نہ رہے آتی ہے کہ حقیقی
صفات اچھی و بری مخلوقات میں حقیقت موجود ہیں وہ سب حقیقت معنوی و باطنی اشارہ ظاہری میں
بھی پائی جاوے جس کا بطلان اچھی و بری میں چونکہ اوّل تاویل نہ کر سچ اسطرح بھی کر لیا جاوے
تو وہ سب خرابی نہ کہ دوم آتی ہے کہ علت سے خلقت معلول کا محال ہے اور صفات باری تعالیٰ کی تخلیق
ہے پس اگر وہ علت صفات مخلوق کی ہونے کی تو صفات خلق کا قیوم ہونا لازم آوے گا اور علت و معلول
ہے جیسے کہ کتاب کلام میں مذکور ہے جب دونوں صورتیں واسطہ کی باطن میں ہیں اور واسطہ ہونا یقینی
و نہ مستفاد ممکن کا واجب سے لازم آوے گا جس واسطہ کی لاشیات کا حق ہونا مستقیم ہو گیا یعنی
باری تعالیٰ اپنی قدرت و اہدائے سے مخلوق کو جو صفات چاہیں عطا فرماوے اور اشارہ ظاہری میں
ان صفات سے متذکرہ ہیں ان کی صفات شکل و لال عقل و نقل سے ثابت ہیں وہ ان صفات حادثہ
کہ ان صفات کو بھیجے پھر مشا رکعت عقلی کے وہ بھی بعض میں کوئی نہ نسبت و مشا رکعت و
مسا بہت نہیں ہے چنانچہ خاک را با عالم کس اس صورت میں ظہور نہ تا عالم کا باری
معنی ہے کہ جس طرح مصنوعہ و آلات کہہ کہ ہے وہ در مصالح ہوا کہ کتاب و آلات کہتا ہے اور کائنات

اور ظاہر ہے کہ کبریا کی ہے۔ اول کا علم و تصور مونا ہی ہے اور یہ ظہوریت تمام اجزاء کے عالم کھیلے عام ہے۔
 مگر بعض مخلوقات جن کی بعض صفات، اشیا و رنگا رنگا سب صفات حق تعالیٰ کے ہیں ان میں کبریا کی ظہوریت
 اور ان کے بعض صفات میں کبریا کی ظہوریت جو کبریا کی ہے وہی مثال کھیلے ان میں سے جو کبریا کی
 کو سب سے زیادہ مانا سمیت ہے۔ پہلے ماورقین اس کو ظہوریت و ان کے ہیں یعنی با اعتبار و محض
 مخلوقات و نباتات یا اعتبار کمال فی اللہ کے اس بنا پر ان اشعا میں بھی بعض اشعار میں ظہوریت
 نامورہ تحقیق ہے اور واسطہ فی العود میں واسطہ فی الظہور میں واسطہ کا خلیہ صحت
 واسطہ میں مانا ہے۔ اور مونا کا وہ ظہور ہے کہ ان جہاد کے کو چاہو سنا و اولیٰ فی الانشائات میں بھی
 ہے اور ان کے اوپر کے اشعار جو ظہوریت و ان کے اشعار واسطہ فی العود میں ہیں واسطہ
 فی الانشائات کی طرف اس میں وسیع راجع ہو سکتے ہیں کبار و کبر و ان صفات کے ثابت ہونے
 لئے قدرت و اور ان کو واسطہ صحت ہے اور صفات باری تعالیٰ متلازم ہیں اس معنی کہ ان کا وہ
 و عدل و فیہ سبب واسطہ میں کیا یہ ضرور نہیں کہ ان مخلوقات کا وہ و کرم و عدل ہی
 بیستہ و ان میں جو ہے کہ واسطہ فی العود میں ہوتے پر حاد سے راجد ہیں و اولیٰ مصلحت ان کے کی
 بعض فی العود میں ہو سکتی ہے۔ یہ تحقیق ہے مسئلہ ظہوریت کی جو کہ ایک عنوان ہے کہ ظہوریت
 جو کبریا کا اور ان کے چند عنوان اس مسئلہ تو حید کے اور ہیں۔ حیثیت و ظہوریت و صحت و اولیٰ
 افتاد و حید و حید: ان صفات و ان صفات چنانچہ مصلحت تعالیٰ ان باخوں عنوانوں کی اپنے اپنے
 سوانح پر تحقیق کی گئی۔ و ان بعد ازہ علیٰ ذلک و ان کثیرا۔ اور انی تقریبات و انی طرف مصلحت
 جو ان میں سے تعزلات مسئلہ کی ظہوریت ہی ہے جس میں کھیلے ظہوریت ہے اور ان بعض مسئلہ
 و تشبیہات ہیں۔

ضمیمہ۔ اس مضمون میں ایک سوال و جواب طرح الرابع سے نقل کیا جاتا ہے وہ یہ ہے۔
 سوال۔ میں نے کئی مسئلہ کتاب کعبہ طوسی جلد اول صفت سے ایک سوال کی تدوین کیا
 امدادی میں کتاب مذکور کے صفحہ ۱۶ پر پنے واسطہ کے تقاسم بعد تعزلات اور اولیٰ ذکر
 فرماتے ہیں میں نے اس عبارت کو دیکھا نقل کیا ایک صواب فرماتے ہیں کہ تعزلات واسطہ
 فی الانشائات کی واسطہ خدا ہے بلکہ کعبہ طوسی میں واسطہ فی الانشائات کہا گیا ہے وہ دراصل

ہیں گواہ ہیں ہی انکے اعضاء و جوارہ ہیں۔ پس کلام تعبدیہ قلیل و محمول ہے و عکس جوارہ اس حدیث میں حق تعالیٰ کو الہ و عبد کو قائل کیا گیا ہے کہ جمیع و سیسرہ و غیرہ کی استادی و تدبیر کی نظر ہے صوفیہ کلام نے اسی المخلوق کا اقبال کر کے یہ عنوان بن کر کیا ہے کہ عبد قائل و حق تعالیٰ اگر مولا اور حق کہ حدیث میں اس مرتبہ کا موصول تکفیر و اعلیٰ ہے چنانچہ حدیث مذکور میں عبارت مذکورہ سے پہلے یہ عبارت ہے وہاں ابراہیم عبدی بن تقرب الخ یا النواقل یعنی ابراہیم خاوند (ا) حبیب الخ اور کا وہ وہاں احسن میں تکفیر و اعلیٰ لازم ہے خواہ نماز ہو یا روضہ و القرب و مراقبات یا تکفیر خواہ متعلق صوفیہ یا متعلق الحدیث اس مرتبہ کو قرب و اعلیٰ کہتے ہیں اور جمیع کلاس میں صفات و افعال ازلیہ کا ازالہ ہوا ہے اعلیٰ خاوندانہ صفات بھی تعبیر کرتے ہیں۔ دوسرا قرب اعلیٰ و جبکہ ہے یعنی ہمہ کی ہستی ایسی متضمن ہو جائے کہ پھر کہ قدرت الہیہ کے حق کے وہ بد و زوال و عجز کا لغائی و کمال حاصل ہو گیا وہ افعال و اعمال میں ہرگز نہ کہ محض کے ہو جائے اور حق تعالیٰ کی عزت و شرف و جلالت و عظمیٰ کا اس مرتبہ کو اس عنوان سے تعبیر کرتے ہیں کہ حق قائل ہو جائے اور جبکہ خیا وے اور جمیع کلاس یہ اقل سے اعلیٰ تک کیونکہ کلاں میں صرف ثنائی و ذوال صفات کے اختیار ہوتا تھا۔ دوسرا میں ثنائے اختیار ہے اعلیٰ اس سے اعلیٰ ہوا اور حدیث میں تقرب بالانوار یعنی کو مقرب بالنواقل سے اعلیٰ و اعلیٰ کہا گیا ہے چنانچہ اس حدیث کا مرتبہ اقل جزو یہ ہے و ماکثر بالعبیدی یعنی اختیار اعلیٰ و اعلیٰ علیہ و اعلیٰ و اقل الحدیث صوفیہ کو قرب و اعلیٰ کہتے ہیں اور جمیع کلاس میں بالک کو اپنی صفات و اعلیٰ قدرت و اختیار و بھی نظر نہیں دیتی اعلیٰ اس کو قائلے ذات سے بھی تعبیر کرتے ہیں۔

شما و نویں حکمت حل بعضی اشعار از میرزا فتحعلی خلیل

برائے نامہ و احوال کے قصص کے ان شیعہ طرز میں لکھے ہوئے ہیں۔

(قرآن و حدیث) جدید ترجمہ کے ساتھ، ص ۴۰

گویدم مندرشس جزویدارمن
قافیه دولت توئی دینش من

قافیه اندیشم و دلدار من
خوش نشینم و قافیه اندیش من

حرف چہ بود تا تو اندیشی از آن	صوت چہ بود و خادایو انداز
حرف و صوت و گفت و بزم	تا کہ بے این ہر سب با تو دم
آں دے کز آؤش کردم نہاں	با تو گویم ہاے تو اسرار جہاں
آں دے را کہ نہ گفتسم ہلیل	واں دے را کہ نہ اندام جبریل
آں دے کز دے میسیحا دم نزد	حق ز غیرت یزید بے ماہم نزد
ما چہ با خدا و لغبت شہادت علی	من نہ اجماع منہ بے ذات نفی
من کہے وزنا کہے دریا فتم	پس کہے وزنا کہے دریا فتم

از ان میں صحت و انکسار و بجا و نڈاں کہ ہندی آرا بھی گویند اور بے جاہم نزد کلیر یعنی علی مراد
فنا یعنی رہے ذات صفت تفسیری یعنی سطون رہے ذات۔ ان اشعار میں بھی جملہ علم عشق کی
وجہ سے اپنی خاموشی و سبست دینی کو درحکومتوں سے بیان فرماتے ہیں کہ میں قافیہ سوچاں
وہ کلام کروں اور میرا دل اٹھکوتا ہے کہ اٹھکوتہ مسکوتہ ہوا (یعنی توحید صفائی و ذاتی کے کچھ شواہد
ہے چاہے کہ میں اٹھکوتہ غالب حال عشق میں آیا چاہے کہ اسی حال میں مشغول رہا و نقال کو اس وقت تک کہ
تو آرام سے شکار اسے قافیہ سوچنے والے سے کہ نزدیک تو ہی قافیہ دولت ہے اہم بجائے قافیہ
کے اپنے حال میں کہ توحید مذکور ہے مشغول رہنا زیادہ بہتر ہے۔ یہ سب شعر و محبوب کا ہے) عرف
کیا پڑے کہ تو اسکو سوچتا ہے اور صوت (یعنی گفتگو) کیا چیز ہے جس پر انکسار کا خاتمہ ہے (یعنی انکسار
کی تمیز کے چاروں طرف جو صفات کیلئے کاٹے لگا دیتے ہیں وہ میں طرح انکسار تک وانی پر چکے
جہاں میں اسکی غالب حال کے وقت الفاظ و عبارات کی طرف التفات کرنا چاہتا ہوں خصوصاً
اس کے احوال میں اضافہ ہے کہ حقیقت کوئی حالت محمود غالب ہوا اس وقت دوسری طرف التفات نہ ہوتا
نہاں ہے اس حرف ہوت اور قال کہ درہم درہم گئے و تباہوں کہ بلا واسطہ کہ مجھ سے اہم کروں یعنی
انفاذ اسلوا علم بلا واسطہ انفاذ ہوا میں بات کو میں نے حضرت آدم علیہ السلام سے مخفی کیا تھا

جہاں بات سمجھنے کے دیتا ہوں اور جہاں میں نے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام سے نہیں کہی اور میں بات
 کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام بھی نہیں جانتے اور میں بات کہ حضرت سحیح علیہ السلام نے بھی نہیں جانتا
 اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وجہ سے اسکو جن سوالوں نے دسم سے بھی اجڑی تھی وقتاً کے بغیر لاہور آیا
 اور وقتاً بوجہ میں آیا ہے اس سے مراد واقعی ہے ذاتیات کیونکہ لغت و عربیہ میں بات لغتی
 و دلوں کیلئے ہے لہذا پھر مولانا ذات کیلئے ہے اور نا واقعی کہنے کے لئے اگر میں صاحبِ ذات نہیں کہیں
 لیکن معلوم اللغات و لغتی محض ہوں (یعنی مقامِ فنا میں ہوں کہ شیعہ کا انکو معلوم ذات و لغتی کی وجہ
 مقامِ فنا میں فرماتے ہیں کہا میں نے کس پر دینی سستی و بقا ناکس ہوئے میں (یعنی غیبی وقتاً میں)
 پایا اسلئے سستی کو سستی میں کہیا اور وقتاً مانا چاہئے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو اولیاء و اولیاء
 کا کم و بقا و قسم کے علوم عطا ہوئے ہیں علومِ نبوت یعنی شریعت و احکام و علومِ اولیاء و علومِ ولایت
 یعنی مزاج و مذاق و ادب و طبع علومِ نبوت سب انبیاء کے عطا ہوئے ہیں اسی طرح علومِ ولایت بھی الگ
 الگ ہیں پس ہر دست میں ان علوم و ولایت میں دوسری دستوں سے ممتاز ہوگی اب سمجھنا چاہئے
 کہ جسکی نبوت میں ان علوم میں کیا کیا بات کہ وہ علوم آدم کو معلوم نہ تھیں کو نہ جبرئیل کو نہیں معلوم
 و اسلام مراد اس سے علومِ نبوت نہیں ہیں وہ وہ سے اول ان علوم میں حضرت جبرئیل علیہ السلام نے
 انکو معلوم ہوئی کوئی دوسری نہیں دوسرا آگے حصول کیلئے مقامِ فنا و شریعت میں کہ پہنچ کر اسکا
 عام میں پہنچ کر کہنا ہے یعنی ہر کس حق و غیرت خیر ہے ماہم نزد و اور وہ علوم محلِ غیرت میں نہیں بلکہ
 ان کا انوار و اشاعت و مقصود ہے بلکہ مراد اس سے علوم و ولایت میں اور چکا و پر معلوم ہو چکا ہو کہ
 نبی کے علوم و ولایت میں ہیں اسلئے یہ کہنا مستبعد نہیں کہ نبی اب ہوال شریعت و علومِ نبوی علیہ السلام کو بھی ایسے
 سوا جبرئیل و اولیاء عطا ہوئے ہوں کہ انبیاء سے سابقین کو نہ عطا ہوئے ہوں اسی واسطے کہ ان کو ان
 کے افاضہ میں ہذا کہ ان کو مطلقاً دینی نہیں اسلئے ممکن ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام کو بھی ان کی اطلاع نہ
 ہوئی ہو تو اصل میں میرا جیہ فاسد و حقیر ہے کہ علیہ السلام پر ناقص ہو جو یہ زمانہ و نقطہ آگے اولیاء کے امت
 کو عطا ہو جاوے ہیں اس سے یہ لازم نہیں آگا اولیاء کے امت محمد و علوم میں انبیاء و اولیاء کے امت میں
 کیونکہ یہ حضرت حق علیہ السلام کے لئے ہوا ہے اور امت خود تابع ہے تو کائنات امت کو ظاہر
 منہ بانی امت میں مگر وہ واقع میں کائنات میں نہیں ہے امت کی فیکٹ کے لئے لازم نہیں آگا کہ امت میں

کتاب کا انکشاف ہو جاوے تو آئندہ قدر منزلت میں باہتمام و رعایت نہیں حاصل کر سکتا
اور چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بوجہ اپنی امت میں داخل ہونے کے ان مواجہہ سے مشغول ہو گئے
موجب نہیں کہ اس لئے آپ کی نسبت گفتگو یا مذاکرہ کیا ہو بلکہ دم زد کیا گیا یعنی یہی اصولی
اسکونڈا پر نہیں فرمایا اگرچہ مٹا ہوا ہوا تھا ہوا جاوے اور چونکہ مواجہہ فرمودہ منسلک ہو و
ساتھ اپنے لئے بہت فائدہ پایا اور چونکہ اس صرح میں یہ نہیں لکھا ہوا کہ بڑی اہلی نکاحی ہو نہیں کیا
مگر شعر آئندہ میں ہم بے ذات یعنی فریاد ہے کہ مراد یہ ہے کہ بدولت اہلی کے بہت نہیں کیا۔

انٹھاولوں حکمت حل بعض احوال متعلق قوسیلۃ الیہ العری

سوال : مراد یہ ہے چنگل کے قصبے کے درمیان فرماتے ہیں ۵

مصلحت فیض مشہورانہ ہے کہ خداوند شمس و زہرا قمر میں فوت

و زہرا قمر میں بھی آں مرگوس ذات جانی ایک ایسا ہی دستکس

ایک شخص بعض طرح سے ملے گی ہے کہ ہر اکر مصلحت شمس علیہ وسلم حضرت بلال رضی اللہ عنہ
اذان سے رکوع تک ہر اس وقت (اذان میں نہیں) ہر شخص اگر حضرت شمس و زہرا قمر میں
نہیہ کیا گیا کہ اذان اذانیت میں تغیر اہلی علی میں کہ دستکس و اشارہ سے غم و غم ہوتا ہے
اور بلال پر حضرت کے معنی ہی ہیں اور جہاں تک حضرت سے معلوم ہوتا ہے وہی ہے کہ یہ وجہ آپ کی
عظمت کی دعوتی بلکہ فی الواقع قوم بھی کہ نہ سوا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ کا اپنے ملک
بارہا ہو گئے ہیں بلکہ تہذیب کرنا اور بعد از فوت ہونے کے فرما کر بلال کے شیطان نے خواب میں
اور وہ وادی وادی شیطانی ہے جلدی ہر صبح آگے چل کر نماز قضا پر نہیں گئے اس کے بعد وہ جلا
ظاہر مصلحت کے باطل منافی ہے کیونکہ آپ کی دائمی حالت اغترابی یعنی تو بھڑکے اسرا خدا علی
کی را کہ بگو میرا کرنا جو خاص قوم فرما لے کیا معنی اور بلال کا اس جواب کا کرنا حضرت کے
سبب ہی جواب کا لگائی تھی جواب پر بھی کیا مطلب فرض کیا تھا خداوند کے دیا ملائک سے ہی
ہو کہ دائمی آپ پر قوم غالب تھی نیز آپ پر تو اکثر تحقیقات اہلی کا بڑی دلچسپی ہے کہ اس پر کیا تھا
سبب ایسا ہو کہ آپ کی نماز قضا ہو گئی ہر اس وقت کی کیا صورت تھی ملا اور ہر حالت نماز سے زبردستی

اقرب کا نہیں کہ جبکہ اس میں اصل علیٰ معراج ملوٹن ارشاد ہے چاہئے کہ اس میں ایسا روحانیت
استغراق ہو۔ یہاں تک کہ خوروات جن ہر کر کے قریب کی اس اصطلاح پر پہنچی اگر قیام کی حالت
میں استغراق حالت کو مزید ہوا تو قیام ہی میں ہے نہ کہ اس کی نوبت ہی خدا سے اگر حالت دیگر میں
یہ حالت طاری ہوئی تو قیام نہ کہ پہنچی سکے علیٰ ذلک بھی حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ موقع
نہیں گنا قطع نکرای سکے جو کہ بھی معنی لئے جاوےں تمام حالت استغراق مبالغہ کی کیفیت نوبی اور آخر کی
اس ارشاد و تفسیر میں کیا قیام قلبی کے کیا معنی اگر یہ بعض شریع میں بعض اعتراضات کے جواب
مقرر ہیں مگر واقعی نفس نہیں بلکہ مزید یہ کہ انواع انواع کے شبہات جاگزیں ہوتے ہیں حضور پر نور
نوب حدیث مشعلین کے الفاظ ہی پر باطنی مطلب اور ولایت کے اشعار کے معانی مطلق فرمائیں۔

جواب۔ اول چند امور بطور مضامین عرض کرتا ہوں کہ فہم مطلب میں سہولت ہو۔

امراؤں۔ جہاں کہ نص میں اس کو متعہ ہو، اس کا دعویٰ کرنا کسی قرینہ نص کی مخالفت نہیں رہتا
ارشاد فی النص کی نفی یا مطلق فی النص کا اجماع یہ مخالفت نص کی ہے۔

امروم۔ ہر واقعہ، مختلفہ کو مکمل ہوا اور اس کی وجہ مقول ہو کسی دلیل کافی سے ایک ہی نہیں کرنا چاہئے
میں یہی الفاظ مشعلین میں نہیں ہے ہر واقعہ کے اسباب اور مصلحت نکالے ہیں۔

امروم۔ احتمالاً اس سے اتحاد و سبب غرضی نہیں اس طرح اتحاد و سبب سے اتحاد و سبب غرضی نہیں۔

امروم۔ کہیں کہ استغراق دائمی نہیں ہوتا۔

امروم۔ کسی لئے اس کو ہونا کے مقصود جو نہ کہ مستحکم نہیں۔

امروم۔ اشعار میں بہت سی مطلق شاعر میں رعایتیں بھی ہوتی ہیں۔

امروم۔ کسی صاحب کے قتل سے ان کے مہکات کا اندازہ نہیں ہوتا۔

بہت عیدان مقامات کے مستند چاہئے کہ مولانا نے اول اذان بلال و علیٰ اشرف علی بن ابی طالب

حق سے ناشی ہونا بیان کیا ہے اس شعر میں ۵۵ تاں سے ۱۱۱۱ کے بعد و ہر دو میں اس نوازے

حق کا اقرار بیان فرماتے ہیں کہ آپ اس کے اثر سے خیر و مستغنی ہو گئے اور استغراق میں نوازہ

ہو گئی تو حسب انہیں میں اس مجرب مطلق اسنی ذات حق کے بعد ہوا کی طرح بحیثیت استغراق حاضر

حق اور یہاں مولانا نے استغراق کو بیانیہ صلوٰۃ کا ضمیمہ اور صریح میں اس کی وجہ دوم آئی ہے کہ جو

مکس تک کہ نوم کے بعد استغراق ہو گیا ہو لہذا کہ تعداد میں اسباب کا کثرت نوم کی کیا وجہ تھی
 سو نوم بظاہر وغیرہ کا سبب مجری شیطان ہونے سے لازم نہیں کہ آپ کے نوم کی وجہ بھی یہی ہو گی
 مکس تک کہ وہ استغراق ہو گیا ہو لہذا کہ تعداد میں اسباب کا کثرت نوم کی کیا وجہ تھی
 حدیث میں استغراق کا سبب ہونا مذکور نہیں مگر اس کی نفی بھی نہیں لہذا کہ اس کے سبب سے کلام عربی کیا جاوے
 (حدیث کی مخالفت نہیں) حکم قدر اول ہمارے کتاب کی خان پاک کے نام سبب بھی وجہ اس کے
 دوسری وجہ ممکنہ میں سے اسکو ترجیح دینا سنا سکتے (حکم قدر دوم ہمارے لئے صرف استغراق
 کا اقتضا ہونا بیان کیا ہے جو کسی وجہ میں ہو وہ ہے اس کا فضل بیان کرنا مقصود نہیں تاکہ یہ نہ ہو
 کہ اصل استغراق میں بغیر علت ہو تو مذکور غرض ہوئی کہ یہ مذکور وجہ سے استغراق میں اس حکم قدر
 اور جو کہ استغراق دائمی نہیں ہوتا اس کے درجہ کمالات کے اعتبار سے مشابہ نہیں ہو سکتا (حکم قدر
 چہارم) اور فقہاء و مسلمانانہ میں یہ بیان استغراق نہ کہ مخالفت علت کا سبب
 (حکم قدر مشطی) اور وقت و مہلات سے ہے اور نوم میں سے کہ مثل کھاس کے ہے یا سب
 بعض عقل اور قوت التفات حاصل ہو جاتی ہے لہذا کھاس کا اور آگ دھوا (حکم قدر پنجم) انہی۔

انستوس حکمہ تحقیق الفاظ معنی کوزا و یقینہ

علی الہوار (ای عینی علیہ السلام)

اشعار ذیل ششوی مشرعیہ و مستغنیہ شمس کے ثلث کے قریب ہیں

در بیان آنکہ مصطفیٰ اصیل شریعہ علی اکہ و سلم چوں شہید عیسیٰ علیہ السلام
 ہر دوئے آب و فست فرمود کوزا و یقینہ لکھی علی الہوار

کامیابی از فرقہ در آب حیات
 خود ہوا پیش مکرہ ہا سوشے
 در شب معراج مستحب شہد

چو عیسیٰ بر سر شہ گزشت
 گوید احمد گر یقین شافروں سے
 چو من کہ بر ہوا را کب شدم

یعنی عطش سے ظلم کی وجہ سے کہ وہ پانی پر چلتے تھے) اس شخص نے ذکر فی اللہ اسباق کو کلمات (مروار
 سطوع) دیا اپنے سر پر کے تپا ہے (اور زبان حال اس سے کہتا ہے) کہ اگرچہ وقت ہے فرق سے
 (راہ) آب حیات میں (وہ شخص یہ یعنی عطش سے ظلم کے ساتھ اشارہ ہے ایک قسم کی طرف کہ
 وقت میں آتا ہے) آگے رخ اختیار کرتے ہیں کہ پانی پر چلنا ڈکھایا بعد موت تا بعد مصیبت اور
 نایاب سے ظلم تو یہ) ذہن میں کرنا اگر انکساریں اور زیادہ حاصل ہو جائے تو خود جواں کا کام کرے اور صحرا
 کے محل میں سناقت ہے، ہو جائے جیسا کہ میں ہوں کہ پورا پورا کب ہو اور اسراشہ علاج میں ہلاکہ
 سہل است کہ اس قدر مصیبت رکھنے والے جواں کے کہ سفر علی السواء کے بعد واقع ہو اور اگر یہ سفر علی السواء
 جان پر ہو اگرچہ محلی علی السواء اور اسطرحان بھی تو ایک خارق عادت اور دلیل کا راستہ خدا
 ہے جو برکات عقیم سے ہے اور اگر عینی علی السواء کو بھی ایسا ہی سفر علی السواء کو ہوا سطرانہ کی
 اخیر محو نیا میں ہو لیکن اس حکم میں کوئی امکان نہیں ہستی یہ میں کہ جس زمانہ میں پانی پر چلتے تھے
 اسی وقت میں جواں پر چلتے تھے جب وہ مرتد عقیم کا مثال ہو گیا تو آسمانی کی طرف مروج
 کر کے گئے) ف اب بعد شش اشعار کے اس قسم کے تحقیق اور اس کے متعلق بعض حواشی
 حواشی ہر ذریعہ میں تحقیق و دلائل فی الاعیاء حکایا الصبر والکس والیضا کا اہل توکل
 قبل یعنی صلی اللہ علیہ وسلم ان ہیجے علیہ السلام فقال ان مشی علی الماء فقال یونان واد
 بقین المشی علی السواء فی سفر علی السواء فی سفر علی السواء فی سفر علی السواء فی سفر علی السواء
 فکذا ان المعروف ما رواہ ابن ابی الدخان کہنا یہ تحقیق میں قول بکر بن عبد اللہ المزنی
 قال فکذا الخول ویرون فیہم فقیل انہ نرجع نحو الصریح والظہور والیضون قلنا انھو الخول
 انھو الخول ویرون فیہم فقیل انہ نرجع نحو الصریح والظہور والیضون قلنا انھو الخول
 مشی علی الماء وقت رجوع ابن ابی الدخان وبعثوا ابن مساکر بن فضیل بن عباس قال یل
 نعیمی بن مریم بن یحییٰ بن عیسیٰ بن علی بن ابی طالب قال قالوا انھو الخول ویرون فیہم
 وایضا کہنا انھو الخول قال فامشوا الا انھو الخول ویرون فیہم فقیل انہ نرجع نحو الصریح
 وایضا کہنا انھو الخول قال فامشوا الا انھو الخول ویرون فیہم فقیل انہ نرجع نحو الصریح
 وایضا کہنا انھو الخول قال فامشوا الا انھو الخول ویرون فیہم فقیل انہ نرجع نحو الصریح

کو عیسیٰ علیہ السلام پانی پہ چلتے تھے آجے فرمایا کہ اگر ان کے عقیدے میں اور وہ ترقی جرتی تو ہوا پہ چلتے
 شاہین نے عراقی سے نقل کیا کہ یہ حدیث منکر ہے یعنی اس کے راوی غیر ثقہ سے ثقاہت کے خلاف
 روایت کی ہے، معروف وہ روایت ہے جسکو ابن ابی الدنیائے کتاب یقین میں بکر بن عبد اللہ خزرجی
 قول کر کے نقل کیا ہے کہ ایک بار وہ انہیں نے اپنے پیغمبرؐ کو پایا کسی نے کہا کہ وہ روایک حرف گئے ہیں
 یہ لوگ ان کو بلا شخص کرنے روایک حرف چلے جب دریا پہ پہنچے تو دیکھتے کیا ہیں کہ وہ پانی پہ چلے
 ہوئے آ رہے ہیں پھر ایک مضمون بیان کیا جس میں یہ بھی ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر آدمی
 کے پاس یقین میں سے ایک بڑے برا بھی ہو تو پانی پہ چلے گئے رہتا اور کہتے ہیں کہ خیر ابن ابی الدنیاء
 اور ابن عساکر نے تفصیل میں یہاں سے نقل کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام سے پوچھا گیا کہ آپ پانی پر
 کس چیز کے ذریعے چلتے ہیں آپ نے فرمایا کہ ایمان اور یقین کے ذریعہ سے لوگوں نے کہا کہ میں
 ہم بھی ایمان لائے ہیں جیسا آپ ایمان لائے ہیں اور ہم بھی یقینی کہتے ہیں جیسا آپ یقینی کہتے ہیں
 نے فرمایا کہ میں چلو وہ آگے ساتھ چلے ایک موج آئی اور وہ سب فرق ہو گئے گئے عیسیٰ علیہ السلام نے
 فرمایا کہ تمہاری کیا حالت ہے انھوں نے کہا کہ ہم موج سے ڈر گئے آپ نے فرمایا کہ تم آج ہم سے
 کیوں ڈرتے ہو؟ پھر آپ نے انکو نکالا۔ فقط۔ اس عبارت سے چند امور منظر آ رہے۔

(۱) عیسیٰ علیہ السلام کی کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت یہ فرمایا کہ اگر وہ
 زیادہ یقین ہوتا تو ہوا پہ چلتے ثابت نہیں۔

(۲) خود عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے ارشاد میں یقین کی تا فرمایاں فرمائی ہے کہ اس سے پانی پر
 چل سکتے ہیں ایک روایت میں یقین کی آواز ایک روایت میں اس کی طاقت کی تعریف کے ساتھ بھی۔
 (۳) عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے کا حضورؐ کی طرح سے بھی کسی روایت میں مذکور نہیں۔

(۴) سوال شرعیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان میں سے کوئی مضمون منقول نہیں بلکہ یہ کایت بکر بن
 عبد اللہ فضیل میں یہاں سے منقول ہے یہ قول و بات ہیں اس عبارت کے۔ آپ بعض سوال
 و جواب اس مقام کے متعلق ہیں۔

سوال **اول**۔ کیا رسول اکرمؐ و امام خلیفہؒ نے یہ روایت پہل گھدی ہے۔

جواب۔ قصہ کہنا اصل شکل جو تا باقی بنا جو حسن بن ابی العزیز کے (ابن عفری) میں نہیں

اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان حضرات کے پاس کوئی سند ہم جہادوں کو مذہبی ہو۔

سوال دوم: کیا یقین کیلئے لازم ہے کہ بانی پر شاہد وایت ثابت کے باوجود پناہ دہاوت حکم کے چلنے پر قادر ہو اگر ایسا ہے تو جس حضرات کی عدم قدرت کی ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں وہ اس تو ہم انتہاء لازم سے انتہاء لازم کا امکان نہیں کر سکتے اگر اس کا وقوع نہ ہو کیونکہ نفی وقوع نفی قدرت کو مستلزم نہیں لیکن نفی عدم قدرت ثابت ہے جیسے ہرگز اس اپنی حالت سے اس کا علم رکھتا ہے یا جیسے لازم اور حوالہ کی روایت سے عدم قدرت معنی علیہ السلام کی معنی علیہ السلام پر معلوم ہوتی ہے تو کیا اس مقامات پر یا مخصوص معنی علیہ السلام کیلئے ضرور یا بشرے حکم کو دیکھنے کی تکفیر کا بعض مراتب حاصل نہ تھے۔

سوال سوم: یقین میں اور حوالہ قاطعات میں کوئی وجہ علاقہ کی نہیں یقین فی نفس ایک کمال مطلوب ہے مگر وہ حوالہ کے ساتھ ہوا جیسا حوالہ کی کہ حضرات انبیاء علیہم السلام میں ان کا اثر ان کے لئے ہو گیا کہ حوالہ علاقہ مستحق ہوتے کی ان کی تہ میں وہ حوالہ ان ثبوت ایمان و یقین کا نہیں اور غیر انبیاء میں تو وہ ایمان کیوہا ہی کمال پر تو وہ حوالہ کا ہونا ہی ضرور نہیں۔ انہوں نے تصریح کی ہے کہ خدائی کمال تہ ذکر مسائن سے بھی کم ہے غرض وہ اتنی بڑی چیز نہیں جیسا اس لایسگ معلوم ہو سکتا کہ علامت پر کمال ایمان کی جو آبدان دونوں سوالوں کا یہ ہے کہ یہاں یقین سے مراد ایسا ہی تصدیق شہر ہی نہیں بلکہ عقل ذات وصفات اور بعض افعال میں ہیں بلکہ اعتقاد رکھنے کا شعور میں اور ارادہ اور کمال مطلوب کے اہم کے لئے خدائی ہونا فردی نہیں اور جس سے خدائی کا کوئی عقل نہیں بلکہ مراد یہاں یقین سے جزم کرنا ہے ان میں بعض خاص افعال میں کا بلکہ عقلی حوالہ جو مسی کے ساتھ ہے اور ایک قسم ہے توکل کی۔ مسئلہ یہ کہ ہم نہ دیر پر غالب آجائے اور عقل اعلیٰ انھیں اس جہاد میں دیر لگا اور عقل اگر ہم دیر میں انھیں جہاد میں ہرگز مدد میں گے اور عقل ہم پر اس عقل ہو کہ اس سافت عقل کو سکیں گے۔ پس اس یقین کے بعض احکام کا بیان کرنا مقصود ہے اور وہ حکم اثبات فضیلت نہیں بلکہ اس کی ایک خاصیت بیان کرنا ہے اور اس کی وہ خاصیت ہے کہ اگر کسی فعل ممکن کے وقوع کا افراد وہ فعل مادہ قریب ہوتا ہے ہر ماہ پر وہ ایسا جزم ہر جہاد سے کہ ان کے خلاف جانب کا احتمال ہی نہیں میں نہ ہو تو مسالوۃ اشتراک کی

کہ انکو راج کر دینے پر کسی جگہ کسی خاص مال کے سبب تکلف بھی ہو جاتا ہے۔ اہا اس کے لئے مقبولیت بھی منظور نہیں گوارا نہ اور مقبولیت سے اس میں برکت بڑھ جاتی ہے وہ موصوفی قول عیسوی علیہ السلام بالایمان والیقین احمد مقبولیت کیلئے ایسا جہم قائم ہے کہ اگر کہ اس جہم کا جو مصلحت ہے یعنی عارضہ راجی وہ خود مصلحت کیسے سے نہیں اس تکثر کے ان مصلحتوں کا جواب ہو گیا اور اس میں اس میں مقبولیت منظور نہیں اسی طرح کمال مقبولیت کے منافی بھی نہیں تھا ہر شبہ ہوتا ہے کہ یہ جہم اگر قسم کی منظوریت ہے جو کمال ثروت سے بدیدہ ہو جواب یہ ہے کہ یہ ایسی منظوریت نہیں ہے جس میں قوی ملکہ علیہ میں ضعف و لغو ماوراء مقبولیت سے تھا اور جو اسے پیچھے موصوفی سلوک کر رہا ہے۔

سوال کیا رہ۔ حضرت علیؑ کا قول مشہور ہے تو کشف لوالغطاء ما ازودت غیبتاً اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انکو یقین کے تمام مراتب حاصل تھے اہام پہنچے علیہ السلام کیلئے بعض مراتب یقین کا حاصل نہ ہوا سوا کما دلائل اس کی روایت پر معلوم ہوتا ہے کہ قطعاً یقین کا حصول بھی یہ لازم آتی اور یہ باطل ہے اور یہی لازم کافی دلیل تھی اس حدیث کے بطلان کی تین حدیثوں بزرگوں کو اس پر ختم کیوں نہیں ہوا۔ جواب یہ ہے کہ اگر حضرت علیؑ جانتے یہ قول ثابت ہوا اس میں یقین سے مراد ایمان ہے نہ کہ سنی مذکور بالا احکامات کی کمال کا یہ ہے کہ علم ان یقین بزرگ میں یقین ہوتا ہے جو اس میں مشغول ہوتا ہے علیہ السلام کا لازم نہیں آتا بلکہ کام انبیاء علیہم السلام سے اس میں داخل ہیں اور یقینی زیادت سے یہ سمجھنا چاہئے کہ اس میں مافوق مروجہ ہے یہ یقین کی ایک قسم سے آگے کوئی مرتبہ نہیں ہو سکتا ہر انبیاء اس میں داخل ہو گئے جواب یہ ہے کہ انوف کا وجود تو یقینی ہے ہر انبیاء کو حاصل ہے اور انوفی زیادت کا مطلب یہ ہے کہ غیر یقینی کی استعداد کے اعتبار سے ہر انبیاء یقینی ہے نہ کہ اس وقت بھی حاصل ہے جیسے کسی خاص دم کی اگر ہی حاصل کر تو آ کر یقینی تکثر کی کا محدود تھا ہوا اور ان کے بھی درجات تکلف ہیں اور کیسے کا خاص حاصل ہو گیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ یقینی تکثر سے بڑا کوئی محدود نہیں ہے غرض اس قول میں بالاحتمالی کے مراتب کے یقینی کا حاصل نہ ہونا اپنے لئے ذرا ہے ہیں اہام انبیاء کیلئے ان کی مشائخ کے مناسب اعتبار سے ہوتا ہے اور ہر شخص کو انکی استعداد کے مناسب اس مرتبہ انسانی کے بعد اگر

ہرگز باشد اگر آہن بود
غیر واحد چینی آن بیت است
پہنجاں دانک لغزین اہل
لیک آن فتنہ بد از سوتہ نبود
ہم سکر بود آگہ سحر ز زہد
یا سلیمان باش دیوان را مشور
ہواں سحر کا رضیعت نہ لہ

پیش تو کز آن خزاں کن بود
شوقی ماؤکان وحدت است
بیت ستودن بہر و ام عامہ را
خواندش نہ سوتہ و آہم نبود
جملہ کفار ان زمان ساجد شدند
بعد ازین حرفے ست پیاپیچ و دو
ہیں حدیث صوفی وقاضی بیار

راجہ قاضی اور علم پختاں نہ ہونے کو کہ مسائل فتویٰ ہیں اور اگر بہر حق زخاواں بیت اور
کان علم نائب افتادوا میں جے کے ساتھ مسئلہ فرما کر بطور لغز کے ایک سنون آجیدی کی طرف
انتقال فرمایا تھا ہے پس بخودی والا اور جوں مشدی بخود والہ اور اس مناس بہر حق الاحد
ان مسائل کو مذاق ترمیم خطین فرمایا تھا کہ یہ جگہ ہے کہ ان ہی مسائل کی تفسیر میں اس
کتاب میں کوئی تفسیر ہی جو سب کو سند ترمیم ہی خطین کہو کہ یہ مقصود و ملاحظہ اس کتاب
میں ہی مسئلہ ہے اور وہ سکر مضامین فرما کر التبع ہیں فرماتے ہیں کہ قاعدہ ہے کہ ہر کان کا الگ
سودا ہوا کرتا ہے (میں میں مل رہی سودا ہوتا ہے اور دوسری اشیا اس کے تابع توت)
فتویٰ فقر کی دکان ہے اسے پس رہیں کم السائل توحید ہے آگے تفصیل ہے ہر کان
راست الہی و کہیں کفش لگن کان میں جزا خوب ہے (اوہل مقصود ہے اور اس کا طیلر آگے
کلی چنانچہ اگر اس میں تو کڑی دیکھے تو وہ کفش کا قالب ہوگی اور کفش ہی کی تابع ہوتی اور
اور مقصود نہ ہوگی اسی طرح) ابریشم فروخوں کے پاس جاسا ابریشم سیاہ ہوگا (مثلاً اور)
اگر اس میں لورا ہوگا تو وہ لگن کیلئے ہوگا (جس سے جاسا ابریشم کی پیاٹش کی طاق ہے تو ابریشم
ہی کا تابع جزا اسی طرح) چارہ خطی دکان ترمیم کی ہے (محمدا قال عرفی الذخیر لا قلی شہ)

بعض سورتوں کے آخر میں بعض جملے صریحاً ہی وارد ہیں لیکن وہ ایک استعانت اور کچھ گھبراہٹ کا واقعہ
 یہاں مختصراً سورۃ کا جزو و تقاضا پس آنکھوں پہنے کے بعد ختم سورۃ پر موجب حضور نے سجدہ کیا اور قسماً
 گفتار سادہ پر کہ (جیسا تم چاہو میں اس سے مروی ہے کہ لائق الشکرہ اور یہ (سجدہ کرنا)
 یہی ایک سجدہ تھا کہ انھوں نے (من تعالیٰ کہے) وہ پھر سہارا (یعنی سجدہ کیا اور) اس کے بعد ایک
 سلام بھیج دیا (یعنی یہ احکامات) اور (اللہ تعالیٰ شہید ہے) اور (اسلام کو خدشہ نہ کہے)
 سلیمان علیہ السلام کے ساتھ اور داؤد علیہ السلام کے ساتھ اور عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ اور
 ذیل کہ وہ اس سلام کے بعد یوسف سے پہلے عرض برپا کریں کہ عقول خدیفہ کو شہادت میں نہیں
 قضا ہے تو ان پر ادا کیا کامل نقلی تھا اب اس کی شرح سننا چاہئے عقول توانی میں اضافہ
 کیا ہے ایک قسم کی موت جس کو بعض عمر میں بے نقل کیا ہے حال اس وقت تک کہ ہے کہ ایک بار
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ والجمعة کی تلاوت فرمائی جب اس آیت پر پہنچے تو فرمایا
 اللات والسنی وضاعة الثالثة الاخری ۱۱ قرآن آپ کی زبان مبارک پر بلا قصد یہ الفاظ جاری
 ہو گئے۔ تلك الغرائض العنی + وان شفاعتها الذی فی جوہارہ وال ہیں من اصنام پر۔
 اور غرائض جمع فریق ہا تو انی و اعقاب الامم و احوال و ملکین نے جو کہ اس جلس میں تھے سنا کیا
 ما و کر اللہ تعالیٰ بخیر قبل بالیوم پر واجب آیت سجدہ پر سجدہ کیا تو انی عرض کرنے لگی کہ
 ہا اس وقت کہ کا منی باضی اس اگر مقتضی ہے عقلاً و عقلاً رکھا ہے۔ فقہاء اس طرح کہ کا منی باضی
 کے کہ ہے عقلاً و عقلاً یہ طرح پر احد من اهل العصاة ولا رواہ ثقتہ بسند سالم متصل
 مع ضعف ثقتہ و اضطراب روایاتہ و قطع استوارہ و قال ابیضا و من حملت عنہا
 القصة من التابعین و اہل عصرہ بن مروی سندھا احد منہم ذکر انہا الی مصابی
 و احکام الطرق فی ذلک عنہم ضعیفہ قال و قد بین البذلک لا یبرہن من طریق
 بخیر من رغب الاطریق الی بشر من سعید بن جبیر مع الشک فی اصلہا و اما الکتاب فیہ
 الروایۃ عن اہل العصرہ و عقلاً اس طرح کہ تو فی حق من ذلک الذی علیہ السلام
 تعصب الشک و الشریعہ و اہل حکم العصرہ اگرچہ بعض نے عقلاً کا حق بھیج جواب دے
 فیہ عن اہل الذی الشیطان فریج کہ اہل ذلک۔ مگر ہم فی علم و احکام مقتضی ہی کا ہے کہ اس کو

[illegible]

اس امر کے متعلق شکیبہ علت تاسیہ عوارض کی من خلک کے متعلق حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جیسا کہ عقل پرستوں کے مختلف خیالات پیش کرنے سے مثل اس سوال جن لعنات علی من کار بعبادۃ او عقل پرستوں عن حکماء اہلہ تعالیٰ فی علمہ ایمان کرلے الناس ولی خلق الکفر والکافر یخوہا من الشیخا وادار الی مرفوع واپسیرت کے جواب دینے سے مثل اثبات الاختیار بالذلاش والمبع عن اس سوال میں لعنات فی افعال اللہ تعالیٰ اور بیان بطلان حکم معلوم ہے اسکی نسبت حدیث کے موافق کہ قدر میں حکم کو نیسے مانعت آتی ہے قرآن مجید کہ تحقیق کا مورا اختیار کر دے کہ جانی بیان پکھایت کہ تکلف صیل وکاد وکلی وک کو واد وک بھی وہ کہ اس میں شریعت پر ہے اعلیٰ تحقیق کو ملیا ان علیہ السلام سے تفسیر دی ہوا ان پاش کو ہا ہر کر نیسے تحقیق اس وشیاطین کو تشکیک مضطرب کا مروج علیک اھو اس خبر کے پھیلا علیک مروج علیک الحمد للہ علی بدل ضرور کی شکیبہ عقل پرستوں و اللہ اعلم۔

ف۔ اور اگر اس قدر غرائز کو صحیح مانا جاوے تو اسکی ایک اور اصل توجیہ ہو سکتی ہے کہ جب تک آپ اس مقام پر پہنچے تو کسی ضرورت نہ ضرورت سے یہ جلد کیا کر گئے یا ہر اور جو شک و دوحیہ انھوں نے جو عدم اختیار ضرورت کے یا نہ ہو کر اپنے ہمارے افسانہ کی توجیہ کی ہر اور سچی تعالیٰ نے وایت اول فرمادی ہو وارا ملک اس قلم میں رسول کلامی الا اذ اظنی الحق البطلان اللہ ہی باقار ایسا ہو جیسا سری رتوں کا کافرا قول منقول ہے وقال لاریں کفر والامت معواذل العقران و العواذل صلیک کو قلیون۔ اور عیطان سے عدم واد کا فر ہو کر شیطان اس میں ہے جیسا کہ سب میں اشراف کا ایک آیت میں طاغوت یعنی شیطان فرمایا ہے العزیز الی الذین یزعمون انھو استواب الازل الیک وہ انزل من قلمک یومذون ان جھکا الی الطاغوت الا واد و جھکا ہم ہی سحر و اعرابی کو اس آیت میں خود شیطان سے کو فرمایا انما ذلک لیس فیہ یخوف واد واد اس توجیہ چھوڑنے کوئی شکل ہی ہو جیسا کہ ہر دفع کی ضرورت ہو اور ہر وقت پر نہوت ہے واد اس میں ہے کہ اس قصہ کی اعلیٰ جاوے اور آیت و مال رسالت کی تفسیر اس وقت پر واد میں اسکی تفسیر و مظلومانی جاوے۔

استخیر من حکمہ توجیہ احادیث متعلقہ تمام یا فساد صلوٰۃ فجر
بطلان شمس

اس مسئلہ کی طبع کر غرض شام و نماز فجر میں منہ لغت فیفسہ صلوٰۃ فجر ہے مگر پر ذیل تحریر فرما کر آخر کو نقل کیا

تاریکی ہے کہ یہ معمول ہیں اس حالت پر جبکہ مسجد ان
 دو ماحولوں میں سے ایک ہو تو اس صورت میں ان کے نزدیک
 نماز کی کیا باتوں اور حالتوں میں نماز پڑھنے کا گناہ ہوگا لیکن
 نماز میں ہر معمولی اور معمولی ایسی دونوں صورتوں میں نماز
 صلوٰۃ کے قائل ہو سکتی ہیں کیونکہ ان صورتوں میں صلوٰۃ
 کو ان کے ہمارے پروردگار نے رکھا اور یہ صلوٰۃ قرار دیا اور
 حدیث اور احکام کی یہ تائید کی ہے کہ یہ معمول ہے اور یہ
 صلوٰۃ علیٰ من علیہ السلام کی ایک اور وقت پر یا کسی شخص پر جو
 آخر وقت میں مانع ہو یا کسی صورت پر جو بعض سے
 آخر وقت میں پاک ہوئی ہو اور دیگر عارضات تمام کہ
 عارضات میں سے مسنون قرار دیے ہیں اور ہم سمجھتے
 متغیر کے نزدیک یہ وجہ ہے کہ اس کی طرف سے یہ غرض
 ہے اگرچہ وہ توجہ سے غور میں ہی کے کلام سے اور جو
 اور تکرار کی وجہ سے کہ روایات تمام اور احکام کی
 دونوں حالتوں میں صلوٰۃ کو مختص ہیں۔ اور
 احادیث میں ہیں اور مثال ہیں انما فی کل وقت من
 میں بارہ صحت صلوٰۃ کا گناہ اور نہ کیا تاکہ جو اس
 صورت میں داخل ہوتا جیسا کہ اس کو کھادی نے اختیار
 کیا ہے اور یہ دونوں احتمال ہونے میں کہ خود غرض
 دونوں صورتوں میں احتمال ہوتا ہے۔ اولیٰ کی مثال میں
 میں صلوٰۃ مقبلاً یا مستقبلاً اور ان کی مثال میں
 بیحد و پروردگار یہ غرض ہے کہ اگرچہ ان کی مثال میں
 کہ جس حال میں غرض سے فعل کی صورت میں مقتضی ہے

الغرض علی تائید غرضی، هذه الاحوال
 مع القول بصحة الصلوة والطهارة والنفی
 بالفساد فيها حملاً لظاهر اجاد یثبث
 علی الاستطالة والاول حدیث الاولیٰ بالاجاد
 بالصلوة علی من اسلم فی اخر الوقت او بلغ
 بالحکم فیہ او مرأۃ طهرت من الحيض
 فیہ واولیٰ بالاجاد یثبث الاتمام بکونها
 فلو ختم بالاجاد یثبث الغرض واما نحن
 معاشراً الحنفیة فتوجبها الذی ادی
 الیه فخری وان کان ما خروا عن کلام
 من یثبث مثلاً یقال ان روایاً مطلاً
 والاولیٰ لقتضی صحتها المتسلية
 فیها واحادیث الغرض یثبث من اسلم
 تائید المصلی فیها مع صحتها المصلی
 واما بطلان المصلی فیها صحیحاً قال
 به الطحاوی فان الغرض الشرعی یستعمل
 فی کلام العلیین مثلاً الاولیٰ الغرض
 عن المصلی مقبلاً او مستقبلاً و مثال
 الثاني الغرض من المصلی بقدر علم من
 وان خالفک قول الاصوالیین ان
 الغرض من الافعال الشرعیة یقتضی وجوب
 الاحصل مع فساد الوجه فاحک فی
 الاصل والاشکال من بکثیر من المسائل

وان رایت ان النبی فی الصلوة
 بغیر طہویر قد وقع بصیفة النبی
 فاقضی البطلان بخلاف النبی من
 الصلوة فی الاوقات المکروہة
 فلم یوحید ما یقتضی البطلان
 بحدود هذا النبی ایضا بصیفة
 النبی فی بعض الروایات حکما
 روی الشیطان عن ابی سعید الخدری
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم لا صلوة بعد الصبح
 حتی ترتفع الشمس ولا صلوة
 بعد العصر حتی تغیب الشمس -
 (مشکوٰۃ انصاری ص ۱۰۳ ج ۱)
 وروی مسلم عن عبد اللہ الصناہی
 فی صلوة العصر قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة بعد ما
 حتی تطلع الشاہد (مشکوٰۃ ص ۱۰۳)
 وروی زبیر بن ابی ذر قال سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا صلوة
 بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا بعد
 العصر حتی تغرب الشمس (مشکوٰۃ ص ۱۰۳)
 قلت احسن النبی الامر من نظر ان الاحیاء
 فی الامریں والصلوة لکل احیاء

یساو وصف کے نزدیک امر الگزی ہے کل نہیں ہوتا
 یہاں امر ہرگز سائل ہو نہ فرض ہوگا۔ اور اگر شبہ
 کہ نہی منی الصلوة بغیر طہویر منی کے ہیستے وادگ
 ہے اس وجہ سے کہ شخصی بطلان صلوة کو کہ بطلان
 منی منی الصلوة کے لذات کو کہ منی کہ نہیں گئی
 اور شخصی بطلان صلوة موجود نہیں۔ تو اسکو منی ناہی
 کہ کہ نہی منی الصلوة فی الاوقات المکروہہ بھی صیغہ
 منی کے ساتھ بعض روایات میں وارد ہے جیساکہ
 نے حضرت ابو سعید خدری سے روایت کیا ہے کہ روایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں صحیح ہے نماز بعد
 صبح کہہ بانگ کہ آقا بہانہ ہوا ہے اور نہ کہ
 نماز بعد صبح کہہ بانگ کہ آقا بہانہ ہوا ہے۔
 مگر یہ خاص ہی صیغہ ہے

وہ کہ نماز بعد صبح و عصر سے روایت کیا ہے نماز عصر
 کے بعد میں فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں
 صحیح ہے نماز بعد صبح کہہ بانگ کہ آقا بہانہ ہوا ہے
 (یعنی حارہ) حکم ہے صیغہ اور نہ ہی حضرت ابوذر
 سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے نہایت کہ نہیں صحیح ہے نماز بعد صبح
 کہہ بانگ کہ آقا بہانہ ہوا ہے۔ اور یہ بعد صبح کہہ بانگ
 کہ آقا بہانہ ہوا ہے صیغہ ہے صیغہ کہ نہیں منی منی
 منی منی کہ نہیں ہوا ہے کہ آقا بہانہ ہوا ہے کہ آقا بہانہ ہوا ہے
 کہ آقا بہانہ ہوا ہے کہ آقا بہانہ ہوا ہے کہ آقا بہانہ ہوا ہے

بطریق قطا اعران الاحتیاط فی الجمل
 علی البطلان لان القصصاء اذن
 یكون فوضاً بخلاف احتمال التکواحة
 فحصل علی البطلان ای طلاق التزویة
 لا یطالان نفس الصلوة لان المتفکک
 لا یطالان کان الاحتیاط والاحتیاط
 معقول مع القول بخصیة النقل فحصل
 الوجوب فی جاء التعارض بین الاحادیث
 انفسی ولبطلان ان یکون هذا امر التفسیر
 لقول علیاً ساقیة التعارض بین
 قصصی الروایات فقام وقع التعارض
 رجعت الی القیاس حکماً امر حکماً التکلیف
 ولبس معی هذا الرجوع ترک الاحادیث
 وادخل بالقیاس بل معناه ترجیح
 بعض احتمالات الاحادیث بالقیاس
 ثم العمل به من حیث انه حکم العزیز
 لا من حیث انه حکم القیاس فافهم
 قلما رجعت الی القیاس حکماً القیاس
 بتوجیه توجیه مقتضی البطلان
 فی احادیث الفجر وبقیة توجیه
 یقتضی العصمة فی الاحادیث العصر
 فحصل فی الفجر احادیث البطلان
 ولولنا الاحادیث الاثام وعلقت

پس یہ ہے کہ احتیاط محل علی التکلیف میں ہے۔ اکتفا
 کہ قصصا داس صورت میں فرض ہوگی بلکہ احتمال
 کہ اس کے سوا میں لئے جئے اس امر میں کہ بطلان
 پر حمل کیا ہے یعنی طلاق فرض پر بطلان نہیں
 صلوة پر کہ یہ مقتضی بطلان کا احتیاط ہے۔ اور
 احتیاط مفروض ہے باوجود قائل ہونے محبت
 نقل کے اب عمل مذکور سے احادیث میں اور آثار
 اتمام میں تعارض واقع ہوا۔
 اور نہ سب سے کہ ہر اس حکم کے قول کی اپنی تفسیر
 کہ جب روایات کی دونوں صورتوں میں تعارض ہوا تو
 جئے مرجع کیا قیاس کی طرف جیسا کہ قصصا حکم ہے
 اور اس مرجع کے معنی احادیث کو ترک کر دینا اور قیاس
 پر عمل کرنا نہیں ہے۔
 بلکہ حکم معنی بعض محکومات احادیث کا قیاس
 سے ترجیح دینا اور ہر اس پر عمل کرنے کے ہیں
 اس پر کہ وہ حدیث کا حکم ہے داس پر کہ
 کہ وہ قیاس کا حکم ہے فافهم۔ اب مرجع
 میں کہ جب جئے مرجع قیاس کی جانب کیا
 کیا تو قیاس مقتضی ہوا اس توجیه
 کی ترجیح کہ مقتضی ہے بطلان صلوة کو
 احادیث الفجر میں اور محبت صلوة کو احادیث
 عصر میں۔ اس لئے جئے مرجع احادیث بطلان
 پر عمل کیا اور احادیث اتمام کی تاویل کی۔

فی العصر بالعکس فحکمنا بطلان
 الصلوات فی الفجر وبعثتھا فی العصر
 فلم یفت منا علی شیء من الاحادیث
 بانظار فی بعضہا او بالاول فی
 بعضہا والآن بقی امران - الاول
 ما وجب القیاس فی الصلوات من
 والثانی ما التاویل فی الاحادیث
 بیان الاول ان الفجر وقت الشروع
 قبل طلوع الشمس وجب کاملہ کمال
 السبب وهو الوقت فی بالطلوع صیار
 الوقت ناقصا وصارت الصلوات ناقصة
 خلافاً لدی الکامل یا لنا فصر ففصلت
 والعصر وقت الشروع قبل الغروب
 وجب ناقصا نقصان الوقت
 فاداه حکما وجب فله نفس هذا
 دہیان الثانی ان معنی قوله علیہ السلام
 فقلنا یرک ما لا الذماری ومعنی
 فلیقلوا ان لا یطلن الشمس بل
 یعنی فی الصلوات ان لا یرک
 بتاؤ فرضاً بعد صحت فقلنا کما فی الذماری
 کما ہوا الحکم فی الجم الغاسد ومعنی فلم
 یفت صلواتہ لم یفت وقت صلواتہ
 بل کان من کما الوقت حیث کن حاصل

اور عصر میں انکی عکس عمل کیا۔ لہذا اس میں
 جس جگہ کسی حدیث کو نہیں چھوڑا بلکہ بعض
 احادیث کے ظاہر اور بعض کو ماول کر کے
 غلط کر دیا۔ اب وہ امراتی رو گئے۔ اول
 یہ کہ وہ توں نمازوں میں وجوب قیاس کیا ہے
 اور دوسری احادیث کی تاویل کیا ہے
 تو وجوب قیاس کا بیان تو یہ ہے کہ مساز
 پر شروع کرنے کے وقت قبل طلوع آفتاب
 کامل واجب ہونی تھی۔ کیونکہ سبب یعنی وقت
 کامل تھا اور طلوع آفتاب سے وقت ناقص
 ہو گیا اور اس وجہ سے نماز بھی ناقص ہو گئی
 پس کامل نماز ناقص نہ کہنے سے اور انکی لہذا کما
 ہو گئی اور نماز عصر شروع کر چکے وقت قبل غروب
 ناقص ہی واجب ہونی چاہیہ وقت ناقص ہو چکے
 اور اسکو یہاں ہی لایا گیا جیسا کہ واجب ہونی تھی
 لہذا یہ مستحسن معنی اور تاویل جاریت کیا بیان یہ چونکہ
 معنی علیہ السلام کے اس قول میں غلط ہے کہ معنی
 وہ جس کو کہ لکھا دیکھو نہ کہ وہ چکے اور معنی غلط ہے کہ
 جس کو کہ معنی نماز داخل نہ کر کے بلکہ نماز پڑھتا ہوا
 کہ نماز کو فرض اور انکی عکس عمل تو صحیح ہو جائیگی
 جیسا کہ دیکھا دے ہے کما ہوا الحکم فی الجم الغاسد
 اور معنی ظلم لیسٹ معلوم کے جس کہ نماز کا وقت
 نہ تھا نہیں ہوا بلکہ سے نماز کا وقت مل گیا اور

معنا ہے معنی فخر اور ک۔ معنی ہی میں معنی فخر اور ک کے ہیں۔

تكميل القام ابن تايه رحمه الله عليه وسلم قضاء الصلوة الى ان تطلع الشمس مع قول عليه السلام
من نسي صلوة أو أكثرها فكأنما جازى ما ذكره أبو سلمة في رواية الألفاظ ما ذكره ذلك من (٢٢)
اللائق جواب التخييل في القضاء ما إذا لم يكن مضمناً في جهالة من يربطها في أحد الأركان من الأركان
والمصنف قد يرد عليه كبرية لا ترد بل بالرد في القضاء ما ذكره في جهالة -

وفي الحديث أيضا وكجزا غير الغواصة وان وجبت على الغواصة ان يمس على اميرال وفي التواريخ على الاميرال
قال الشافعي ثبت قوله وكجزا غير الغواصة اي الكتيبة المستقلة للترتيب (اصحها) فيه اصل على ان
ما بين الموضع والخمس وارثا مما اوقعت ناقص لا يصلح للفرقة ولو كانت دولة لا غير انما ثبتت كونه في
الفرقة وهذا اطلاقه الشمس في انما يقع ببعض الفرقة في ذواته في حكم جنسها لا يقال كان انما
انما هي الفرقة من الكلاية الزمانية الغواصة من قولك انما هي في حديث عمرو بن عبد قاطا حدثت
قولا فصل حتى يترقى لها من الطلوع حين قرئ ظيظان وكانها اخبر عن الكلاية انما هي في كمالها في قوله صلى الله
عليه وسلم في حديث ابن جبرية كان هذا لقول حصة في انما هي الظيظان فابن عبد الله على كون انما غير
فكلاية الزمانية لفظ انما هي في الفرقة لانما لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة من النبي صلى الله
عليه وسلم في صلوة ظهر من تحتها حتى انما وقال بولاوة افيها سليمان الاصح قوله انما هي في الفرقة
والحديث في ظهور في الصلوة فاحتمل ان يكون انما هي في الفرقة في حديث ابن قاطا انما هي في الفرقة
انما هي في الفرقة ثم صرح اورد في حديث الحسن بن عيسى بولاوة انما هي في الفرقة حتى يترقى الشمس في حديث
نافع ابن جبرية انما هي في الفرقة كما في النسخ افيها نافع بن ابي نعيم في حديثه انما هي في الفرقة كما في
المتن في الصلوة في الفرقة من انما هي في الفرقة في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في
عنه في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في
انما هي في الفرقة في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في
بجانب انما هي في الفرقة في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في قوله صلى الله عليه وسلم انما هي في الفرقة كما في

خطت تحت دوا خود و بول باغبان و غلامان خانه و در مسجدی کتب الهی و ان لم یکن یجر حبس عنانی الکتاب و استند
برای این اظهارات و کلمات اهل سرحد و اهل حجاز و اهل عراق و اهل بلاد الشام و اهل بلاد مصر و اهل بلاد

انما باع بغيره لا قطع ان مطلقا او في تحت قوله باع في العلوان بالجوهر وذهبهم انه في
 عن اصحابنا وكذا الحكم من الامام الفضلي وقال انما يخص فيه انما من القس وفي ارجح انما
 عن عامر تصحيح قال في الغنم وقد اشتهر بطلان في غيره هذا عن محمد بن ابي جعفر عليه
 الاشجار في الورع متلا من وجوز البيع في الكل وهو قول مالك ابو جعفر عليه السلام
 لكن لا يخلو في حق الضرر في نأنا ولا فيما في مثل موشى الشرا كثيرا الاشجار والشمار
 فانه نظرية الجمل على القس لا يمكن ان لا يعمد الفضل بل بعد الطرق المذكورة فيكون
 ذلك ما النسبة الى بعض افراد النأنا فيمكن بالنسبة الى العامة وهو في غيره من عامر
 حرج كما علم من يلزم من حرج اكل النأنا في هذه البلدان ان لا يباح الا في ذلك والاشجار
 على انما عليه في ارجح انما رخص في السلم للضرر في بيع العدد ثم في تحت تحقيق
 الضرر في هذا ايضا فلو ان الحاقا في السلم بطريق المبالغة فيكون معصا وما انقص فلما
 جعلنا من الاستعسان لان القياس على الجواز في ظاهر كلامي الغنم المثل في الجواز في
 اورد المأذونية عن محمد بن محمد بن القموني رواه عن اصحابنا وما ضا ولا في البيع
 ولا ينفى ان هذا مسمى للعدل من ظاهر المأذونية كما يعلم من روى لنا المسألة نزل من
 فينا لبعض الاحكام على العرب فواجبها قوله ولما كان اكثر حرج في البصر والعقود
 نقل في مسأله لا يثبت عن الامام الفضلي لم يقدرا منه يكون الوجود وقت العقد اكثر من
 قال عند جعل الوجود ماصلا ولا يجوز في بعده ذلك تبعا قوله جبر عليه خشا انما
 لا خيار للشر في في الحال البيع اذا امتنع البائع عن ابقاء النأنا على الاشجار وفيه بحث
 لصاحب النجاشي والاهم سيد ذكره الشاذج انما انما في رخصه في ارجح الاشجار في الغنم
 ولا فرق في ظاهر بين المأذونية والبائع في رد النأنا لعدل لصاحب النجاشي وعاصم في النجاشي
 ينشئ على في مسأله انه لو باع ثمر يدرن الشجر ولم يدر من البائع باعارة الشجر لم ينجس
 المأذونية ايضا ان في ابطال البيع او قطعه لان في القطع اطلاقا لما لا يوجب قطعه عليه في
 قوله فكتب اشارته الى اختلاف التصحيح في حق في المعنى في الاختفاء واما ما في ذلك حين
 لم يدر من هو المشتري في بيع على قوله فكتب قوله كما هو رواه في

شخص بدلتے ہو حاصل الفرقی کیا فی المقیم و غیرہ اے افسانہ و وجہ دلالتی فاعلم ان
 وعن الإصمیل فكان لا بد من ثباتی فتمت فیه سد بخلاف الباطل فانه لا وجود له
 اصلاً فلم يوجد الا الاذن - قلنا وان يشترى الم - هذا وحده ثمانية وربع الخان
 المشتري اما ان يكون ما يوجد شيئاً شديداً وقد وجد بعضه او لم يوجد منه شيء
 كما اذا ختم بالطين والخبز او لم يجد كله فله ان يرد له كل شيء او لا يرجع والمصلحة ان يكون
 وحده بعضه ومن بعض ثمر الا شجرة او الحقل فله الا ان يرد في الاقول يشترى الاصول
 بيع من الثمن ويستاجر الارض بعد معلومة ثوباً في الثمن لئلا يرد له الباقي بالقلع قبل خروج
 الباقي او قبل الادراك وفي الثاني يشترى الموجد من الخشيش والزرع ويرتفع اجر الارض
 كما قلنا وفي الثالث يشترى الموجد من الثمن كل الثمن ويحل له الباقي ما سيجد لان
 استيعان الآخر لا يتأتى هنا لان الاشجار باقية على ذلك الباقي وقيامها على الارض
 مانع من صحة استيعان الارض مما هو عليه تامة -

روایات بالاتر موزل استفادے

- (۱) چیل جب تک کل نہ ہوے انکی بیع مطلقاً جائز ہے اور جب تک اسلئے نہیں ہو سکا کہ انہیں
 مسلم فیہ کا وقت عقد کے اس جگہ پر یا جانا شرط ہے -
- (۲) چیل کل آنکے بعد بیع جائز ہے اگر قابل استعنا ہو تو اتفاقاً ورنہ اختلافاً -
- (۳) اگر کم نما چوہا اور کھانا پر نہیں ہوا اس کا نام فضلی نے جائز کہا ہے -
- (۴) بیع جو بیع کے باقی نے مشتری کو چیل کے دست پر دے دینے کی اجازت دے دی ملاحظہ
 فرمادے تو چیل حلال رہے گا -
- (۵) اگر بائیس اس ازنی یہ سنی دہوتی بعض کے نزدیک مشتری بیع کو فرج کر سکتا ہے -
- (۶) چیل بشرط استعنا آتا جو بیچے اور دے تو بعض کے قائل ہیں کہ بیع درست ہے -
- (۷) اسی میں ملاحظہ فرمادے کہ چیلوں کا یہی حکم ہے کہ بیع کا نام چر یا کافی ہے اور اگر یہ اعظام
 فکودہ میں سے بعض میں شکوک ہیں ہے مگر جانا، عامر میں گناہ میں ہے -

یہ کتابت جگہ عمل کر لیا گیا ہے۔ فقط
الفرق سنی۔ یکم صفر ۱۳۳۷ھ۔

ترتیبِ ٹھوس حکمت کتابتِ قرآن ترجمہ رد و کالمِ مقابل

سوال۔ قرآن شریف جبکہ ایک ہی صورت میں کلام پاک عربی خود میں ہوا، اس کے بعد انگریزی
اور عربی میں انگریزی ترجمہ اور انگریزی میں تفسیر ہو سکتا اور پختہ اور چھاپا درست ہے یا نہیں۔

یہاں سے یہ جواب لکھا گیا

عبارت سوال سے صورت اسکی ذہن میں نہیں آئی اس کا ایک صورت نقل کر اگر کیجئے پھر اسلئے
منوہ بھیجا جس کا نقشہ یہ ہے۔

ترجمہ انگریزی

قرآن شریف

تفسیر انگریزی۔

یہاں سے یہ جواب لکھا گیا

الجواب اس بار میں تشدید ہے قرآنِ اسلام کے ساتھ کہ یہ کتاب ہی کا ایسا رد و کالم نہیں لکھا
اسے۔ اولیٰ اسلام میرا کلاما شروع نہیں ہوا کہ قرآنِ اسلام کے ساتھ۔ اس میں معنی اختصار
کے لئے ہے جو اس لئے منع کیا جاوے گا۔ وہ جسکو اس ہیئت میں صورت معاوضہ و تعاقب و موازنہ
کی ہے چنانچہ میں مضامین میں مخالف و توازن دیکھ دیا جاتا ہے وہ اسی ہیئت میں لکھے جاتے ہیں
اور ہر امر مشاہدہ ہے اور معاوضہ قرآن کا جیسا مذہب ہے اسکی صورت ہو جیسی مذہب ہے۔ ذاتی امر اجزا
کلیں کہ اس ہیئت سے بھی ہو سکتا ہے۔

قرآن شریف

ترجمہ

تفسیر

واللہ اعلم۔ د۔ حبيب محمد عظیمی

چوتھویں حکم تحقیق حجة الامکن

الصرح فی اُجرة الامکن

بعد ازیں حضرت ابو السحر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سوا سواً اربعاً صاحبہ الذکر اہم بہت حد تک متنبہ کیا کہ یہ خیال تھا کہ اس صرح کو ان کی وجہ سے خدا کے متعلق کہ تحقیق کیا جائے گی اس کے متعلق آئینہ خاص طور پر اس کا ایک حقیقہ آگیا چونکہ اس کا جواب خود عقل کا کیا جس سے وہ ایک حقیقہ رسالہ کی بنا پر ہو گیا اس لئے کہنا بہت اہم صرح فی اُجرة الامکن اس کا نام کہنا مناسب معلوم ہوا۔ وجہ مستغنیٰ کی یہ ہوتی تھی کہ حق تعالیٰ ایک جگہ ایک ما فیہ صاحب کو نیابت سے منع کر دیا تھا اس کے نتیجہ کا صواب سے بغیر صریح ہے والا بعد کر ان کا قیام و وسوسہ کی جگہ ہے حکم شرعی سے اس صرح کی کئی تحقیق کی۔ خدا کا اللہ تعالیٰ فیہم العبد محمد وشرکتہ علیٰ صلی علیہ و آلہ وسلم۔

سوال۔ حضرت اقدس جناب مولوی صاحب فطرتہ العالیٰ ما معلوم کیا کہ وجہ اشتداد کا ذکر کیا تھا صاحب نے جس کے لئے کہ یہ فرما کر اس پر کہ مولوی صاحب فرما تھے کہ اول تو یہ امر ان کی زبان سے اور اگر ظاہر کرنا ہوتا تو یہ بھی ہے کہ اس طرح ناجائز ہوتا ہے کہ تم انہیں تو کہہ دو کہ صاحب صاحب کیا دیکھتے ہو مقدمہ ثبوت پر ثبوت جبراً تو جائز ہے میں کو یہ ظہور نہیں جو ایک کسی دہانہ کے کھنڈن میں غفلت اس لئے آجائے ہے جناب اب صاحب یہاں نظائریہ نہیں کہتے جو اس کے نام کو خود انجام دے دیا تو کوئی انتظام قریباً نہ میری عرض یہ کہ اگر اگلی خدمت میں نہ یہ یہ عرض کیا کہ نام حلف و جوار و صوم جوار و صوم کروں تاکہ انتظام میں سہولت ہو۔ وہ خدا جلے کیا انتظام ہوا وہاں جس جملہ کے کلمہ میں نہ جائے۔ اگرچہ کہ ہے کہ جناب ضروری انتظام متعلقہ سے طبع فرما کر سزا و جزا میں گئے اور پھر اس سے بھی طبع فرما کر گئے کہ اگر بطور خواہ و دران کے کسی شخص سے یہ کام لیا جاوے تو جائز بھی ہے یا نہیں اطلاع کیا یہ بھی گزارش ہے کہ لوگ صرح کو ان کا حق مروت یا دہی آئے خیال کرتے ہیں باقی ایک وجہ یہ کہ صریح صاحب کے نام کہنا ہے کہ یہ کہ وہ طیب یا خدا نہ ہو کہ یہ بھی ہو کہنا چاہئے اور اگر ایسا ہو میں ہے کہ قاضی صاحب نے نام کا درجہ انھوں نے لکھ کر تو ان کو نہیں دیا خود اپنے آپ اگر دیکھتے ہیں کہ وہ ہے کہ اگر ما فیہ صاحب ہے یا نہ ہو کیا وہ لوگوں کو خبر دے گا میں نہیں کہہ سکتے ہیں جس کے کلام خلاف واضح ہو رہے ہیں۔

[illegible]

مناسبت سے اس میں غلطی ہو کر یہ کہ گنہگاروں کو اس میں لاری داخل ہو کر باطل میں رہ کر چنانچہ ہر گنہگار
پورے واقف ہیں کہ ان کا کوئی حق نہیں رہا بالکل نہیں فیضاً و ثباتاً مستحق نہیں کیا جائے لیکن غلام میں سے
جو لوگ فیض میں وہ شریک ہیں جو کہ دین میں کیا حق ہے خواہ وہ خود مست کے کہ ان کے ہاں سے
سب سے پہلی آری ہے خواہ اس خیال سے کہ ان کو اس کام پر ہر گنہگار سے شریک کر دیا جائے خواہ وہ زمین داری کے
ہم انکی رعایا میں جیسا انصاف و مساوات پر مختلف عادات و خیالات ہیں غرض غرض کے واسطے حق سمجھنے
اور نہ جاننے والے بھی سمجھتے کہ وہ یہ بھی حق سمجھتے ہیں چنانچہ بعض ایسی ہی زمیندار ہوں کہ انکے ایک ایک
پل و حصہ کو طرقات و تقریبات سے پہلی کو شریک کرتے ہیں کہ غلام میں وہ خیالات جاگزیں ہوتے ہیں کہ انکی
حق ہے حتیٰ کہ اگر وہ سوان ہی کہیں اس کام کو کرنا شروع کرنے کو اس سے آزاد و آزادانہ کے اپنے پیشگی کہ وہ پکار
حق میں اصل ڈالنا ہی اس میں اگر کوئی بجائے وہ پکار کے آزادانہ دینا چاہے تو خود لینے والا بھی ابد و بد و شک و گ
بھی اسکو طریقہ معقولہ کے خلاف سمجھ کر جب بلاست قرار دیں گے جب ضرورت سے کہ ان کے غرض و مقصد کو
چھوڑ کر کہنے کی کیا چیزیں کیا ہیں یہ پہلی کی مانی کا قسم اول و دوم میں داخل ہونا ثابت ہو گیا ہیں لامحالہ ہم
دوم و چہارم میں داخل ہو گئے ہیں کہ زمین و زمین کی تقریر حق سے خود ظاہر ہو چکی ہے اور تیسرے کر کے انکا خلاصہ
پھر غرض کو دیتا ہوں کہ چونکہ کلچر پر سے دیا جیسا اکثر غریب کر کے پڑا تو ان کے چاہ و قدرت نہ دینی
حق غرض میں ہے اور یہ مسئلہ غیر مستقیم ہیں غریب تو دینا ضرورت ہے اور اول یا دوسری قسم کے سبب حق سمجھنے
نہ ہو سکی تو یہ جو ملی اعتبار پر ہوا اور کیا جیسا اکثر غریب کر کے پڑا تو ان کے چاہ و قدرت نہ دینی
باصطلاح میں ہے اور خود و صاحب کے نائب اور کار کا حق کا سمجھا جاوے تو کہ آمدنی یا چاہ و غیر بشری کی کیا دیا
حق و غریب کا قسم دوم و چہارم میں داخل ہونا ثابت ہو گیا تو ان دونوں میں کا جو حکم خاصا حق عدم جو خود
حق ثابت ہو گیا اور تقریر حق اس عمل کی بعض حقیقت کے اعتبار سے غرض اور اگر ان کے ساتھ کیا گیا وہ غریب کی
حق کا خطر قرار دیا جائے کہ اگر حق میں اسکا مقدر ہے وہ کہ اکثر ملک عادت سے جو کہ کلچر خوانی کیلئے پڑا ہوا
و غرض والا ہوتا ہے اور انکل خوانی و لوانہ نہیں دلا دیا جائے اسکا وہ پوجہ یا جدید رسم کے خواہ مخواہ
کے شریک بعض ناما تو ہے کہ جلد و کچھ حق کسی سے کوئی رقم نہ کو منور ہی و لازم قرار دیکر حق کی بات ہے تو اس
رض کی وجہ سے اسکا عدم جواز اور یہ وہ حکم ہو جاوے گا غرض باعتبار انکل حق کے بھی اور اعتبار اس
رض کے بھی جو رقم ناما نہ منوری اور یہ کام حکم خود لینے والی کے اعتبار سے جو اور وہ حکم دیا

نہاچلاس محل کی عمارت : (سی ہاؤس) سوا شیشائی محل، عظیم واکم۔ n محرم شمس ۱۰۸۰ھ

پنستھویں حکمت بر حسب قرآن نظم

بعد المہجور و المقتولۃ اشھد کہ انہی آخری ذی النورہ شہداء میں اتفاق نظر غریبا نہ ہوگا۔ ہر آدمی کو ایک صاحبِ حق ہو ایک معزز و محترم ہے جس کو ان کے چار سیدیاں سے قرآن مجید کے جہنمیت مختلفہ اور مرتبہ علوم و امور کا جیسا ہوا ہے، دیکھا کہ ان کے متعلق میری رائے و رائے قرآنی مغفرت کیجئے گا۔ وقتِ ملاقات واپس آکر گریس سے دیکھا کہ بلا شیئی نے عرض کرتا ہوں یہاں وہ تمام کلام ہوا ایک یہ کہ وہ وہ ترجمہ کیا ہے۔ وہ حکم نامہ میں ترجمہ قرآن کا کیا کیا ہے سو سوال کیا کہ کیفیت یہاں کی تو اس ظاہر ہے کہ مترجم نے خط میں یہ شعر لکھا ہے ۛ

اور وہ بڑی قریباً محو کا بھی ترعبہ پیش نظر تھا تو یہ

نیز آل عمران کے آیتوں میں جو کہیں کہیں اہل انجیل کے لیے ہے۔ ۵

اوس میں یوں لگتے تو یہاں سے کہ روتیہاں و شمع کے لئے

اس سے صاف واضح ہے کہ مترجم صاحب نے اپنی صاحب کے مستند ہیں اور اپنی صاحب کے ترجمہ
و مقیدہ تحقیق کی کیفیت شد کے والا مطلع ترجمہ و بلوید کو ظاہر ہے کہ اس میں وہ مستند ہیں اس میں
ان کے مستند کے ترجمہ کا بھی اعتبار نہیں رہا کہ غیر مستند کی کھانا خود اصل ہے غیر مستند کی کھانا
متفقہ کے دیکھنے سے ظاہر ہے ہذا انجاء اس وقت ایک مقام پر جو نوہ کیلئے کافی ہے بری تقریر میں قول کہ
عین ماوراء کا نہیں ہیں قال واذا طلعت النساء فليعلن اجلعلن دامس کوہن الا یہ وہم ہی اس کے
تقریب واذا طلعت النساء فليعلن اجلعلن خلا تفسیر میں الا یہ اول ایت کا ترجمہ کیا گیا ہے ۵

اور جب تم دوسری دیدہ و طلاق عورتوں کو اپنے ہمسر افریق

۵۔ ہر دوری آیت کا ترجمہ کیا گیا ہے۔

از چپ تم قیسری و میو طلاق

اہل علم سے بات کو جانتے ہیں کہ آیت اولیٰ میں دو مری کی قبضہ و آیت ثانیہ میں تیسری کی قبضہ و اولیٰ

دیکھا تھا میں ایسا ہی ہوں اور اس کو ان ہی چیزوں کو ترجمہ کے تحت بتا چکے ہیں جو کہ قلب و ذنن پہ لکھی ہیں کلمات
 ان قرآن فی الکتاب جلاہ فی ہر روز نظام ہر جو کہ عارفانہ کلامت لکھی کتابت میں ہی جو قرآن کھانگہ وہاں تھوڑے میں گئے
 کسی قدر فصل غنوں میں جو فصل میں قح اگر ہر مفسر معنی تو ہاں ہر جیہ کہ اہل علم جو حق نہیں اور اگر فصل ان کو لکھتے
 تو ہاں وہ کتابوں میں لکھتے کہ ہم متبادلہ الفاظ میں ہر جو ایک فقہ کی نسبت وہ مستوفی کے ترجمہ میں کیا مسلمہ ہر کلام
 وہی معنی ہر جیہ الفاظ میں اور یہ مفاسد میں کہ اگر نظم میں کوئی مصلحت میں ہی تو نسبت میں ہی مفاسد کے ترجمہ
 ان مصلحت کا وہ اعتبار دیکھا ہوا ہے کہ اس کا معنی ہے جو کہ میں اہل غیر فریدی میں اگر وہ وہ اعتبار کیا کہ میں
 کیوں نہ مفاسد ہر جیہ میں اس کو جو کیا کہ اس کا کیا کیا ہے اور ان کے مفاسد کا لکھا نہیں کیا ہوا ہے کہ اس کے
 اس اہل میں جو حق میں کہ لا لکھی اور آخر اس میں کہ مصلحت میں ہی نہیں اور بعض مصلحت اور یہاں لکھی اس
 میں لکھی ہیں شفا کہ سلمان لوگ اس کو ہر روز وہی منظوم ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 حق کہ ہے ہر روز ہر جیہ میں کہ اس کے ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 میں مفاسد کا ترجمہ کہ اس کا ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 نہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 انہی غنوں کے کلام اس میں ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 ترجمہ کیا کہ اس کا ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 وہاں بھی لکھی ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 فی وہی فی ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 غنوں میں اس کا ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 غنوں میں اس کا ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر جیہ کے نصابت وہی دشمنی سوسا کہ میں کہ ہر
 قرآن کی حروف و گون کو درست نہیں ہے کہ کوئی شخص قرآن مجید کو نظم کر لکھا اور نہ اداوت ضرر کو
 غلط طور سے اس میں عباد کر لکھا گیا یہ جائز ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ جب تک ہاں جو دایہ ہر جیہ کے
 آخرت میں سے کسی نے ہاں جو علم و قدرت حق کے ایسا نہیں کیا اور یہاں جملہ ہر جیہ کے جس کی
 ان کلامت ناما جائز ہے۔ قریب مسئلہ ہے۔

چھٹا مضمون حکم عدم جواز کتابت ترجمہ قرآن مجید و قرآن

سوال۔ ایک بروی صاحب نے ایک کتاب دیکھ لی جس میں حضرت محمد خدا کا نام مجید و شفیق علی ہر ماوراء
اوس میں بھی ملتا تھا۔ انہوں نے ترجمہ قرآن کے کئی نسخے لکھ کر پھیلنے کے لئے مختلف قراہین قرآن جو اند کے
لکھا ہوا ہے بروی صاحب نے مجھے فرمایا کہ میں جناب دانا کو لکھوں کہ اس ترجمہ پر ہٹا دیا جائے کہ غیر قرآن
کا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ لکھنے کا حق تو اللہ کا ہے کسی مسلمان پر تو توہین کے فی الواقع کفر و کفر دیا جاتا ہے
مناہر نہیں ہوں اس لئے مذہب سے روکنا ضروری ہو جناب اللہ کے ارشاد میں جو کہ اس امر کے متعلق ہے کہ قرآن
اور ترجمہ قرآن ہیں۔

الجواب۔ نصہ میں جو مری سے تشبہ اہل باطل خصوصاً غیر مسلم بطور حصول کتاب کی بجا
اور اس کا عمل و عید نہ لانا بہت دور من تشبیہ یا مقوم مذہب میں ہے کہ شیعہ مہرنا اہل ہر عقائد کے
ساتھ تشبیہ کرنے کو کھانا جس کو شیعہ مہرنا مہرنا کہتا ہے اور مری حدیث مذکور میں مسلمانوں میں کان ہلکا
لکھنا یا اس ممانعت کو موقع الشیخ میں لکھا ہے اور فرمایا گیا کہ یہ اہل تشیعہ ہیں کہ اس وقت کتاب الکی اور
غیر اہل تشیعہ کے ساتھ تشبیہ کرنا اہل کتاب کے ساتھ تشبیہ ہے اس میں جو عقائد اور عقائد خاصہ ہیں
جو سوال فی الذمہ کے ساتھ تشبیہ ہی مذہب میں ہے جو نصہ میں ہے وہ تشبیہ اہل تشیعہ میں ہے جو تشبیہ فی الذمہ
سے تشبیہ فی الذمہ یعنی خود جو خصوصیت علیہ شریعت اسلام کے کاشت شریعت چھوڑنے پر آیت بالا اہل تشیعہ
اعتقاد فی السلوک کا ہے ولا تشبہوا بالمشرکین انازل ہر مذہب اور اہل شریعت کے تشبیہ مسلم اہل
اور ہر ایک کا فر دانا کی کافی دلیل ہو چکی کہ کتاب الشکاح و کتاب الاحتمال لا اختلاف و اہل
الاعتقاد الحدیث اور اس میں بھی چھوڑ دیکھو کہ ان کی تشبیہ کیجئے کہ ان کا تشبیہ کیجئے یا بھی
زادہ مذہب جو اس وقت کے لوگ ایسے کام نہیں دیکھتے تو ان کے یہاں شریعت علیہ مسلم ہے
اللہ تعالیٰ کی مدد سے یہ کہیں بڑھ کر فرمایا تھا یہ تشبیہ مذکورہ خصوصیتیں مذکورہ کے ساتھ تو نہیں منسوخ
ہے اور بھی اس کے لئے کچھ کافی ہو چکا ہے کہ اس میں غاصد الیہ شریعت بھی تحقیق میں شریعت انوار است اگر
بہرین میں ہرگز تو غرض اور انہوں نے اہل قرآن مجید کے متعلق ہر جائز اور مخالفت اہل
قرآن مجید کی فضاں اسکا افعال حرام ہوا و ترجمہ تفسیر قرآن مجید ہر مذہب و مذہب و مذہب

[illegible]

[illegible]

۷۴۔ دھویں حکمتہ حکم بن سیدیں

[illegible]

وفاقاً ملازمت میں گفتار است باؤ اور ہر جہاں است و باؤ فرض صحیح ہر حال با خدا ملازمت کی
ی مشرقی کردن و رفت و غیر کی نسبت غیر معلول۔ اور اسی صدمہ عصبیت کی وجہ سے وہ مفلح و
جلیلہ کے اسلامی مکتب کیواسطے جان و کھانا پر عیادت یہ ہے کہ طبیبی علم و حسن تعلیم و حضرت شاہ احمد
صاحب نقشبندی عہدہ کی تعلیم و تحقیق الحق ابیس میں فرماتے ہیں کہ میں نے ان کو عید تکمیل و واسطہ و غیرہ
مواضع میں قیاس میں ملے ملازمت میں سے وہ انسانی کی ایک خاصہ فکر و تامل میں سے کہ باوجود انسانی مکتب
میں سے پانچاں بت پر عیادت یہ جوان ازل اللہ و یوسف شہوۃ عیون تکمیل بقصد اللہ میں دیکھ کر ان کو
حقانہ لکھا ہے کہ بقصد و جہاں اور فرض صحیح جانے کی کثرت اور کثرت باہم ہوئے میں ملے ہیں۔

[illegible]

انکسروں حکمہ تحقیق قصہ ابو شمرہ

[illegible]

جواب اس قسم کا عقیدہ میں کاسٹہ بندی کے خلاف کام اہم عنصر ہے اور وہ فقط اس طرح منقول نہیں کیا جا سکتا ہے

سکھ کر فرمائیں۔ مسئلہ پہلے ہم مذکور ہادیہ علماء کو گدہ نش کر کے بھی کان ہر روز کے احوال پچھو اور ان کا کھانا
خوش سے بیان فرمائیں۔ مینا تو جو ۱۰۔

الملاحہ جس (۱) انظر اخصر اللین (صاحبہ فیصل انباری) (۲) فی بین العین (صاحبہ فتحہ دارہ فیض
و انباری) (۳) لیاہ علیہا علی بلہ ہم (صاحبہ کتبیں انباری) جوہر الخیر الدین علی شاہ (صاحبہ کتبیں انباری)
جواب و مسئلہ فصلی، صاحبہ صاحبہ تعلیم کتبیں عینہ کا مسئلہ مستند ہوں یا کہا عدم ہوں یا کو
مطلوبہ نامہ، بہرنا خاصہ جو اس میں تعلیم نہ ہو کسی داخل ہو مسئلہ اگر علم کا ترجمہ سو دینی تعلیم اور عربی
اصل اور ادھار جواب کو کہیں اس کی تعلیم سے مسئلہ انہیں کیا گیا، مسئلہ عدم علم کو بھی تعلیم نہ ہو سو مسئلہ نہ
اگر جاو گیا اور داریت لا تحقیق فی حق مسودہ دوست کی صحبت ثابت نہیں ہونی بہت اگر کہیں تعلیم کی کیا ہوگی
اے میں غماض پیدا ہوئے گئیں تو خود ان غماض کا مسئلہ کیا جاوے گا اس مسئلہ کی تعلیم نہ ہو جتنا ہی دینی
میں غماض ہے کہ میں ہی تعلیم کی کیا، مختلف ہیں چونکہ میں ہوا کے اصول یا اعتراضات پر کیا ہوئی گھبراہٹ
علم تعلیم کنندہ عالم کمال حکیم مبالغہ مبالغہ کی تقریر، غماض تعلیم کے انتخاب میں غماض کے عدم کی رعایت کئے
علم تعلیم نہ ہو نہ غماض جو جواب بالارادہ خود پسند ہو کہ تعلیم کئے میں لامل نہ کرنا اور اس لئے لائق فہم نہ کرے
مسئلہ اگر کسی مسئلہ میں علم کی نقل نہ ہو، یا تقریر میں علم سکھائے کہ تو کہ میں تمام کتب و رسائل پر جو
اجلاس میں نہ ہو کہ اس کے تفصیل میں لکھتے کہ اور مسئلہ میں اس کو قبول کہ اس میں اس کو علم اور اس کے
ملکہ جامع مسودہ تو میں بھی اپنے مقالات کی بالکل تقریر نہ کرے صرف ترجمہ کی عبارت پر لکھے ہے چنانچہ اس کے
میں اکثر و کبار ان کی عین کہ ترجمہ ہی میں لکھ کر صرف عبارت پر لکھے نہ مسئلہ تعلیم کی تقریر نہ ہو نہ علم
اس کی تحقیق میں بیک وقت کمال کرنا دینے مختلف جتنا عالم بھی میں جاوے اس کا کچھ لینا مقصود نہ ہو، اس کے بعد
بہت زیادہ قابل تیسرے کہ جاوے خواہ کچھ کہ میں نے جسے خواہ معلومات کی ہوسکتے اور علم کی صورت
اس وقت کہ اس عالم میں سے ترجمہ میں حل کے طریقہ ابتدائی چھوٹے کتب سے لے کر اس کے واسطے پر غماض و کمال تعلیم
کی مطلوبہ ہیئت کے لکھے ہیں اور مشورہ سو مقدمہ میں ان میں مشورہ کے ساتھ چنانچہ حضرت شاہ عبدالقادر
صاحبہ کے حکم میں بعض مشورہ لکھنا ان کے ساتھ حوالہ بھی ہے اس میں ہے اس مشورہ جو جامعہ نظام
مطالعہ کے لئے ہیں ان کیلئے میں بعض تحقیق میں ہی مشورہ کہ معجزی کتب میں دو جہاں میں مشورہ، اس کے
یہ اس کے دینی کتب و معلومات، دینی مشورہ کو کمال کرنا کہ علوم دینی جو نہایت پر جانے سے یہ مشورہ کے

السليبين نقص الوضوء كالرجح بخلاف غير السليبين كالرجح والعرق والوضوء فاعمل به عزمي
 الكبير على الاكثرت اجماله انتقلت الى الكرسف في الفرج الخارج فانها داخل جفنة العصى
 ومنها سواء فعدا لجلال في الخارج الحشوا ولم ينفذ للتشقق يخرج من العزم انما هو
 هو العزم في الاستحاضة لان الفرج الخارج بين لنا القلفة فكما ينتقض بما يخرج من خصبة
 الذكرا الى القلفة كذا في ما يخرج من الفرج الداخل الى الفرج الخارج وان لم يخرج من الفرج
 وانما اذا احتضت في الفرج الداخل فمر ان فعدا لجلال في الخارج ما في الحشوا انتقض الوضوء و
 الا اى وان لم يخرج من الخارج فلا ينتقض كما في حشو الاحليل ثم ومنه وان خرج الجواب
 او اشد تعالى واعلموا الصواب

يهاى مولوى جيبيل صاحب ميرت انصار برساك جواكيا

جناب والا فتقضى دم انتفاض من هذه الفرج بقدر طهارة وطهارة فذكره بالكلية ثم هو مولوى محمد
 صاحب كاجاب صاحب ميرت

تفصيل انما ذكر كبر من الفرج يخرج من غير السليبين في صورتين انتفاض طهارة كيسة فحاست فالحق
 منودي مولوى في خروج من غير السليبين في صورتين هي منقصة او اصل اكل من كيسة قبل خروج
 كيسة فترتاض من كيسة متعلق من غير كيسة او الذي عمل عليه فاضو حان وهو من الفرجين انفا
 هو في الفرجين من قبل انتفاضة ولا اختلاف في عدم النقص او غيرهما لانها فاجبة حنة عن
 عمل النجاسة كذا في الهداية وهو يشهد الى ان الرجح نفسها ليست نجسة من رها عمل من النجاسة
 اس وسلم هو ان كفافه من السليبين كيسة من كيسة مولانا فترتاض من كيسة البول والنفاس انما لا يبرهن
 الرجح المستع للنجاسة وعلى صاحب مرقى الفلاح عدم الانتفاض من الرجح القبل بقوله لا يبر
 انتحاج لا يرجح وان كان رجا خلا لنجاسة فيه من الرجح الذي انتفاضة من رجا النجاسة كذا في النجاسة
 او سواء من رجا عمل في البول كمن الدوحة نافضة بالنجاسة فتشرد بها من النجاسة وكذا
 الا يسهل ان ان غير طهر يقاين - احد نهما ما ذكرنا وانما يقاين ان الانتفاض ما عليها والنجاسة
 التي يليها كذا في الساجدة واما ما في من رجا النجاسة من رجا سواء من رجا ان كانت نجاسة
 او اى الدوحة من قبل طهارة فغير اختلاف المتأخر فالذين قالوا بالنقص الرجح الخارج من

ابن شیخ امام فتح الدین، ابن شیخ نصیر الدین، ابن شیخ انوار الدین، ابن شیخ عبد الشاہ علی صاحب
ابن احمد ابن یوسف ابن فرخ شاہ کابل، ابن نصیر الدین بن محمود بن سلیمان بن محمد بن عبد الشاہ و اخلاص
ابن عبد الشاہ و اخلاص الکریم ابن ابو الفتح بن محمد بن باقر ابن ناصر بن عبد القدر بن عمر بن الخضر بن علی بن
نعمانی بن مہتمم، اسکو چھتے ہی خیال ہوا کہ حضرت کے نسب نامہ میں بھی یہی فرخ شاہ کابل ہیں چنانچہ وہ ان کے
کے آثار کو دیکھا اور بلا واسطہ کتب پاوا۔ البتہ بعض ناموں میں بعض اختلاف تھے، وہی ہذا فرخ شاہ کابل
ابن محمد شاہ، ابن نصیر الدین شاہ، ابن محمود شاہ، ابن سلیمان شاہ، ابن محمود شاہ، ابن عبد الشاہ شاہ
و اخلاص صغیر، ابن شاہ و اخلاص اکبر، ابن شاہ و اخلاص ابن شاہ محمد ابن (ابن سلطان محمود)۔۔۔۔۔
ابن سلطان ابن باقر ابن احمد بن علی بن عبد اللہ بن نسب ناموں کو بغور دیکھتے سے پتہ چلتا ہے کہ فرخ شاہ کابل
و حضرت مجدد صاحب کے جد امجد ہیں، حضرت مجدد صاحب کے نسب نامہ میں جو کچھ مذکور ہے وہی ہمیں ملتا ہے
اور ہم نہیں بھی کوئی اور یا ہمیں اپنے جلیل القدر صاحب کے خاندانی پیشرو کوئی کلام نہیں نامہ راہیجہ درجہ
مجدد صاحب کو خاندانی ہی سمجھتے ہیں۔

میرزا نقیاتی ہیں جس کا کہنا ہے کہ شیخ فرید الدین گنج شکر کا نسب بھی فرخ شاہ سے متصل ہے تاہم اور دلائل
میں بناؤں دے دیتے ہیں۔ غرض ان دو صاحبوں کی تاریکی کو تو جہاں تک ممکن ہو تو جہاں تک ممکن ہو
تھام کر نکالیں۔ اس بار ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہمارے کوالید کلام و اختلاف کو گناہ میں نہ لگاؤ گناہ میں
انکو فریاد ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہمارے کوالید کلام و اختلاف کو گناہ میں نہ لگاؤ گناہ میں
نسب نامہ کے یہ ہیں کہ ہمارے کوالید کلام و اختلاف کو گناہ میں نہ لگاؤ گناہ میں
نہیں ہیں اور حقیقت ان دونوں نسب ناموں میں جو واسطوں کوئی تعلق ہی نہیں، اب ضرورتاً اس
بات کی ہر کہ بعض دین چرے نسب ناموں پر غور فرما کر یہ خیال کریں کہ اب ان کے نسب میں
تک پہنچنا ہوں اگرچہ میرزا گناہ گستاخی سے خالی نہیں مگر تاہی حقیقت کی بنا پر کچھ لکھتے ہیں۔ اس کے
کہ جو کچھ مورخہ دیکھیں گے جناب کی تحریرات میں درود و بعض دیگر کلام کی تحریرات و مورخہ اسلامی ہوتا ہے کہ
محدث نسب میں ہر دین کا خیر و شر ہے اس لئے ان کا قطعاً تائید نہ ہو سکتا بلکہ اس میں غلطی ہے۔ و رضی اللہ عنہ
جو اب کہہ رہا ہوں کہ یہ حدیث ہے کہ ہمارے کوالید کلام و اختلاف کو گناہ میں نہ لگاؤ گناہ میں
ہذا الا فادہ۔ اب یہ کہہ رہا ہوں کہ یہ حدیث ہے کہ ہمارے کوالید کلام و اختلاف کو گناہ میں نہ لگاؤ گناہ میں

باقی انکی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف تھیں جو کہ ان کی اہمات میں کوئی نافرمانی نہ ہو سکتی تھی۔ اور اس طرح
اعلانِ استقلال ہو گیا۔ تحقیق کے خلاف میری تقریر جاس و مرجع کا کہیں میرا ایک بار عقلمندان کے
قبل سے تحقیق سے سارے بے نسبت نہ ہو سکتا تھا۔ میرا یہ کہنا و دلیل کی بناء پر آج کے دور کا یہ کہنا جوں بے کہنا
رجوع کو نہ کر کے جوں بے نصف و رضوان ہو گیا۔

چیتروں حکمت تحقیق سماع از حضرت حاجی صاحبِ اہمیت لانا علیہ تعالیٰ
مضمون خطائید حضرت علی صاحبِ انبویؓ مشتمل بر تحقیق سماع
از حضرت مرشدی رحمتہ اللہ علیہ بر وایت حضرت مولانا محمد یعقوب خٹاوندی علیہ
حضرت مولانا محمد گرامی علیہ السلام نے جو کہ دل میں یہ خیال آگاہ سماع میں کیا قسم کا سورہہ چڑھا کر اذکار کی کتاب
کا کتبہ لکھ کر پھر حرام کہیں پر بند ہو کر دلوں میں حاجی صاحب کی قدر و تہذیب و جہت میں
حاضر ہوا۔ جب حاجی صاحب کی سہر چھٹنے والی میں چوٹی پر حاجی صاحب کان پر تقریریں لگتے تھے اور وہ سنا کر
میں حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ پہنچنے لگتے کہ حضرت صاحب اپنی تھیں تھیں انھوں نے مجھ کو کچھ
ہی اپنے لٹکے کو ہار دیا کر دیا۔ اور مجھ کو فرمایا کیا سال ہے میں نے سماع کے علوم میں کئی وجہ دریافت کی ہے
فرمایا یہ سوال میں نے اپنے حاجی صاحب سے عرض ادر ہے کیا تھا اور میں وقت تھا انھوں نے مجھ کو ایک حق فرمایا
میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا
کہ بتندی واقفانِ امت و امتی را حاجت نیست پھر میری تلی ہوئی تھی میں اس وقت
آپ پر خدمت پر کر رہا تھا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا
فی شام منسوب بہ مکتبہ اعلیٰ کیا گیا۔

شستروں حکمت طلب دلیل برہنہ کہ بود ختم قرآن سماع

سوال ایک صاحب نے فرمایا کہ میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا
میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا میں نے سماع میں کئی حق فرمایا

آناستی وں حکمت عطا، ثواب حاصل ثواب نیر

سوال :- ہیسال قواب کی نسبت بعض وقت معروف گونا گویا کر عمل فریک کا ثواب دینے کی بات کی کہ جس حالت میں قواب کے لئے کیا قطع ہو جائے تو اس کو اس واقعہ پر متاثر ہو جس طرح اس قدر کہ قطع فرما دینے کے بعد یہ کہ اس کا ثواب دینا ہو۔

الحجاب : فخرج الصدوق عن الطبرانی عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا قصدت أن لا تكون صدقة فتعشعها لتجعله لها عن البراء تكون لها اجرها ولا ينقص من اجر
شئنا به صدقة فمن لم يمسكها فاجبت من مال كمالها فاجبت من مال كمالها فاجبت من مال كمالها
میں اس کا تاخیر ہوا تو میں سے منہ جھٹھکا۔ ظلالہا علیہا والجر من عمل بها من غیر ان یفقد من اجرو
علیہا او کما قال وجہ تاخیر ہوا یہ کہ دوست کو شخص کی طرف تعذیر لیا ہے جس میں مال کا کتاب کہ نہیں چڑھا
انسانی پر کہ حدیث طبرانی میں تعذیر الصدوق اور صدیق اکبر علیہ السلام میں بلا قصد صدقہ فرق حکومت صدوق کی کچھ نہیں
نہیں اور فقہان سے بھی ان روایات کو رد کیا کہ ظلالہا علیہا بالقرآن کیا ہے کہ اس کی روایت فقہان میں کافی ہے
خاصہ میں الحجاب والا فضل من تصدق قال ان یومی یجمع المؤمنین والمومنات لا ھما فصلان
ولا ینقص من اجر احد شیء ادا ما سانا سوا من حرم زوری میں یہ کہ معانی میں ہے اس قدر کہ قصہ اللہ
الحال قنوت میں عمل اول روزہ مال نہیں ہوتا چنانچہ تصدق و فروع میں وغیرہ میں کلمات نامیہ کہ گواہ
ہوئے انہیں بلکہ یہ کہ کچھ بدلتا ہو رہا ہے کہ اس میں بھی وہی وہی کلام اللہ ہے اور وہی وہی کلام اللہ ہے
الترجمہ القدوسی : فقال ۵ ومان قسمت دارہا بخریت ومانا علیہ لراہہ نیست

آسي شين حكمت تجزيه يا توفيه اجرا ليصال الي المتعد

اس جواب پر ایک سری مقام سے اور سوال یا بحث جو انجیل میں مذکور ہے

[illegible]

اس لئے کہ نہ یہی جو محض خاک کے امان کیا جائے اور اصل اس کی جو نگاہ مولا میں جو صورت بندہ کے ہوا کیا
 ہے۔ اگر اصل کی صورت پر نہ ہوتا تو یہی اس کی طرف اس وقت انکشاف بھی نہ کیا جانتے تھے ان کو اور نہیں
 دیکھ سکتے تھے۔ وقت بھی اس کو نہیں نظر نہیں کیا جانی اور اس کا وہ جو نگاہ مولا کی صورت کے ساتھ ہوا
 خطا نہیں فرمایا اور اصل کو جوئے تھے اس کا قصہ نہیں کیا جانی اور اس کو جوئے کی صورت کو خطا صریح میں نظر
 جو سارہ اشعل میں غلو ہو اس لئے اصل کے جوئے تھے ہیں اس کا قصہ کیا جانی اس جو صورت ثابت ہو گیا کہ کیا
 غلو ہی میں نہیں شکل صورت خصوصاً مقصور و جوتی ہو اور صورت ایسی ہی غلو ہی کے ساتھ مقصور ہو کر اس
 روئے شہ کے اسکو حق میں باجائے ہیں اصل تو الحقائق غلو ہی سے غلو ہی و اشعل میں غلو ہی سے غلو ہی میں اس
 پہر نہیں کہ کیا اعتبار اکثریت اشعل فی اللہ کے اسکو دست و حلقہ میں کی نہ اصل میں اس کا بولنے کے غلو
 اخلاص میں کہ غلو فی اشعل کا قصہ بھی اس میں نہیں ہو جاوے گا کہ اس میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بلکہ اشعل کے
 قصہ کا اعتبار جو غلو فرمایا جاوے گا کہ اصل میں جو اصل کا جو غلو فرمایا جائے گا کہ اس میں اشعل کے قصہ نہ نہیں
 بناوے گا کہ اشعل کا قصہ بھی اس کے کمال ہے کہ اس کو بعض بناوے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 اگر اس جانتے کہ اگر اشعل کا قصہ بھی اس کا جو غلو فرمایا جائے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 صورت میں تو کیا اب بھی صورت کا علم ہوگا۔ حالانکہ قصہ میں کا جو جواب ہے کہ کہ نہیں حرام نہیں ہوتی صورت کے
 اس میں جو حق چیزوں کا جو انکشاف اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 معلوم ہو کہ اس میں نہیں کوئی قصہ ہر وہ حرام جو اس میں کوئی قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 و مطلوب ہے کہ اس میں نہیں کوئی قصہ ہر وہ حرام جو اس میں کوئی قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 قصہ کو جو نہیں دور و صورت میں ہی نہ ہوئی۔ اب اس اشعل کا کو اگر اس میں جو حق ہے کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 کا جو غلو نہ ہو۔ اس کے کمال ہے کہ اس میں نہیں کو حق ہے کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 تنبیہ کلی میں جو حق ہر وہ یہ کہ اصل میں اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 میں پایا جاوے گا کہ اس میں نہیں کو حق ہے کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 و اس میں نہیں جو حق ہر وہ یہ کہ اصل میں اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 و اس میں نہیں جو حق ہر وہ یہ کہ اصل میں اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 و اس میں نہیں جو حق ہر وہ یہ کہ اصل میں اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا
 و اس میں نہیں جو حق ہر وہ یہ کہ اصل میں اشعل فرمایا گیا جو اصل اشعل میں اشعل کا قصہ نہ نہیں بناوے گا کہ اشعل کا

نکوہ کہ جب بعض کذب خود بخود تفسیر ہو اور جو چیز خود اکثر عمل کر کے لے لیا و اصل ہی واسطی ہوا کہ کتب
اس میں سے بعضی کتب مختلف و مشرق کر کے جو چیزیں سمجھیں جو ان چیزوں کے کوئی تعلق نہیں و اگر انہیں غرض ہوتا ہے
تو یہی اصل کی بات و دریافت و نجوم کے اس جو کہ مہینہ اس پر اعتقاد رکھتا ہوں تو انہیں جو کہ اعتقاد رکھتا ہے اس میں ان کو
خبر ہے اس لئے تحقیق مذکور میں کہہ کر دے نہیں۔ ۲۵۔ و در باب مسئلہ ۱۷۔

انتحاسی وین حکمت جواب اشکالات بر مسئلہ تقدیر

سوال۔ یا وہ عزایت مسئلہ ذیل پانچ قسمی و اولیٰ کا اعتبار فرما کر مسئلہ فرمایا کہ یہ مسئلہ صریح
اور حسیکے جا بہ کہ پیشانی کو کھینچے جو میرزا خیال ہو کہ آپ کا اس مسئلہ پر تحقیق و التماس سے ہونے لگی
نہیں بلکہ ہندوستان میں متعدد مشکوکہ امور کیلئے با صفت کیسے جو کہجا لایا ہوں جو کہ خدا تعالیٰ علیہ السلام نے
اسکا عالم غیب ہوتا اس بات سے بھی دولت کر کے کہ اسے مستقبل کے چھپنے سے صحیفہ و علم عالم گذار ہو کہ
ایک سال کا قبل ہر وقت معلوم ہو گیا ہو اگر چہ کہ اس کا قتل کا اولیٰ کیا تو اللہ تعالیٰ کی اعلیٰ ہی خبری اور اس نے
بکر قتل کیا اور بھی خداوند کہ ہم کے علم میں تھا اس میں اسے معلوم تھا کہ وہ کہہ کر قتل کرے گا اس میں اس کا ہم کو پہچان
تھا کہ علم اعلیٰ باطل تھا کہ جب ہم خدا تعالیٰ کے اس علم پر کہہ کر انسان کے مستقبل پر غیب کر نہیں سکتے تھے
و میرزا بعض اشعار بنا جو اللہ تعالیٰ کے عالم غیب کے لئے کی صفت ہوتا ہوں کہنا خواہتا کہ اسے کہہ کر وہ خدا
ہے۔ ایسے خود ہم نے معلوم کیا کہ ہم نے ہی ہم نے عقیدہ کہ اس پر ہی اللہ رب تعالیٰ نہیں دیکھتے ہیں کہ نہیں معلوم
افعال کے ہم خود خدا اور خدا را نہیں جیسا جاہوں گذر رہیں اس حالت میں خدا کو ہر افعال کے علم سے
نعمت بافتان عاری و اضافہ ہوا ملا و اگر خدا کو عالم غیب ہونا کہ ہم دعا مانگتے کو بھی دعا دیکھتے ہوں کہ ہم
کیونکہ ہم کو اس طرح ہونا چاہئے جیسا کہ اس کے متعلق خدا تعالیٰ کو علم ہو کہ ہر معارف و شہود خود ہی اپنے علم
کے خدا ہے جو کہ اس میں کوئی چیز آئندہ کہ نہیں کہ اس کا کوئی علم قطعاً متعذر ہے جیسا۔ تو درود۔

الجواب۔ پتہ یہی ہو کہ وہ خدا تعالیٰ کا بذریعہ جہتی و اضافہ جو تحقیق بذریعہ جہتی کی مصلحت گذار
و تحقیق کہ اسے ہر وہاں ہوتا ہے اس کی اشیاء کو کہنے بلکہ لیل کہ خدا تعالیٰ کیسے کہ تحقیق میں خدا تعالیٰ کی
خفا گذار لیل میں خود معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ ہر وقت خدا تعالیٰ میں ہوتے آفتاب کو کہ سورت ہر
کیسے خدا ہوتے کہ سورت کا علم و قیاس ثابت ہوا خدا تعالیٰ کو غلط و کجا ہوا بلکہ صابر و باطل ہو جائے کہ

اگر چہ کہ تو فیض میں نہ ہو گئے کہ اس کا عقلی چرخی ہو اور کیا عقلی چرخی ہو۔ اس علم پر اس حد بلبل اتنی ہوا اختیار کی
 تو بلبل ہی کو جسم بھیس کے خواہ وہ عقلی کہہ دے ہر خطہ ہوا اس میں بلبل میں عقلی ہو کہ علم باری جو خدا کی کیا عقل
 عقلی ہوا ہی تو اس فقیر کیسے نہ عقلی ہوا ہو کہ عقل و اختیار کا اعلیٰ ہر کا تو اس سے تو جو خدا فیض کا اور جو کلمہ گیا
 کہ کہ معدوم و نہ خلاف علم اتنی لازم آوے گیگا۔ اور اس میں اختیار کہ کہ اس کی وجہ رہا بلکہ تقدیم کی عقلیتیں
 کہ کہ اسی احتمال یعنی اختیار کا ادارہ کیا جاوے تو ایسا امکان جس کی کہ نہ آوے کہ وہ جہاد باطل کی عقلیتیں
 کہ کہ سے بھی ہوا ہو جس سے جس کی بھی عقلی چرخی ہو کہ کہ اس کی ہر کہ اگر عقلی علم و عقلی خلاف علم ہو کہ کہ
 آتے کہ کہ ہر کہ کہ علم کا عقلی معدوم علم ہی ہو کہ کہ نہیں مکتا بلکہ وہ عقلی مرقہ ہے جو جو معلوم ہوا کہ کہ
 جو جو اگر اگر ادارہ ہو تو اس معلوم کا قدم لازم کہ کہ اس کے واسطہ وہ باطل ہو اور اگر ادارہ ہو کہ کہ ادارہ میں علم
 شرط ہو تو علم ہر وقت ہوا علم باری اور یہ قدر ہو اور یہ علم مستطیع ہر وقت ہوا کہ کہ سوال میں کیا گیا اور اس کا کہ کہ علم
 اختیار ہو کیا ادارہ کی حقیقت کے کھانا ہر وقت یعنی تخصیص کا کھانا دلائل شامی خفاء اور یہ اختراع میں عقلیتیں
 اور یہ عقائد میں لازم آیا ہو علم ادارہ سے تو علم و ادارہ عقلی ہو گئے اور عقلی عقلی تھا ہر کہ کہ عقلی عقلی ہو
 تو عقلیتیں یعنی ہر عقلی عقلی ہو گیا تو اس عقائد میں اختیار کی کیا تخصیص ہو کہ کہ عقلی عقلی ہو گیا اس کے کھانا
 سے عقائد میں ہی کہ کہ جو جو اختیار کی کہ کہ ادارہ وہ کہ کہ باطل کی عقلیتیں کہ کہ عبادت اور عقیدہ نہیں کہ کہ خدایا علیہ السلام
 نے اس لئے اس سکرم کو من کو نے سے نہ آیا ہو۔ داخلہ علم۔ ۳۔ و مضامین شکستہ۔

نوائی میں حکمت رسالہ القاء السکینہ فی تحقیق لبدل الازلی

اس میں ہر قسم کی تحقیق ہو۔ یہ رسالہ کتاب ہوا کہ صفحہ ۱۱۵ کو شروع ہوا کہ اور صفحہ ۱۱۶ پر ختم ہو گیا ہو۔

نوٹے میں حکمت حکم خطبہ و غیر عربی

تفسیر سوال و جواب آئندہ۔ زبان معلومت ایک ایک رسالہ ہے جس میں خطبہ عربی زبان میں ہو گیا
 معلومت اور طریق عربی میں ہو گیا کہ کہ است و عبارات فقیر نے زبان میں لکھنی ہو آپ نے عقلی عقلی ہو گیا عقلی عقلی حکم
 سے اصرار کے پاس ایک خط آیا جس میں وہ سوال تھے کہ کہ میں حال و عبارات کے متعلق خطا کا اثبات ہوا۔
 دوسری میں طبریزی سے کہ کہ است کہ کہ عقلی لکھنی ہے۔ آخر میں اس خط کا جواب لکھا و سفیل میں نقل ہے۔

[illegible]

فتاویٰ کے دین حکمت و رسالہ جہاں انکلام فی عقول الامام
اس رسالہ میں امام محمد بنی ہاشمہ اسلام کی سہولت کے اسباب کی تحقیق اور معاوضہ مطالبہ کی
تعلیق ہے۔ یہ رسالہ کتاب بانکہ مغربہ سطر سے شروع اور مغربہ سطر پر ختم ہو گیا ہے۔
ستویں نمبر رسالہ ضمہ شار وادھیل فی ذمہ شار وادھیل
یہ رسالہ کتاب بانکہ مغربہ سطر سے شروع اور مغربہ سطر پر ختم ہو گیا ہے۔ وقد توجهنا
اعزہم الشافی النعمی بالکلیہ لایزال علی المحکم النضالۃ و قد تمہ العبد

(نوٹ) میں سوہنریں سچیت دہم میں بعض مضامین بہت اہل کے کر کے لکھنے کی خواہش کرتا ہوں کہ ایک اور جگہ لکھی ہوئی ہے بعض مضامین اہل قراءت کے لیے ہیں جن کو ان کے
کو عزت کرنا چاہیے کہ وہ اس کو یہ کہیں حاجت نہیں دیں اس طرح بعض مضامین کو لکھنا چاہیے کہ
میں اس میں خود کچھ نہیں لکھتا بلکہ اس میں صرف اس کے نام لکھتا ہوں کہ اس کے لیے کیا ہے

المیراثہ العظمیٰ

برقائے النبوی

جلد دوم

انرافاضات

حضرت قطب العالم مجدد الملت حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی صا

تھانوی قدس سرہ

مدار وصال المبارک رحمۃ اللہ علیہ

باتتظام احقر العباد محمد زکی دیوبندی حفظہ اللہ عنہ

از مکتبہ اشرف العلوم دیوبند ضلع سہارنپور

شیخ گزید

کمال برہنہ پریس دہلی

عرض ہائے شہر

[illegible]

مسائل فہرست سوّم

10

يعني مضامين جديدة التدين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پہلا تاثر دوزخ و نار و آہل لعنت و جانی یاہرج یاہرج خلافت محمود

[illegible]

[illegible]

پانچ ہفتے مستغرق ہوئے اور عرض بھی گنت ہوا تھا تو ایک کلام جو میں گفت کہ ہوا چار گناہ سر سے اٹھائی
 گا اور ان دونوں میں کسی گریہ کیلئے غدار کی کافر کی کم ہو تب وہ اس سے جو غدار کی یہی ہوگی اس لئے وہاں کی
 کا سب سے پہلا دیکھی اس کے مستعد ہونے کا سبب انہیں خوب کھلا وہاں کی عکس چکر بیک ایک نام
 کے گھس کے تاقیہ لکھتے ہیں یہی ایک جہاں کے افق پر جہاں ایک ہزار برس کا کھن جو حد دوسری
 جہاں کہ افق پر جہاں ایک اس ہزار برس کا کھن جو حد دوسری جہاں کہ افق پر جہاں ایک اس ہزار برس کا کھن
 حالت کی یہی صورت نہیں صورت بطور و کتب جس میں غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 جو کسی خاص قسم سے واضح ہو تب کہ دوسری قسم سے غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 در مشورہ دوسری قسم سے غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس

چوتھا تارہ ہونے کا حقیقہ حصہ معینہ جلد دوم کتبہ اشجی

اخبارائے دربار حصہ معینہ میں تو اپنی جلد دوم سب استعاروں کا حصہ نکرو
 انہوں میں جو غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 پہنچے جس کے غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 کہ ہم نے جو غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 زیادہ جو غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 اصل کی یہی صورت نہیں صورت بطور و کتب جس میں غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 جو کسی خاص قسم سے واضح ہو تب کہ دوسری قسم سے غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس
 در مشورہ دوسری قسم سے غدار کی حاجت ہو گا اور یہ سب اس کمال کے اس

یہ کہ اگر صاحب غفلت کرتے ہیں حضور پر اکرام برائے طیناں اہل اسلام میں روایات کے متعلق غرض غواہی
کہ وہ صحیح ہیں یا غلط ہو اگر تعلیم نہ ہو تو کسی کتاب کو سوائے قرآن مجید نہ لیا کریں۔

روایات سے اذنیاء علیہ السلام کا قول ہونا چاہیے کہ وہ تھے انھوں نے اپنے رسول کریم کے غفلت سے اس پر کہ تھے
کچھ کہنا ہے اس پر غلطی ہے اذنیاء علیہ السلام کہ ان پر ہرگز کوئی اور احکام کو لیا نہیں ہے۔

اجواب: خود انھوں نے خود بھی انہیں بیان کر کے سنا ہے کہ انہوں نے کہا کہ یہ صحاح میں ہیں یہ ہیں
اسلام میں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ کسی روایت میں یہ حدیثیں ہیں یہ حدیثیں ہیں یہ حدیثیں ہیں
مستحکم ہیں یہ حدیثیں ہیں کہ انھوں نے یہ حدیثیں نہیں لیں اور نہ کہ یہ حدیثیں اس کی انھوں نے
اس کے لیے خود ہی مشغول ہیں نہ انہوں نے یہ حدیثیں لیں اور نہ کہ یہ حدیثیں اس کی انھوں نے نہ جاتا ہے کہ
ان سے حدیثیں سننا کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں اس طرح میں حقیقت کھلتی ہے۔ ۸۔ درجہ شانسیں

اس کے بعد اس کے متعلق حکم صادر کیا گیا جو ذیل میں منقول ہے

الحاجل: جناب اس طرح میں غافل ہوں کہ اس کے متعلق حدیثیں ملیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں
ہر حدیث میں حدیث ہے کہ اس کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
اتفاق ایک حدیث میں حدیثیں ہیں روایات کو دیکھنے کا تقاضا نہیں کیا انھوں نے نشر حدیث کے غفلت
۱۲۰۰۰۰ کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
صدر ہر بیان کی گئی ہے جب جلا وطنی کے نکلے ہیں۔ ۱۲۔ اگر اس کے متعلق۔

اجواب: حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
ہے میں نے قرآن میں یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
میں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
ہو جائے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
سکے کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
۸۔ درجہ شانسیں

اضافہ: اس طرح میں اب ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں
جنہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں کہ ان کے یہ حدیثیں ہیں

[illegible]

اسلام اور شریعت کے بارے میں

مجلس شورای اسلامی

~~Confidential~~

المسؤولون المحليون

الطبيب العربي في القرنين الرابع عشر والخامس عشر

مجلسه هیئت مدیره

مجلس

مجموعه کتابخانه - اسناد

طريقه كبريتات سداسيه

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

المجلس الأعلى للثقافة

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

المجلس

10

پیشگوئی

پروفیسر محمد رفیع صاحب

[Signature]

المجلس الأعلى للمعاهد العليا

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

1. *Phragmites australis* (Cav.) Trin. ex Steud.

10/10/2010 10:10:10 AM

فصلنامه علمی پژوهشی، پیاپی ۱۳، شماره ۱، زمستان ۱۳۹۴

۱۰) ایک اساتذہ کرام سے سنا ہے کہ جو بچہ اپنے لکھنے کو اچھا سمجھے

[illegible]

کہیں کہ یہ تو محض غلو ہے اور یہاں تک کہ

ہمارے خیالاتی نگار یہاں تک کہ یہ وہاں سے اتر گئے ہیں

تکامل عقل و فطرت + در نظر فخر رازی

د. اوسوالی بلبلت + مریات الشیخ عزیزت

یہ عمل ان کے احوال سے بہت زیادہ گہرا ہو گیا۔ ان کے لیے یہ ایک نیا تجربہ تھا۔

مختصر خلاصہ میں پہلے ایک خوب کردار کے بعد میرا صورت میں مختصر مضمون

مہاراجہ نے اس سے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ اس کی مخالفت کوئی اور ہی نہیں کر سکتا تھا۔

اندر خزانہ کتب خانہ مجلس شورای اسلامی

فرخنگارے عاصی ہے عاصی بہ عاصی مگر تھی تہا تر و خفاں کے خفاں

تاریخ: ۱۳۸۵/۰۵/۰۵

عبدالرحمن بن عوف بن ابی اسد بن خنیس بن حذافہ کے کنیہ کا نام ہے۔

برای هر یک از این روش ها، یک سری از

میں سلمہ رویت قیامت

عزیز میری صورت میں اپنے غفلت کو نہیں دیکھ سکتا

تاریخ ۱۳۰۲/۱۲/۲۵

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الواجب ان يستغفر الله تعالى في كل وقت وحين وانه لا يغفر له ذنبا الا ان يستغفر له

کے لئے ایک نیا راستہ تلاش کیا۔ ان کے پاس ایک نیا راستہ تھا۔

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

100% 90% 80% 70% 60% 50% 40% 30% 20% 10% 0%

کفار و اهل کفر و شرک کرے یہ رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ شوق الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں شوق الیہ الیہ کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ التواجہ براتر مطلق بالمشاہدہ

اس رسالہ میں التواجہ براتر مطلق کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ حکیم و فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں حکیم و فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

پہلے نسخوں میں نادرہ رسالہ فیض الیہ الیہ عن حق الیقین

اس رسالہ میں فیض کے نام سے رسالہ کتاب پاک ص ۱۱۱ سے شروع ہوا و آخر ص ۱۱۲ پر ختم ہوا ہے۔

حلیہ تک کہ باقی میری بابت عرض کیا تو اب دعا کی کہ وہ حضور خیر جناب کے حضور حال جو میں بتائی جاتی
 ہے کہ کہ تمہاری دل میں دوست کا گناہ طویل چہرہ بند پر ظہور ہے جبکہ تم اس دور کو نہ مانگے نہ چاہیں
 ذات نہیں کرو گے کہ نہ لگا اب کہ اس کا کوئی نقل یا بدلے کا کارہ نہ کہو کہ نہیں یہ وہ کہ نہیں جس وقت کہ مسئلہ
 ہی ہے چہرہ کو نہیں کہہ سکتے ہیں جس کی طرح کہ میرے کہ ایک ہے فرمایا شروع کے مسئلہ میں وہ قسم شرک کہتے ہو مگر
 حقیقت چہرہ ہر میں تو انسان کو شروع کو ہی پابند و تہا ہے شریعت میں یہ کہیم جو خدا کو دعویٰ کیا جائے کہ حضرت
 میں خدا کی جیسی ہے یا خدا کی بات کہ میں وہ ہم کامل نہ کہی کہ میں میں جیسے جیسے میں عرض ہو رہا ہے بتائی جاتی یا
 کہ میں انسان ہیں یا بتائی جاتی کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 دعویٰ ہے کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ہی کہ میں کہ میں شرک نہ کہی یا تو میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 میں وہ تو تو کہی ہی کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ہو میرے خداوند نہ کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ہوا کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 سے دعویٰ کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ساکان چہرہ بند کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 چہرہ بند کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ایک کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 ہوا کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 چہرہ بند کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض
 کہ میں کہ میں خدا کی بات کہ میں وہ خداوند تمام امور میں یا اس کے گناہ کہ بتائی بات کو کہ کہ جو کہ میں عرض

ناظم ہے۔ دوسری کاپ پر یہ باعتبار التقریب کے اور کے مطابق ہے۔ اور لا کوز ذکر اسکی اور اسکا اور کلاسیں ہم
 کا اعتبار تمام کتب میں کیا گیا ہے کہ اس سے ثابت ہوا کہ ہم نہیں مانتے دوسری کاپ پر کہ ایام کا قیامت ہونا یا نہ
 ہے کہ اس پر عمل واجب نہیں یہ نہیں کہا نزل بھی نہیں خود بعض کام میں دیکھا ہے اسوقت قبلہ اس کے ساتھ
 سلام ہوتا ہے کہ اور خط العقب پر عمل جائز ہے اور یہ دو امور التقریب کے معراج ہو سکتا ہے بہت پر شرط ہے کہ بعض
 فقہیں شرط کیا ہے کہ باقی حدیث کا نصف ہو اگر تھان میں ہوتا تو کے ایک کو خرچ دی جاتی جب تھان میں نہیں
 جیسا کہ اگر کیا ہے کہ ناظم کے ساتھ میں تھان میں ہو تاہم روایات تو یہ سناکت میں تو حدیث ضعیف کو
 اور فضیلت کیسے معراج اور دیکھ سکتی ہیں۔ اسکی نظر تمام میں بکثرت میں اسے اسباب میں قول مشہور ہی کو
 ترک کیا سلام ہو ہے کہ ناظم پر قرب علی ادب معین عدالتی ہے کہ اسکا استعمال کے بعد اگر کسی شخص کا ہوا علی طلب
 میں تھان ہے کہ اس پر عمل کرے اور اگر کسی کو تھان نہ ہو تو جس شخص سے چاہے عمل کرے اس کی تعلیم ہے کہ اس کو تھان ہوا
 ہوا ہے اور اس کے کتب دانی پر بھی عمل پہلے سے گناہ ہوا ہے۔

فیصلہ ۱۰۰۰ ہر ایک کتب ضعیف کے کتب دوسرے کے ساتھ ہی خود کر لیا ہوا ہے۔ نقد ہر مرقوم مشہور

مشترکوں ناوردہ رسالہ الترقی فی تحقیق التصرف

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۷۸۰ سے شروع ہوا ہے۔ ۷۸۶ پر ختم ہوا ہے۔

التقریب وال ناوردہ رسالہ نقد میں استرکان التمرین عن تملک نہیں التصاویر

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۷۸۱ سے شروع ہوا ہے۔ ۷۹۱ پر ختم ہوا ہے۔

آسانی دلائل ناوردہ رسالہ سدا القلاط ولفاسد فی حکم اللفظ عند المساجد

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۷۹ سے شروع ہوا ہے۔ ۷۹۱ پر ختم ہوا ہے۔

اسی دلائل ناوردہ رسالہ تسویۃ السطح فی تصفیۃ بعض السطح

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۷۹۳ سے شروع ہوا ہے۔ ۷۹۷ پر ختم ہوا ہے۔

الکیمیائی دلائل ناوردہ رسالہ صاحب الکلام فی حکم صاحب الحرم و ملازمین غیر مشرعی

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۷۹۷ سے شروع ہوا ہے۔ ۸۰۸ پر ختم ہوا ہے۔

برایاتی دلائل ناوردہ رسالہ القایۃ المتراککۃ فی تصور الجلیلیۃ الہیۃ الکتی

یہ رسالہ کتاب ہذا کے صفحہ ۸۰۸ سے شروع ہوا ہے۔ ۸۰۱ پر ختم ہوا ہے۔

کہا کہ کان بن کھڑا ہو اور ایک فقرے دیکھیں۔ وہ فقرے میں کسی ایک میں کلمہ بھی مائل ہو جس میں کلمہ ایک باب میں کوئی کلمہ
 اذنیہ، یعنی اذنیہ وہاں سے جتنے حدیں ہوں اس میں شکی کلمہ ہی نہیں ملے گا۔ کلمہ کہ وہ حد میں سے ہو جس میں کلمہ ایک باب میں کوئی کلمہ
 الجواب۔ حسب شہادہ نسخی صاحب مقام میں مذکور ہے کہ جو میں نے کہا کہ وہاں شہادہ کے تحت کلمہ ملے گا تو فرمایا
 اس میں حضرت شاہ محمد رضا صاحب نے اختلاف فرمایا اور دلیل اذنیہ میں فرمایا اور حضرت شاہ صاحب نے دلیل اذنیہ
 فرمایا اس میں حضرت مولانا صاحب نے اختلاف فرمایا چنانچہ مولانا صاحب نے اس میں اختلاف اس کی تصریح چکر جب وہی
 مولانا صاحب نے جواب مولوی اسماعیل صاحب کی جانب کیا تو وہ فرمایا کہ جو کلمہ کوئی جواب نہ دے گا وہ مولانا
 شہید اپنے لئے کہہ دیں وہاں فرمایا کہ وہاں کلمہ اذنیہ میں ملے گا کہ وہ کلمہ اس کا فرمودہ متواتر ہے اور کلمہ
 اور کلمہ جسے اذنیہ کہتے ہیں اس میں اختلاف ہے کہ جو کلمہ اذنیہ میں ملے گا وہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 اتفاق کی ہے کہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 جو کلمہ اذنیہ میں ملے گا وہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 فرمایا کہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 اس صورت سے کہ پہلے اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 نسخی کرنا اس لئے کہ مولانا صاحب نے فرمایا کہ وہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 ہے یہی شہادہ میں اس میں نسخی کی ذلت اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 دہاں کہ خود حضرت شاہ صاحب نے اس میں نسخی فرمایا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 منت میں ہے کہ جو کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 ہواں کہ کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 ہم کہہ گا اس نے اس میں نسخی فرمایا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 مولانا شہید نے اس میں نسخی فرمایا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا
 ہے عبادہ کے لئے اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا اور کلمہ اذنیہ میں ملے گا

الذکر والنور الشاہ عبدالغفار من قد دخل حصن من هذا القلعة في سنة ۱۰۰۵

چھٹی سی وادی نامہ و رسالہ محلہ اشکال علی ضرورتہ السنج مع دیوانہ شہنشاہی و دیوان

یہ رسالہ کتاب چار کے صفحہ ۸۰۵ سے شروع ہوا ہے۔ ۸۰۸ پر ختم ہوا ہے۔
 ششما سی وادی نامہ و رسالہ تخفیف فی اعتیاد الضعیف یعنی التیق طیف کتاب کا مکمل نسخہ
 یہ رسالہ کتاب چار کے صفحہ ۸۰۵ سے شروع ہوا ہے۔ ۸۱۱ پر ختم ہوا ہے۔

اعطاشی وادی نامہ و رسالہ غائبانہ و بیعت تنصیر

اسوال۔ بیعت کیجئے طالب کی جو جگہ ضروری شے کی ضرورت میں رہی یا یا بیعت نہ کرنا کبھی کی جاتی ہے؟
 مسئلہ کہ اسکی جگہ غائب بیعت ضرورت کے سبب ہو کر ہو جائے۔ قبل بیعت کو یہ ایسی حالت میں ہو کر
 مسئلہ بیعت مذکور میں اگر کچھ ایسا ہو جائے کہ اس سے بیعت ضرورت کی ہو تو کیا ہے؟ اگر ایسی حالت ہو۔

الجواب۔ من الغل من ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی عام ہجرت کے بعد وہاں کے لوگوں نے رسول
 فی حین انکس صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طاراً بالبحر لہ الخوف ابوہما و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عمر سعد بن طارق فبیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ان الی مکہ و کان ہبہ الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من انہما و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 من انہما و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس بیعت کی صحت جائزہ لے کر ہر جگہ بیعت کی حقیقت التزام ہے طالب کی طرف سے نہ ان کا رسول کی طرف سے نہ
 کا لفظ ہے کہ اس التزام کا سبب جیسے مخالفانہ ہو سکتا ہے اسی طرف غیبت میں اگر اسے غلط سمجھ کر۔ پس

اس کی صحت میں دلیل کی جڑنی سے کافی مشتبہ نہیں۔

الجواب۔ من الغل من ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس کے مسئلہ کی حقیقت کا سبب ہو جاتی ہے پس یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے نہ ان کا رسول کی طرف سے نہ
 خلیل میں نہیں کہ بیعت کی جگہ غائب بیعت ضرورت کے سبب ہو کر ہو جائے۔ قبل بیعت کو یہ ایسی حالت میں ہو کر

مسئلہ بیعت مذکور میں اگر کچھ ایسا ہو جائے کہ اس سے بیعت ضرورت کی ہو تو کیا ہے؟ اگر ایسی حالت ہو۔
 الجواب۔ من الغل من ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ و انہما بعد انکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

[illegible]

پتھیا انہوں نے نادورہ تدبیر سہل رفع تشویشات صحابہ

[illegible]

[illegible]

میں وہاں سے آتے ہیں مثلاً اس نوری کی طرف ہے جیسا کہ احتمال جائز ہے بقیہ کا بھی جائز ہے۔
 امر سوم: تنگنا کہ اپنے مقام میں ہے غلط نہیں لکھا گیا۔ امر چہارم: میری عبارتیں تلخ غریب و مزاحین
 تلخ نہیں بلکہ تلخ لائقِ مصلح ہے مگر غریب و مزاحین نہیں تو بعض کامل اور بقیہ کا حضور کافی ہے اور میری
 عبارتیں غلط تصور نہ کرنا غرض نہیں ہے اور مطلق طابع کی مقصودیت کی نفی مقصود نہیں ہے بلکہ عام غرض
 مقصود ہوا اس نے غرض ہے اس کا اہتمام بھی فرمایا اگر کسی حد تک جو کسی کے ساتھ ہو اس کی دلیل قرار دینے
 شرعیہ والیجے باتفاق کے متعلق حکما مجوز نہیں ہے اس بات کی نظیر میں جس کی طرف میں نے حضرت ابوحنیفہ
 کی عبارت میں غلط لکھا ہے۔ امر پنجم: اس کی وجہ جواب باتفاق کی عبارت میں مذکور ہے اس سے کہہ سکتے ہیں
 کہ اس کی اطلاع اور اطلاع الی الغیہ حسب قریح غلط اور غلط میں داخل ہے بشرطہ شام غلط میں نفس و سرور کہ
 اس میں غلط صورت الی غیہ کے لئے اس کا احتمال کیا جلتے اس کا موقع بھی ہے اور بوقت قریب غلط میں بھی
 امر ششم: ایک حالت کے انتقال سے دوسرے نقل ہونے کا اور نقل لازم نہیں اور وہ نقل ہونے کا ضرر کا نتیجہ
 میں مذکور ہے اور جو اس کے طور پر ہے میں غرضات ہیں کہ اس وقت تک کہ اب ہوں یا نہیں یا نہیں یا نہیں یا نہیں
 کہ اتنا تو قریب نہیں بلکہ اس کی کوئی غلط میں ہوتی ہے لیکن کیا تو قریب ہی لکھا ہے کہ غرض و غلط کا ایک ہی ہے
 اور انسانی نظریہ حق کی حد تک نہیں پہنچتی اور یہ کہ حق کی حد تک پہنچنا ہے اور مدار اس اعتبار کی غلطی کا حقوق
 واجب ہے پس اس کا انسانی انسانی انجیل کو نامہ اس کے غلط کر کو بلا جو دیکھیں اس اعتبار سے غلط کر کو کرنا
 فرق کی دلیل ہے میں ہی غلط نہیں ہے غرضات ہیں کہ ایک حالت ہے۔ امر ششم: اگر بات ہوتی تو غلط ہے
 نامہ مطلقاً خاص کیلئے مقصود فرماتے کہ خاص کا نقل اگر خاص کیلئے موم پر خاص سے خاص کیلئے ہی اس کی
 عبارت نہیں ہے نیز خاص کی حالت کا اب بھی غلط ہے اور یہ کہ وہ اہل علم کے نقل کو غلط کر کو کرنا
 غلط ہے یہ امر و پنجم کے غرض نہیں بلکہ اس کے غرض میں غلطی کا یہ غلط ہے کہ غرض ہے اور غرض کی
 اس اعتبار سے غلطی کے نزدیک غلط اور غلط بلکہ کہنے واجب غلطی ہے جس کے ہوتے ہوتے اس کو اپنے ہوتا کا
 عمل جائز نہیں۔ کہ غرض ہے اس کے غرض۔ باقی عنوان اور غرض الی غلط کرنا یہ اس کی غرض ہے
 مقامی نوری ہو گیا نہیں جیسے خود اسے بہت ہی غریب کہہ کر لا احب اور غرض کہ غرض سے غرض فرماتے
 اس غرض بقدرہ غرض اس غرض میں غرض ہے مگر غرض اپنے غرض کی غرض ہے کہ غرض ہے کہ غرض ہے
 نوری کا واسطہ بھی نقل کرتا ہے اس کے غرضات ہوا غرض الی غلط کرنا اس جو غرض میں غرض ہے

اجرای نفس و حرکت و انکسرت و باقی کمال آیه تبارک تعالیٰ ظهور مقرر الطریق کا چھوٹا نظریہ بھی واضح
 ہو کر نوازا ہے۔ جسٹھ جملہ اویہ جی صفت باطنی صورت ہوتا و حرکت میں ہوجاں میں پایا و باطنی صورت
 ہوں یا ساکن کہہ کر یہ صورتات حرکت کی طرف میں پہلے ذاتیات کے مریگن کران و اعتبار نفسی طرح
 یا اعتبار صورت و امور کلاذ ذاتیات کے ہیں کلاذت کن میں ان کا ظهور ہوتا ہے اور جب حرکت متحرک
 ہوں تقریباً و اعتبار نفس و صورت و حرکت میں ہوتا ہے کلاذ صاحب فرادین جی صفت باطنی
 و جسمانی نفس فی الجہت کہ انہوں میں صفت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 الجہد و دیانیت و انکسرت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 متحرک ہو گئے تو حرکت متحرک کی داخلی امتیاز طرح کیسا کہ ہوتی ہے ہذا امتیاز طرح کی کہ علی الامور
 کا جہان حضور ہو گا جب جہان حرکت ہو گا تو اس کے ساتھ جہان نفس بھی حضور ہو گا اور جب خالق کر جہان
 معلوم جہان نفس کائنات الجہد کر جہان نفس اول تو ہو کہ حرکت کے واسطے ہر صفت ثابت قاری کے
 ثابت و حرکت میں ہوتا ہے کہ قاری کو بھی اس کا پتہ نہیں لگتا بلکہ عام کہنا ہے جیسا کہ قول بعض جہان
 قائل ہے کہ حرکت ہر صفت لکھتے متحرک نہیں ہوتی اور انہوں میں متحرک کی صفت ثابت و خالی نہیں کر رہ
 عام الجہد و نفس و نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان نفس ہوتا ہے کہ رہ
 عام الجہد و نفس و نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان نفس ہوتا ہے کہ رہ
 حرکت و نفس کی داخلی استقامت و انکسرت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 تمام جہان ہوتا ہے ہذا اشارت و امتیاز جہان کی وجہ سے جہان نفس ہوتا ہے کہ نفس بھی حضور گیس ہو گا
 و گاندہ صفت الجہد میں جہان نفس و نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان
 کائنات نہیں بلکہ اس نے حرکت و نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان
 صفت قائل میں طرح میں جہان نفس ہوتا ہے کہ نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان
 صفت کر گاندہ و انکسرت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 صفت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 صفت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت و باطنی صورت و حرکت
 جہان نفس ہوتا ہے کہ نفس ہر یک کے قائل و کلام ہوتے ہیں ہی طے کہ حرکت و متحرک کی جہان

[illegible]

رسالة القلاء السكينة في تحقيق إبداء الزينة

[illegible][illegible][illegible]

واجب کیا گیا تھا کہ اگر عورت پر بے نیکی کی فوج حملہ کرتی تو اس کی جان بچاؤ کے لئے اسے بے رحمی سے مار دیا جائے گا۔
 وہ عورتیں جو جلاوطنی سے اٹھا کر ان خاص میں رخصت کی گئی تھیں، ان کے لئے ایک مکان بنایا گیا کہ وہ اس میں رہ سکیں
 گھر کے باہر بعض گلیوں کے پاس خدام نہ ہوں بیٹھے جسے کوئی ضرورت واقع ہو جائے وہ وہاں سے کہہ دے کہ وہاں سے
 اس کے ہاتھ کا ستارہ چھب کر دے وہاں سے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے
 سے کچھ چھپا دیتے ہیں۔ مگر اگر اس کے بعد بھی اس کا کام چلے نہ پڑے تو اس کا ستارہ اس کی وجہ سے چھب کر دیا جاتا ہے
 میں اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے
 فرمایا گیا کہ اگر ضرورت ہو تو اس سے کہہ دے کہ اس کا ستارہ اس کی وجہ سے چھب کر دیا جاتا ہے۔ اس کی رخصت میں نہ لانا کسی کو لائی۔

اگر وہ بے رحمی سے مار دیا جائے گا۔ اس کے لئے ایک مکان بنایا گیا کہ وہ اس میں رہ سکیں گھر کے باہر بعض گلیوں کے پاس
 خدام نہ ہوں بیٹھے جسے کوئی ضرورت واقع ہو جائے وہ وہاں سے کہہ دے کہ وہاں سے اس کے ہاتھ کا ستارہ چھب کر دے
 وہاں سے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے اس کا کام چلے جاتا ہے
 سے کچھ چھپا دیتے ہیں۔ مگر اگر اس کے بعد بھی اس کا کام چلے نہ پڑے تو اس کا ستارہ اس کی وجہ سے چھب کر دیا جاتا ہے
 میں اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے کہ اس کا دل بھریا ہے
 فرمایا گیا کہ اگر ضرورت ہو تو اس سے کہہ دے کہ اس کا ستارہ اس کی وجہ سے چھب کر دیا جاتا ہے۔ اس کی رخصت میں نہ لانا کسی کو لائی۔

وہ عورتیں جو جلاوطنی سے اٹھا کر ان خاص میں رخصت کی گئی تھیں، ان کے لئے ایک مکان بنایا گیا کہ وہ اس میں رہ سکیں

اگر وہ بے رحمی سے مار دیا جائے گا۔ اس کے لئے ایک مکان بنایا گیا کہ وہ اس میں رہ سکیں گھر کے باہر بعض گلیوں کے پاس

نفس ہر طرح سے محسوس نہیں ہوتی ہے۔ اگر نفس روایات ظہریہ کے درجہ میں داخل
 علی قول علی السلام لا تروا المراد بسرویه الصغیر بن شیل یمن ینقل عن معمر بن واحد۔

تجربہ کسی امر موجب فکر، حالت علی الکفر یا اس امر موجب فکر کو قبول قرآن مقامیہ و انتقالیہ کے احکامات سے مختلف نہ ہو سکتا ہے اور خود قطعیہ کی بھی تکلف نہ ہو سکتی ہے مگر وہ معقولہ و قطعیہ عامہ۔ اسی طرح کسی اہل ایمانی تکلف نہ ہو سکتا ہے چنانچہ عدم انفرادی بالاعتق پر جو اہل ایمان ہے غویہ اہل ایمانی کس طرح نہیں ہے حکما قال النبی فی باب وجوب طاعت الامراء من شرح مسلمة قال القاضی وقد اثنی ابو بکر بن بھادق فی هذا الامام و قد اورد علیہ

بعضہم ہذا فی قولہ وقیل ان ہذا الخلفاء کانوا لا یرجعوا الی اصحاب علی منہم الخوارج
علیہم السلام واما الخلفاء اس صورت میں پہلے اچھے قتل میں مہذب ہو گا کسی طرح ایک اور صورت
میں بھی اس کے انکار میں منع ہے وہ یہ کہ ہجرت کا موسم قضا میں مصالح کے وقت اخص المشرقین
کے قتل کا ٹکڑا گیا ہے تو ممکن ہے کہ وہ انھیں انھیں حضرت عسکریہ کے اخص و اشہد ہونے میں مختلف ہے
کہ اسباقی فی تقریر واضح ہے: الخوارج وہ ہیں جن کا ان کے اخص المشرقین جو ان کے اخص

[illegible][illegible]

وَجَوَابُ ذَلِكَ بِمَا تَقُولُ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُمْ قَالُوا وَقَالَ الْإِسْلَامِيُّ فِي حَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِ عَدْنٍ أَنَّ عَدْنًا قَالَ قَالَ

اسی اور ہر کسی کی طرف سے بعض ذی علم غفلت اچانکے میں اس امید پر کہ شاید کوئی خاص عورت ان میں
 کے مومن کیلئے زیادہ مانع ہو جاوے گئے ہوں اور کیا نیز کفر و تکلف اوقات میں اس کے غفلت کئے گئے ہیں
 بہتے ہیں۔ چنانچہ اب ایک خدا پرستی کا جملہ ہر کسی کو تلب نہیں انہیں نے وضع فرمائی سمجھا ہوا اس طرح
 ان کا سب پر مبنی جواب میں ہوا اور یہ دونوں وہی گوشت و پوست ہیں مگر گوشت و پوست کے اندر بہت
 کی تو یہ نظر ہو کر چند طرح سے لکھنے کیلئے ہو گئی افضل مانت وہی ہے کہ اسے دوسری سو امید ہے +
 اسے تاریکی اور غم و شیدہ است + و ان شاء اللہ تعالیٰ - علیہ السلام -

افضل: نزدیک تر میں قرینہ میں شریک تھیں ہے اور وہ کسی علمی جملہ مانت ہیں کہ اگر اس کے
 غائب ہوں بھی اہل علم ہیں جو اس کے نزدیک ہو کر ہی ہر وہ اپنی رائے سے غفلت اہل علم کو غافل بناتی رہا کرتی ہیں
 اور یہ سب ہی ہر ہر اس لئے کام مقصود نہیں کہیں۔ چنانچہ اس پر قیاد ہوں کہ اس کا کوئی میں اس کے مانت ہیں
 غور کیا ہوں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 موعظہ میں غفلت ہر ہر اس کے مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 اس میں غفلت کرنا ہوں اور نظر بقا اس کو چند طرح سے منقسم کرنا ہوں۔ غفلت۔

عقل: افضل اس کے مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 یا دین کا شکر اس سے پہلے آسان ہو کہ اس میں قیادت کرنا یہ قیادت فی الدنیا ہے یا فی الدین ہوا اس کا
 ایک سبب ہے وہ کہ اس کا مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 کا وعدہ کیا گیا ہو وہ مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 ہے اور جس کے مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 مانت ہیں جو کام وہ مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 وہ بھی قیادت فی الدین ہے اب اس میں مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 کہ یہ بعض مانت ہیں اس کا تاکید اور بعض میں قیادت مانت ہیں چنانچہ اس پر قیادت مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 کہ اس کی خدمت مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم

واللہ اعلم بالصواب (سورہ نورا) | تمہارے کسی ہون تم کو اس طرح کہ پکارو

نور: اس میں مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم
 نور: ان کے مانت ہیں کہ اس کے مانت ہیں کہ اس سے قیادت حاصل کر کے میری جگہ لکھیں اہل علم

آورد مخلوق ایشاد ہے۔

فان خلقوا من نوح اشدین

ترجمہ: پھر اگر وہ لوگ (انہوں) میں ہوں

فلہن ثلاثا مائتہ

۱۰۰ سے زیادہ (توئی) کویت کے کٹر کون لوگ

کاہرہ کے کون، فوجیوں میں، باغات، دیرواحات میں کوئی فرق نہیں اور جہاں شقیں کی تحصیل میں شمول القوی کی بنا پر نسا کے بعد ولایت بھی بڑھا دیا گیا ہے، وہاں مذکور کے سبب ضعف و اضعیق توفیق کا ماضی اس جہل سے عدول کا سبب ہو گیا، اور انہی اپنی جہل پر ہچکچاہی مٹنے اور آیات میں ایسی نسا عام میں آتی ہے اور اگر اس میں شرعی گناہ کی قسم لیا جائے تو بے گناہی سے سب سے داخل اقصیٰ مذکورہ بالا سے تعداد میں سے بچنے کے لئے نسا کو جہاں وصول کرنا واجب ہو گا۔

شیعہ دوم و سوم: وجہ بعض نے یزید بن ابیہاشیبہ کی کثرت کے متعلق ہے وہ سراجیہ کے متعلق ہیں لیکن وہ فرقہ نہیں کہ وہ اب اس کے قبل گھبراہٹ ہے اس نے اس وقت کہ نہ کہ اس جہاں کے بعد نقل کو رہا تھا تو اسے شب کی نظر سے قبول ہے جب کی نظر کھلی ہوگی تو اس میں شک نہیں کہ ایک سلطان کیلئے کسی امر کی کثرت کا جہاں عام ہی نہیں بلکہ انہوں نے جو یہ صاحب لیکن نابینہ و کوروں کے ہوتے ہیں کہ ان کی نگاہ میں نہیں جلتا، اس میں شک کوئی ہفتہ نہیں ہائی جاتی، تفاوت اس کے قرآن میں ہے کہ ہر جہاں مذکورہ ۱۱ میں مٹانے کی عمر بتائی گئی ہے، واجباً لیاؤ لیکن حتیٰ اقلہ لیاؤ الکاح۔

اقول۔ آئی جس میں کہنا ہے اس میں کیوں دخل ہے آیت کا مفہم تفاسیر میں دیکھا گیا ہے کہ جہاں قابلیت میں ملواری قابلیت ہے اور پوری قابلیت یعنی اس سے قبل وہ تو انہی کا حال کی صلاحیت نہیں دیکھنا ان کے سے اہل خصوصیت ہے پس پوری قابلیت وہ ہے وہ انہیں ان کے قبل میں جہاں وہ نہ لیا ہوگا کہ ان کے قرآن کو نہ کسی عالم نے سمجھا کہ انہیں کہہ کر کہ جہاں کی کوریابی القوی کتب مذہب میں نابینہ کے مٹانے کے ہوتے ہیں۔

قولہ نابینہ کے معنی کے جہاں میں اکثر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی پیش کیا ہے کہ یہ اہل خلا ہے کہ حدیث کا نقل و نقل میں اشد غلطی حکمت ایسی حالت میں یہاں ہے آپ بنا انہیں ہم فردی ہی نہ کہ کے بارے میں اس غلطی کا ذکر کیجے جس کتاب کمال فی ہمارا حال کے توجہ کے وقت حضرت نسا کے عدول میں کتاب کا حضرت امہ کا ویران حضرت محمد امین دیر ستر کر رہی ہو لیکن اگر آپ اس ویرانہ کا

فنِ حلیہ کا خارج ہے نہ طب کا کوئی مسئلہ روحِ طبی کے عدم یا وجود پر موقوف نہیں اعلیٰ کے روحِ طبی کی شکل
 نہ ہو چکی یا اصل میں مثال ہے جیسے کہ جاتا ہے کہ حکیم فرنا تو اس وجودِ فلک کا قائل نہیں حالانکہ فرنا تو اس وجود
 فلک کا مرکز نہیں مگر اس کا مطلب یہ ہے کہ جو وہ نظامِ طبع و ذریعہ نمودار رکھے کچھ حرکت ارض کافی ہو نظامِ طبی
 سے یہ تمام حلیات اور ذریعہ ممکن ہیں و ذرات نظامِ طبع یا تو زم و غیر منطوق نظام میں جو فلک داخل نہیں ہے
 اگر فلک کا وہ بھی فرض کر لیا جائے تب بھی نظامِ مذکور میں شکل و صفات ہو جائیے جو فلک کو وہاں تک نکلتا اور
 اختر کے نظام میں کوئی رافضیہ طاقت افزا نہیں رہتا تب یہ کہ نظام کو کہہ کر حرکت سے منقطع ہو سکتا ہے مگر خدائے
 نے اور فلک کو اس کی جانب ہدایتِ خوب کو بلا ہے اور اس اعتبار کو الہی دلیل نہیں جیسا کہ اغلب جہاں
 میں کہتے ہیں اسی طرح اعلیٰ کے نزدیک نہی طب میں نہی طبی کی حاجت نہیں اس وہاں کو کہہ دینا کہ
 کہ جن میں ہے مرکب ہے جس میں فرق صرف اتنا ہے کہ جسے وہاں تکلیف ہے اور نہایت صاف لطیف اور اعلیٰ کی طرح
 خشکیں اور گرمی خیال ہے کہ انہی کے تمام جزائر ترکیب الہی ہیں کوئی جزو نہیں کہ کوئی طرح خشکیں کوئی ایک
 بھی ہادی میں صرف اتنا فرق ہے کہ اس کے نزدیک اس طرح کا کوئی وجود و فعل و حادثہ صاف جان پہچان تھا اور
 اس کا مستقر عالمِ ازل ہے اور ازل سے وہاں سے معارفی و کمالی باقی رہی ہیں اور اعلیٰ قائل ہیں کہ ازل کا
 نکلن بھی ہو مگر انہی کے کہ ہے اور ان سے یہی شمار جہاں میں حقوق خشکیں بلکہ ان کے حقائق و طرح
 کرتے ہیں اور جو حقیقتِ لطیفہ ساری ظاہر و باطن میں اور فطری میں اور ہستی میں اس طرح ہوتی ہے جیسے کہ اغلب جہاں میں
 ساری حیات ہے صرف عقل سرمدی کے ساتھ ہے کہ کوئی کمال کے کلمہ سے حال کا تجزیہ ہوتا ہے و حواسی و فطری
 اس والی بنانی و ہستی کے ہر اصل و علم و دان کا سفر عالمِ ازل کے کتب ہے قریب الہی نہیں کہتے اس کے کتب کو جس میں
 نہیں کہ کوئی طبی سے نسبت ہوتی ہے وہی نسبت ان کو جن سے ہے بشرطی اگرچہ یہاں یہ تمام کا قریبی اثر ہے
 ہر جہاں قریب الہی و عقلی اس امر میں قریب الہی و عقلی اس امر میں قریب الہی و عقلی اس امر میں قریب الہی و عقلی
 سوال سرمدی نہ کہنے کی وجہ سے کہ اصل میں وہ حال کا بدن ازل کے خلق نہیں ہوتا یہاں صریح ہے اور یہاں وہ
 ورنہ کا بدن جن کے اثر سے قبل خلق و کون بدن بھی ہر وجود و طاقت بدن بھی یہاں سے قریب الہی و عقلی
 طور پر بقدر ضرورت خشکیں و اعلیٰ کے کہہ کر بیان تھا اب مگر وہ صلیب کے لئے و فطرت میں کہ انسان مرکب
 خلق ہے لیکن اس کے تمام جزو الہی نہیں بلکہ بعض جزو الہی ہیں بعض فطری اس قدر کہ وہاں کا خلق
 ہے جسے شہوت اگر حکم و حواس اس کے فطری ہو چکے قائل ہیں ان کے نزدیک حرت ہی ایک جزو فطری ہے

۱۲ چہاں کہ اس مناسبت میں ہیں وہ جات ہیں مطلق مناسبت اس کا ماہر نہیں بلکہ خاص مناسبت جس کی حد
بہا میں ملے کہ منضبط نہیں ہے مگر لیکن اس قابل کے وقت صاحب ہند کہ مضموری کے خود ہاں اس مثال کا
جو کہ ہے نا مسلم جو تائب لایہ عرب اور اترقانی میں مشرق نہیں بعض علماء نے اس قابل مثالی کے کہہ رکھا مگر کہنے
ہیں مثلاً یہ بیان قیامت میں قابل کہے ہو گئے حقیقت شریعت میں تائب کی صورت قیامت میں ان قابل مثالی میں ہو
لیکن ان مشرقی تائب میں نہیں ہو سکتے خود ہندو مثلاً کہ مذکورہ جہاں سے تائب کہ اس قابل کا قابل مثالی ہو نا
مسلم نہ ہو گا بلکہ ہندو ہی مرتدین قابل مثالی ہوں گے اس مرتد ہونا نہیں گئے خود یہاں سے یہ جہاں میں گھر گئے تو یہ
ہو نا کہ قیامت میں یہاں قیامت مثالی ہیں لیکن یہ کوئی مطلق قیامت تو عالم ناسوت ہی کے ہر صاحب
اور ناسوت میں خاصہ میں نہیں ہوتی یہ درجہ خاص ہے جسے کہ ساتھ میں یہ قابل مثالی ہو گئے بلکہ تو قیامت
کا فی کے مطلق یعنی بالی ہر شے میں قابل ہو گا اور ہر شے کے نزدیک ان کی ہے کہ ہر شے میں ہر شے میں ہر شے
جہاں جسے میں قابل ان کی کے مگر میں کہہ کر کہ اور شریعت کا جو عالم ناسوت میں درجہ کہنے لایہ میں مثلاً یہ بیت
درجہ کہنے خود ہندو کی عالم میں ہر شے میں سمجھتے ہیں اور قابل میں ہر شے کا کوئی ہر شے میں اس عالم کے ساتھ آتی
ہیں اور قابل مثالی کی تحقیق یہاں لایہ ہر شے میں کوئی ہندو کا کوئی ہے نہ ہی لایہ صاحب مطلق لایہ شریعت
السلام علیہ و آلہ وسلم علیہ السلام لایہ ہر شے میں کوئی ہندو کا کوئی ہے نہ ہی لایہ صاحب مطلق لایہ شریعت

[illegible]

جیسے ایک طرف کی قوم کو گناہ کا دھواں مٹھوا دیا تو دوسری انکار دیتی ہے اور اہل تصور ہے اور بعض حضرات نسخ
کی طرف زیادہ التفات فرماتے ہیں اور یہ سب اختلافات امتدادی ہے فلا صاحب جعفر علی بعض اور یہاں اختلاف
کا چند ضرورت یہاں رقم ہوا پھر فرمایا کہ اس نے اختلاف کہہ کر غفلت برائے گئے ہیں وہ کسی خلق کا صاحب ہیں یا نہیں کہیں
بلکہ صفت کی ایک قسم کتاب فطرات لایات میں دیکھ گئے اور یہی فرمایا کہ اگر کوئی صاحب اس فقرہ مطلقاً کو
مخبر نہ کریں تو اختلاف فی اللغات یا اس اللغات ہو مناسبت میں نام نکالیں اور محکمہ اختلاف میں اللغات
اور اسلام ہو نام ہے اس لئے میں اس فقرہ کو اختلاف میں اللغات سے مراد مکرنا ہوں پھر فرمایا میں اس
مضمون کے بعد بطور بحث کے نہایت تفصیلات فی اللغات کے ایک ضروری مضمون تصور شیخ کا بھی کہ وہ اختلاف
الی صحت شیخ ہے بطور اجمال یہاں کہہ دینا ہمیں بعض حضرات نقل تصور شیخ کو یہ طریق کہتے ہیں اور بعض حضرات
عوام ملت اس کی خلاف طریق اور غیر اہل طریق کہتے ہیں۔ دھواں مٹھنا۔ جو لوگ چشتیہ کو بہت ستائے بغیر ستائے کہتے
ہیں۔ ان سے جلد و دھواں مٹھنا کہہ کر اس مسئلہ سے غور یہ اسلام ہو نام ہے کہ چشتیہ کو بہت ستائے دوسرے حضرات کے براہ راست
ستائے کیا خیال رکھتے ہیں یا ان کو کہ ہم کو اسلام تصور نہیں اس لئے ہم کہتے ہیں کہ دوسرے حضرات یہ بھی کوئی اعتراض
نہیں کہہ کر وہ اہل مسلمانوں کے حضرات ہمارے افکار میں اور یکساں مٹھنا ہے ہر طریق اپنے اجتہاد سے جیسا
تاریخ کو بہت ستائے اہل کرتا ہے وہ اہل مشائخ۔ وہ اہل حق و باطل کے نہ ایک اہل طریق الصبیح میں چشتیہ
تصور شیخ کو دھواں مٹھنا فرماتے ہیں کہ اہل تصور شیخ اہل الحق ہے مگر امتیازات مسلکیں ہر گز ان کی نہیں ہو سکتی
و حضرات غلبہ سالک کو خوش کرنے ہیں اور کسی سے منع ہوتے ہیں کہ ان حقانی غیب ہوا اور اسے
کہنا قبول یا خطوبہ لفظ فریضہ لکھنا و اختلاف اہل حق و باطل اس کا تصور دیتا نہیں ہیں دوسلوں ستائے ہیں۔
ای دوسلوں سے کہنے کے لئے ضرورت ہے کہ انہیں کو کوئی خاص حق ہے اور استہکاجا ہے تاکہ دوسلوں کو دفع
ہو جائیں کہ ان کے نفس لا تفرج الا شیئ فی ان واحد۔ ہر لوگ یہ عرض پہلے کے تصور سے حاصل ہو سکتی
ہے مگر بعضی وہ ہیں کہ وہ الحق غلبہ ہوگی اور بعضی انصاف غلبہ ہوگی و غفلت میں زیادہ کیوں نہ پیدا کر دی
اور ظاہر ہے کہ ایک تصور دوسرے کے نزدیک اس کا شیخ نہیں ہے صاحب ہو نام ہے لہذا تصور شیخ ہے وہ دوسلوں و
حضرات ہر اجتہاد میں رہنا ہوتا ہے میں دفع ہوا ہے میں چشتیہ نے اس غلبہ کو نہ ترک کے استعمال کیا ہے
پھر جب تصور شیخ بطور مشافہ دوسلوں و حضرات ہے تو یہ نام سلسلہ الصوفیہ و قادیانہ و بغدادیہ
الصوفیہ و سلسلہ دوسلوں و حضرات کے مشافہ ہو جائے پھر یہ تصور شیخ بھی ترک کر دینا چاہئے اور اس پر بخیر زیادہ

تصور کیا کہ نہیں مگر غرض عقیدہ کیلئے ضروری نہیں ہے لیکن عوام الناس وضعین العقائد کیلئے ضروری ہے۔ انہیں انہیں کی وجہ سے حضرت مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید نے فقہ شیعہ کو ملحد و الکافرانہ القی اقام کیا۔ انہوں نے کہ حقیت بہت ہی میں داخل کیا ہے کہ کفر عقائد فقہ شیعہ میں شیخ کی جانب سے تصور کیا جا رہا ہے کہ کفر داخل غیر کا تصور بھی نہیں کرتے ہیں اور اس تصور تک کہ استحقاق اور ان کی تہمید سے باز رکھنا اور ان سے خاص حق تعالیٰ کا حق ہے۔ پس غیر ان کی طرف میں توجہ شرک علی کے مشابہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف توجہ تصور کیا ہے ان کی تہمید نہیں کی گئی اور غیر حق کی جانب سے تصور تہمید کی گئی بعض عقائد و تشکیلات میں حق تعالیٰ کی طرف میں تصور انہیں نہیں کرتے بلکہ کہ وہ لفظ و تاویل کے خلاف معلوم ہوتا ہے۔ ایک حکایت یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے تصور شیخ تحریر کیا ہے صاحب گریہ و مصنفہ نے لیکن انہوں نے لہجہ سادہ و باریت عقائد سے تصور شیخ کرنے سے حذر کیا اور فرمایا بلکہ کہ ہے۔ شاہ صاحب نے فرمایا ہے

بے جا اور دشمن کی گرت پر غلبہ گوید کہ سالک بخیر خود ازاد و کسم مقرر
تجربہ و غرض کیا اور ارشاد ہے وہ بجا اور مست ہے۔ لیکن عادت کفر قری نے اس میں مصیبت کا
دکر کیا ہے شرک کا نہیں کیونکہ مصیبت خود وافرانی ہے کہ اگر وہ کسی ایسی قانون میں خود قربانی خود و اتنی کا
موجب نہیں رہتا دھما ہے سزا میں مصیبت کو اسلئے آفرنگانہ بیکر ہوں کہ فرہنیں ہوں یہ قالہ
غالب المر ہنوی ہ جلالت اور وہ جبکہ فی کون حقیقی حق میں رہا پہلے بخلاف شرک کے کہ مشرک کے لئے پیشہ
کیا اسلئے اب نجات مسدود ہے حضرت شاہ صاحب نے فرمایا ہے کہ اگر وہ اسلام پہنچے کہ کسی حبیب سے لڑے
و کہایت کے مناسب نہیں اب تمام آپ کو دلائل سے منافی ملوگے اگر ان میں گے و قد فضل خلفہ و ما
من مقال فیما ہے

قدیمے چنیں شہر بارے چناں بہاں چوں نگہ: قریبے چناں

توالا من ههنا وتكونا في مكان الجنا فها نحن.

فائدہ لائی۔ ۱۹ رمضان ۱۳۲۷ بروز شنبہ ۱۳ صبح، بے۔ ۵:۵۵ بجے۔ ہوائی میاں صاحب نے کچھ شہداء و سوانہء کھسکا میں کئے تھے حضور اقدس نے فرمایا کہ پہلے میری ایک فقرہ میں بیٹے کو صاب ایک شہداء میں کر کے جو اپنے خزانے لگا بیٹے اعلان سے کہہ کر میری اہل حقیقت و کمال پر ہمارے

ہو اسی سے تفصیل سے سمجھ لیجئے اس سے احوال لطائف کی حقیقت کو کلی انکشاف و کمال ملحوظ رہا چکا
اور اس حقیقت سے مراد حقیقتِ معلوم رہا ہے جسکی طریقِ تصرف میں مشق کوئی جاتی ہے۔ لہذا لطف و حیرت
اسے مرکب ہے ایک ذکر ہے وہ سحرِ شغل ہے جو کمال میں مصطفیٰ مذکور کہتے ہیں۔ دامنِ قبولِ شیبہ البصیر
بایسہ الجویں کہتے ہیں کہ وہی ذکر ہے جو ضرورت میں مذکور و امور و عقول و امور و مقصود ہے اور شغل سے
ان کو کہ وہ سحرِ جزو ہے اور جو سمیت ذکر ہے دکانِ حلاوت و حیرت لہذا کو اہل ہر تصور کیا جائے کہ غلوں میں جو غلو
طریقہ کا عمل ہے مشغول نگہ ہے جیسے ہمارے انسان ذکر ہے جسے ہر عمل بھی ذکر ہے مثلاً لطیفِ قلب میں اسانی ذکر
کیسے قادی تصور کیا جائے کہ قلبِ صوری بھی ذکر رہا ہے حاصل ہے کہ ذکر لطائف میں اصطلاحاً مشغول بھی ہو چکا
یعنی احوالِ لطائف کے مشغول ہے تصور کیا جائے کہ ذکر آتی ہیں بحال میں جو غلو کے انسان ہیں۔ اور تصرف میں
تمام اشغال کی حقیقت غایتِ خصوص میں یاں شغل کی تائید و توثیق ہو اس کے کامیاب و موثر ہے کہ کلمہ
ہیئت و احوال میں کئے جاتے ہیں مثلاً کلماتِ ذکر کو اس سے لوہے کا ٹھکانا یا جاتا ہے پھر شغل سے مشغول ہیں جو
جاتا ہے وہ وہاں پہنچا کر اس میں ذکر کو آتی ہے یعنی تصور کیا جائے کہ ہم وہ مشغول میں رہیں جسے کہ کوئی ذکر ہے
یہ امر یاد نہ ہو کہ کوئی کیا ہے کہ میں کوئی مشغول ہو و عجب کی جانب آجہ تو ہی میں زیادہ دخل ہے چنانچہ
شکار میں بہت کوساٹے مکھے کچلے جس دم ضویٰ سمجھا جاتا ہے اور اس حالت میں یہ ذکر اسانی یا غلی میں
مشغول کی جاتی ہے اور اگر جیسے اسانی بہ نامہ اس میں بھی ہو تا ہے کہ احوالِ غیبیہ سے قلب کے ذکر کیا جاتا ہے
اس ذکر قلبی کی اصل میں حدیثِ شریف سے احکا لاسنہاد ممکن ہے کہ انہیں صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادہ
علیٰ علیہ السلام انہو اوصیٰ لکم ان یاب غافلۃ الجنۃ من المشکوۃ و انہو کل حیا انہو انہو انہو انہو
پہچل گیا جائے کہ عورتی ہر لذت و نرۃ نقل لیل و نرۃ انہو انہو کے اوقات کہیں مشغول ہو گا لہذا کہ ایسے
اوقات میں ذکر اسانی نہ لے سکتے۔ نیز جو حضور اقدس کے متول کے خلاف آتی کہ آپ ہر حال میں جو نہ لے سکتے
کہ وہ اب ہر دن تم کے نہیں۔ ہمارا کہ کہنا صریح نہیں میں وہی کلامی ہے اس لئے مفہومِ صلوٰۃ ہی ہے
پس احوال کا بل ذکر سے مراد مشغول نہ کر ہے جو اسانی ہو و غلو قلبی تاکہ علی الملائق مشغول حدیث و کوائف
تمام اوقات کا معاملہ ہو سکے البتہ اگر حدیثِ شریف میں علی کل حیا نہ کہ استقون عرفی و اسانی ہو جو کہ آج
اور فی اکثر احوال ہے۔ مراد یہ ہے کہ تو اس وقت حدیث ذکر اسانی کا انداز بھی بہ تکلف و تکلیف ہو چکا اسی وجہ
اس حدیث سے ذکر قلبی بہت آسان قلبی نہیں کیا جاسکے البتہ مشغول سے کوئی شیء مان نہیں دانی الاصل و اصل

اس سے واضح ہوتا ہے کہ ان خدائے تمام کے ملکات قبل از اقسام سے فراغت حاصل کر چکے ہیں بلکہ کمال
 پہنچا ہے اور ان خدائے علیین سے الگ جانے۔ تو تمام سے فراغت تصور ہلات نہیں بلکہ کسی کا کمال
 ہے بلکہ ان کا یہ تصور ہے کہ وہ ہر شے سے۔۔۔۔۔ اس طرح مخصوص ہوا کہ ان کی باہر ہو کر دیکھ کر ان کے اصل حقائق سے دور
 بالذات نہیں بلکہ وسیلہ کمال ہیں مگر قدرت الہیہ ان کو بھی دیتے ہیں ان کا انوار جماعت ہی ہے اور وہ بہت اثر
 و ثواب میں ہیں۔ فراغت از اقسام بقصد الہیان انوار اسباب اجزا ہے اگر یہ کائنات مقدسہ الہیہ و عزلی
 جانیں تو ان کے ہر جز نہیں نہ یہ مقاصد میں پہنچا نہ ان کو ان کے انوار و کائنات کے مسلمان ملک کو بھی دیکھ کر
 حاصل ہوا ہے کہ ان کی کائنات میں ان کی چنانچہ شریعہ اسباب سے ان کے ملک ہے کہ ان میں کثرت ہے ہر شے کے ہر
 اوقات ان کی کثرت میں کسی ایک ہر شے کے ہر وقت میں۔ نیز ان کی کثرت کو کسی حصہ کے ان کے ہر شے کے
 ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کو ہر وقت میں بلکہ بعض ان کی کثرت سے نہایت ہوتی ہے ان کو
 ان کے ہر شے کے ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کو ہر وقت میں بلکہ بعض ان کی کثرت سے نہایت ہوتی ہے ان کو
 کے مشق میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 حال ان کے ہر شے کے ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 اس کے ہر شے کے ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 ہر شے کے ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 ان کے ہر شے کے ہر وقت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 ہوتا ہے کہ ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں

ہوتا ہے کہ ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں

کس کا حکمت کو منزل کو بھی دیکھا ہے اس قدر بہت کہ بالک جرت سے آئے
 بلکہ حکمت کو بھی دیکھا ہے اس قدر بہت کہ بالک جرت سے آئے
 حقائق و درخشاں ہوا ہے کہ ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 ہے معاملات میں ان کو ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 تسلی و انعام الہی سے ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 ہو گئی ہے ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں
 اکثر کائنات اس میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں ان کی کثرت میں

[illegible]

کا تصور کیا کرتے ہیں کی دال بہ رہی ہو آپ یعنی ہوں پر ہر صوفی میں کچھ بھی ہو اس شخص کی نسبت کذا فی
 سے تصور میں ہیں جنہاں ہی کے غلیظ نفس کو نکال دینا اسی طریقہ کا کار و مشاغل سے خاص قویہ الیٰ اللہ پہنچانی
 ہے اور پھر اس کے مساوی خطرات ذاتی ہو جاتے ہیں۔ (۸۰) مختلف دکاوا مشاغل میں سے شیخ کا لازمی دقت
 و فرست اور اپنے تجاربہ کی بنا پر ہر ملک کے مزاج و خصوصیات کے موافق ذکر و مشاغل پر جو کتاب میں لکھ
 کو جس طریقے سے مناسب سمجھتا ہو منزل مقصد کی جانب رہبری کرتا ہے۔ بالکل اسی مثال سے کتاخجہ امیری
 میں متعدد دو بہ ایک اثر ایک درجہ ایک کیفیت ایک مزاج کی ہوتی ہیں لیکن طیب حاذق مختلف اصحاب
 کے کے خلقی مساوات کی بنا پر علیہ علیہ دو امور ذکر کرتا ہے اس پر اکتفا نہیں کرنا اور یہ جو حکمت و تعلیم
 ہیں اس سے سب مرخصوں کے لئے ایک ہی مرض میں مبتلا ہیں ایک ہی دو امور ذکر کر رہا ہے۔

(۸۱) کثرت ذکر مشاغل کتب کیسوں کا حاصل ہوتی ہے کیسوں سے ملنے یا دوا داشت حاصل ہوتا ہے ملنے یا دوا داشت
 کی ضرورت سے قوت ہر مرضی ہے اور درجات قدر مفصل ذکر و سابق حاصل ہوتے ہیں (۸۲) بعض ملکیں
 کو کیسوں کی غیر متعل فیہ ضرورت کہتے ہیں حاسن ہر حالت سے کچھ کچھ ذکر باللسان ہے۔ بالقلب بھی ہو سکتا ہے
 عرف قوت کی ضرورت ہے یہ تصور کہ خدا لا ذکر باللسان و لا ذکر بالقلب و لا ذکر باللسان و لا ذکر بالقلب
 نہیں خلاصہ مع جملة (۸۳) میں انہیں کہ کتب تصوف موجود ہیں ان میں بعض باطنی مسالک و مسالک
 طرق متشیخیں اور یہ اعمال ہات نامہ لکھا یا مضبوط و مسودہ ہیں لیکن پھر سالکین کو ہر حال ملک کے کرنے
 اور اصلی نفس و مزاج کا طریق پر شیخ کامل کی حالت ضرورت ہے غیر خطبات و تہنیت ہاں شیخ کا کوئی ہر
 اہم تر سے قصہ گذارنا اور صحیح و سالم منزل مقصد پر پہنچنا کا دست و واروہ و لا دعا اللہ بالحق القدر سید
 من اولہ خدام و اول من جہنمہ و اچھے کتب و کتابی میں بھی مبحث بنایا ہے شیخ و اہل بیت سے جو ہیں
 لیکن مرضی کے لئے اپنے حالات میں عرف ان کا مطالعہ کافی نہیں سمجھا جاتا بلکہ ضرور اہل فن جلیل کی تفسیر
 کی جاتی ہے خصوصاً پیچیدہ امراض میں جی کہ امراض شدیدہ میں اول و اولہ لکھی اپنے حالات میں لکھ کر دوسرے
 طبیب سے مشورہ لینے میں تاخیر طویاں پر رہا پس جو نسبت مرض و کتب طیبہ طلبا میں ہے یہی نسبت
 سالکین و کتب تصوف و مشاغل میں یہ مہر و بات ضرور یاد رکھنے کی ہے کہ ضرورت تعلیم کی ہے نہ کہ کثرت
 کی فقط نہ مانے کہ کچھ لکھ کر اور مدارجوت پر کچھ لکھا تا ہے اور تعلیم کی جانب توجہ نہیں کی جاتی
 حالانکہ اصل شی و یہ ہے اگر ایک کتاب میں موت نہیں ہے لیکن شیخ کامل قیام کرتا ہے اور وہ پورا و اصل

یعنی لاشعرا کے لئے جو ان لوگوں میں اختلاف ادا کر کے تعلق و لاتعلقوں، ابدال و تعلقوں اعلیٰ حد کا اہل حقیقت
منعوتہ دان، ہذا التوجیب الوجیب، بلکہ ان میں الحسب علی مذاق الصوفیۃ الصافیۃ، وعلی ان حدائق اللغات
والا کثر القریب علی مذاق الصوفیۃ من عقائد الماتریدیۃ۔

۱۱۵) اخیر میں ایک نہایت ضروری بات کہنا ہوں جو پیش رہا اور بہت تر وادہ قابل توجہ ہے وہ یہ کہ
ملفوظات سابق اور یہ تقریر، دونوں علوم کا شوق کے متعلق ہیں، علم کا شوق بالکل قابل انتفاع نہیں ہے بلکہ غر
کشف و کرامت کو اہل فنی جھٹلایا حال سے تعبیر کرنے میں پس منقولہ فوائد میں چند دائرہ گویں نے ایک غلط
چاہا جس میں اس تقریر اور سوالیہ جواب میں فرق کے لیکن میں ذرا درجہ بھی غلط فہم نہیں، ہاں میں اس بحث
کو اہل کام بد باعیت سمجھتا ہوں کہ کسی طالب علم کو کچھ بنادوں اور وہ اس پر احسان سے مثل چہرا
ہو۔ باقی اس قسم کی تحقیقات و تدقیقات و تحقیق میں تیسری و تیسری کی تعداد پر کے معارف ہیں۔
وہیں اس سہارا کے پرچے تو فطرت و برکات کا حصول ان تحقیقات و تدقیقات سے اسبابا کرتے ہیں تو فطرت
سے یہ تحقیقات و تدقیقات کما حقہ ملے ہیں و شام کے وقت تربیت کے متعلق وہ ایک عملی کیمیا
بیان فرما کر فرمایا تھا کہ ان معمولی کلمات کے بعد تو قلب میں اندر محسوس ہو گیا لیکن سچ کی طویل تقریر
کے بعد کچھ تو لذت محسوس نہیں ہوئی تھی جی قسم کا مضمون ملفوظ سابق کے بعد کچھ بیان فرمایا تھا
مگر اس جلسہ میں بہت زبرد و اسی واسطے اس کو ضرب کیا گیا، ایک واقعہ یاد آیا جس زمانہ میں میں
کا بچہ کے ساتھ علوم میں درس اعلیٰ تھا ایک طالب علم نے درخواست کی کہ مجھے شری مولانا لکھنا
پڑھا لیجئے میں نے دریافت کیا آپ تحصیل درسیات سے فارغ ہو چکے ہیں؟ کہا کہ درسیات
قریباً ختم ہیں کچھ باقی ہیں میں نے کہا مولوی صاحب شری کے پڑھنے کیلئے بھی دودھ ہے باقی ہے۔
پچھلے درسیات کا اکیلا اور پھر ان کا ہمال بھی ہو کر آؤ چلا ناؤ فی حنفہ قریل علوہ اللہ اللہ لکھنا
چونکہ علوم کا شوق ہے تو ایک قابل انتفاع ہے اس لئے میں مخالفت کرتا ہوں کہ کوئی
صاحب اس کے متعلق محنت نہ کرے یا آخری مسئلہ نہ کرے جو کچھ پر ایک زمانہ ایسا بھی گذرے کہ ان علوم سے
بہت فائدہ تھا شاید روزِ اخیر میں پہلے بتاؤ کہ آپ کون کون سے مقصود سمجھتے ہیں؟

ندم باید اندر بربقت ندم کما سبیل ندارد دم بچندم
فتال را بگذارد مرد و حال شو پیش مردے کاٹے ہمال شو

مضامین عالیہ دوسرے ضمیمہ نمبر کے علاوہ جدا سے ہوتے ہیں ان میں سے بعض مضامین ہیں جو کہ ہر
نمبر میں آتے ہیں بعض تو ہر نمبر میں آتے ہیں اور بعض تو ہر نمبر میں آتے ہیں اور بعض تو ہر نمبر میں آتے ہیں
مضامین کا احاطہ کسی دوسرے ضمیمہ میں ہوتا ہے اور بعض تو ہر نمبر میں آتے ہیں اور بعض تو ہر نمبر میں آتے ہیں
شعبہ ہر نمبر میں آتا ہے

ہاں نگہ عکس قابیہ ہمارے
 جگہ ایک مرتبہ منور کرم و طبع ہے ہاں ہاں ہاں میں نے خود حضرت اقدس کی مجلس میں جگہ اولیٰ و شعر
 و دعا و تحفہ حضرت اقدس نے فرمایا تھا کہ ادب کون ہے میں نے دلی میں کہا تھا ادب۔ لیکن رعایا
 صاحب الادب زبان سے ظاہر نہیں کیا۔

فہمیت و میرٹ سے اس نامہ میں دیگر مختلف حضرات ائمہ کی ان سبیلہا یا جہت و ایمان کا فدا کا کو
کوتے لکھیں ہیں یا بعض ممتاز اسکالر ہیں جناب مولانا محمد طلیح صاحب مدنی و علامہ اعظمی جہاد حضرت ائمہ
جناب مولانا محمد حسن صاحب مدنی لکھنؤ مولانا میر تقی میر صاحب مدنی بھارت اقدس جناب مولانا علی
صاحب دکن صاحب بریل مولانا طلیح صاحب مدنی مدنی صاحب مدنی مولانا محمد اقدس صاحب مدنی
جناب مولانا محمد انجم صاحب مدنی کچھ ایوان طلیح مولانا جہاد حضرت اقدس جناب مولانا جلیل
مدنی صاحب مدنی علی صاحب مدنی مولانا سعید احمد صاحب مدنی مولانا حفیظ و مولانا
مغفور کو بھی متعدد حضرات نے نہایت دقیق شوق سے مضبوط نظر کیا ہے جو اس قدر قابل تحسین ہے۔
فہمیت و ذی اعلم و تہذیب کا حضرت ائمہ کی نہیں لکھا جی تو یہی تحریر و تقریریں اس قدر نفی و تہذیب کے
خیال سے لکھی ہیں کہ ہر زبان کا ترجمہ ہر زبان کی تقریر و زبان کا ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و
تقریر میں جو یہاں ہے اس کی مثال کسی اور تقریر و مضبوطی کے لئے قابل ہے۔ یہ ایک عجیب و
اسی طرح تقریر کا جوش و تہذیب و ذی اعلم و تہذیب کے ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و
سنگ ستونی ہیں جن کا بیچیت و حضرت ائمہ کی تقریر و تہذیب کے ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و
ہر یکے میں تہذیب و ذی اعلم و تہذیب کے ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و
ایک دفعہ و بہار کا حضرت ائمہ کی تقریر و تہذیب کے ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و
وہذا دفعہ ائمہ کی تقریر و تہذیب کے ترجمہ ہر زبان کا ترجمہ ہے۔ یہ ایک عجیب و

کہ راہی نہ نظر کرتے ہیں بلکہ احمقانہ ہیں کہ جس اس کو مشن میں ہر راہ سیاب ہو اہوں۔

نمبر ۳۔ میں خیال کرتا ہوں کہ اب تک قرآنی مآثری نہ دیکھی کسی کتاب میں خلافت مسند کے مستقل استفادہ سے بطور مذہب و اخیر کو سچا نہیں ہے میرے یہ کہ تصوف ذوق اصغر سے حقیقی طور پر اس کی بحالت توفیر کریں گے۔

نمبر ۴۔ حضرت قدس کے خطبات حکیم لفظ میر و اللہ ہر عامر مسلمین نے باتفاق حضرت و اکابر ہند کے ہیں زبان و ذہن و علم میں۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس زمانہ میں مرام طریقت سے کچھ میں دنیا و آخرت حقیقت سے بہ کثیر مقامات پر زندہ کیا ہے خود قاصد کا معاملہ کیا ہے تاہم اصل تو حقیقی تعلیمات تصوف کی ہے۔ ہم اس کی تمام پر بھی غفلت وانی نہیں ہے جہاں کہیں راستے ہم ہیں یا افراد تقریباً سے انقلاب و اہیت کو دیا ہے۔ ہاں اگر مشن کے قبائل حضری بر باکر کتاب ایسے وقت میں حضرت قدس کا دور راہ و دنیا سے کچھ دور کہ تصوف کی شریعت ہو کہ حکم بخا ہری۔ باطنی اور ظاہری کا طرہ و افلاکی رابطہ سے از سر نو زندہ کر دیا ہے نیز بہت کمال حاصل ہے تاہم اس میں حقیقی معنی میں حضرت قدس کوئی طریقہ سمجھتا ہوں جن تمام اس کتاب میں اس کے انہیں حکیم لفظ میر و اللہ کی کثیر مشہور و معروف کریں میں مناسب سمجھتا ہوں کہ یہاں حضرت قدس کے ایک دوسرے مقررہ السبیل لدعاری السبیل کے چند جملے نقل کر دیں وہی ہذا۔

اگر میں دیکھتا ہوں کہ بچان ہائی کا کہیں نہ کرہ نہیں نہ غلط کے یہاں نہ مشائخ کے یہاں تصوف کی ایک ہم صورت نہ نکلی ہے اسی وجہ سے امت سے اس کی تحقیقت مستخرج آتی ہے مگر الحمد للہ سو وقت ایسا ملتا ہے کہ کوئی عقائد و التباس کی قسم کا اس میں باقی نہیں رہا کچھ تو بعد اللہ کی سلسلہ تصوف میں مطلق مشہور و ظہور نہیں ہو سکا و نہ مل علی حذو الذہبی تصانیف الذہبی فی تصوف دلائل و طرہ و لا یصح لہذا ان من وجہ فی اخذ من معتمد متبع طوع و مباح بہ طالب کی حالت کی حقیقت کا علم کہنے میں اس کی اصلاح کی تدبیر فرما کر کرنے میں خواہ کسی کی گھسی ہی کبھی پہلی حالت ہو و بیضیہ بدہ ترویج السالکین و تخریر السالکین و ہوا کتاب لہ عنہ فیض و مقبول فی ترویج السالکین مشفق علی احوال مختلفہ توفی السالکین و اصلاحہا و جامع اس خیر خواہی سے عرض کرتا ہوں (ملاحظہ) بقول علیہ السلام الدین النصیحة و جامع کہ اس و ضمیر کو اس زمانہ میں غیرت سمجھو اس کی قدر کرنا ہے لہذا اس سے مستفیع ہونا چاہیے (۵)

[illegible]

حقائق الغیبیہ کے ہے واقع کے اعتبار سے نہیں کہو کہ قرین وقوع ہے اور یہ سب کام ہول بہت میں تھا
 دوسری بہت کو تحقیق کرنا بھی اور خلافت اور جمہوریت مصطفائی کہتے ہیں ایک اصطلاح ان کے
 علاوہ دائرۃ توجہ سمیت ہے۔ دائرۃ کلمات و افعال احرام سے ناشی ہے۔

حقیقت اس کی پہلی گزیر ملے عالم اپنے جوہر کے سب مواضع ذات حق سے وابستہ ہے اس طرح
 اس شخص کو ذات کہتے ہیں مناسبت ہو جاتی ہے کہ تمام عالم اپنے جوہر کے ایک خاص مرتبہ میں ہیں اور ملتی
 ہیں ایک کسی خاص درجہ میں اس کی ذات سے وابستہ ہو جاتا ہے جس کو اس وجہ کا کہتے ہیں درجۃ فیض ہوتا ہے
 یہ شخص جس میں واسطہ ہو نہ ہے اور جو اس کا مسکن ہو تا ہے وہ اس فیض خاص سے محروم ہو تا ہے اور اس میں
 یہ منصب حضرات بنیاد اولو العزم کا ہے مگر بالمشق بعض اولیاء کو عطا ہو سکتا ہے۔ یہ مختصر شرح ہے خاص
 اعتبارات اصطلاح کی جن کا عنوان خاص مواضع میں جو مذکور ہے جس سے اصل مقصود تعلق و تعلق
 یعنی تکرار ہنگر و اصل و قبل یعنی لا اشرہ و اسی الاشرہ و تعلق بالفضائل و تعلق بالمرزا و تعلق بعض مواضع
 کے قرأت کتب تمام میں صریح ہیں جیسے اور کچھ مذکور بھی ہوئے۔ اور مضافاً بعض نے سیر و ولایت کبریٰ کے
 پانچ تار بیان کئے ہیں۔ رضا بافتضا و غلبہ نفس کا مطلب ہے جو جانا اور ولایت علیا کے پانچ تار کھینچے ہوئے
 سے مناسبت ہو جانا جس کی ایک فرما ہے عزیمت پر عمل کرنا کیونکہ فصاحت پر عمل کرنا مستغنا ہے فصاحت
 اشریت کا اور یہ کہ کلمات نبوت کے پانچ تار کھینچے ہیں کہ تمام احکام شرعیہ و اخبار فیضیہ میں مضمر ہو جاتے
 ہیں اور کلمات قرآن کثرت و تعلق ہذا کا اور بعض حدیث و تالیف سخن سے خود بدایت ہو جاتی ہیں
 اور بعض کے قرأت و تامل سے مضمر ہو جاتے ہیں اور عیناً ایسے لوگوں کو ان کا گفت و مناسبت ہو جاتا ہے
 شیخ صاحب تصرفات ان مواضع میں کہ حدیث و کتبیات با ائوار و تجلیات کا کثرت ان بھی ہو جاتا ہے
 جو مختصر بعض فیض مقصود ہے اسی لفظ ان حضرات نے صحبت کی ہے کہ ان کی طرف انکشاف کے
 نیز جب مقصود معلوم ہو گیا اور غلبہ کی خصوصیات پر نظر کر کے شیخ کی بحث میں اس مقصود کے کوئی
 دوسرا طریق علم و بالغ ہو کر شیخ کو چاہئے کہ اسی کو توجہ کرے اور دیکھ جائے کہ اپنے کو اس کے ہاتھ میں نہیں
 کہنے کی خاص طریق پر اصرار یا کسی حالت کا اشتغال نہ کرے۔

خاتمہ اس تحقیق میں کہ ان مواضع کا اور ان کی تفصیلات کا مشرب میں کیا ہو ہے اور اس باب
 میں کیا احتیاط کرنا اہل کتب ہائے سوجان پہلے کے قریب ہی سطروں میں گذر چاہئے کہ میں مقصود

اور دلائل حقیر جعل فیہ علیہ وسلم قال انما جعلت الخطیئة فی الارض من علیہا ذکرہا حکایا
کمن غلب علیہا ومن غلب طبیعہا کان کسب شہودہا والیہا شہادۃ لہا علیہا۔

مدرسہ اسلامیہ

مدینۃ الہدیٰ

رسالہ تمہید الفرش فی تحدید العرش

فصل ششم تحقیق مسکنین کی مسئلہ استواء سی بہ تمہید الفرش فی تحدید العرش

بعد از وہ اصولہ اخرتہ اپنی تفسیر جہاں افتخار میں سورہ اعراف آیت مذکورہ اللہ العزیز
خلق السموات والارض فی ست ایام شریعتی علی العرش الا میں شریعتی علی العرش کی
تفسیر میں عبادت کے معنی۔ پھر عرش دینی تخت شاہی اہم عالم ہوا یعنی زمین و آسمان میں حکام جاری
کرنے لگا اور اس عبادت پر ایک مشبہ لکھا ضرورتاً جعلیہ کیا علی التکلیف عن اللہ بہ حکماً
یؤیدہ قال قتادہ فی بعض الاہل بیتہ الامام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام
العرش هو الارض محل علی الموقود وقلوب حقیقۃ بالی وکذا قال ولا یروان الملك لہ من قبل اللہ قال
فی بعض تنازعہ عن خلق اللہ الارض فی اولی الایام التدریجی الخافض فی الطبقات والارض
وظاہر انہا من آخر من خلقہا ولا یزید من حدیث الصفہ بل حدیث الخضر والارض وریبہ
خافہ وہو ایک مقام چند مرتبہ انسانی کے جسمی اس عبادت کے بعد لگے چند بار فتنہ امتا سے
سوال آیا جس کا اصل بر غفلت نہادہ و حال میں خلق ظاہر و صوریہ تھا کہ اس تفسیر میں سبب کی من غفلت
کی گئی تفسیر ہر ایک سوال کا نہ ہم جواب دیتے تھے اگر آئندہ سوال میں بدلے اس کے کہ اس جواب پر کچھ غلطی شبہ
کیا جائے مشکل طوع سوال مانی ہی کا ادا نہ کر پایا تھا اور اس پر نہ دیا جاتا تھا کہ اس میں کچھ غلطی
اپنی منت کا مسلک ہے باطل و محال کہ عبادت اسے آخر میں وہ جواب دیا گیا جس کا اصل یہ تھا کہ اب
آپ کو جواب نہ دیا جیسے کہ آپ سوالات میں نہیں لگے کہ اگر کیا جواب دے گا وہ مسئلہ نہیں کے ساتھ
مرفوعہ کہ عبادت قابل قبول ہوگی اس کو بطور خود (ترتیب الارض) میں شاخ کردیا جواب دے گا بطور
صبر و صفا ان مسائل کو غفلت نہ کر لیا کہ الہی ان کے وقت و سبب میں کیا جواب دے گا مسائل نے اپنا
آخر سوال ششہود و قدح و نماز علی العرش دینے کی ہم پر غفلت کے انہا میں شاخ کر دیا جس کا ضروری

یا غیر ضروری ہو گا مگر یہ امر اس کے بعد ان مخالفت فیہ ہے اور ساتھ ہی اپنے غبار کی حد بھی گھسی جب تک
میرے قلب پر اس کی نگاہی کا اثر اس لئے کہ گفتار مناسب نہ سمجھ کر احتمال تھا ثوب نفس پر اب کچھ اور
خالی اپنے قلب کو اس اثر سے خالی پاتا ہوں اس لئے خدا و احد علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر ہو کر اس کو مستحق
منوروی مضمون کہتا ہوں اور وہی رنگ مٹا کر نہیں کہ میں اس کو حق نہیں کہتا بلکہ بھڑک جاتی تھی مسئلہ
اور ترجیح الزام کا جو رہنا تھا میں اور مجھے مستحق مضمون اس کا بھٹا استوار کی تھی اس مناسبت سے اس
تحریر کا لقب قہید الیٰ العرش فی حق بدل العرش رکھتا ہوں۔ اور ان الفاظ حق و العرش قہید
آیات اور والیٰ الخلق و الخلاق اور قہید الیٰ العرش ہے۔ یہ الا فرغ قلوبنا بعد ان اذہدیت۔ ناوہب الذین انزلنا
رحمۃنا ان یفعلوا فیہ۔

تحقیق مقام کہ ہے کہ اسے اور اس کے امثال میں عزت اہل حق اس پر متفق ہیں کہ ان کے
ساتھ جسات حق قانی لا ظل تھا ان الخلق کے نہیں ہے یہ مسئلہ عقل سے بھی ثابت ہے وہ عقل کے نزدیک
یہ بھی ہے اور نہیں کہ خدا حق ہے و دلیل عقلی ہے دلیل عقلی پر جو بابت کے متنبی کی مانت نہیں مگر جو صلا
یہ جسے مدافین سے ہر انسان العرش ایک تحریر رنگ جو وقت کا رہتا ہے انھما لکھی ہے جس کی مدح و ترش
کا اور وہ ظہور رب العرش کا تحریر و وہ ہے اور اس بنا پر استوار کے معنی مخالفت کے باب کا مسودہ
ہونا مقرر کیا ہے۔ ترجیح اہل حق کے لئے اس کا نقل کرتا ہوں اور یہی تم پر عرض تھا ہے اس بار کے نام
کا اور وہ تحریر ہے۔ و ما خروف ما قالہ جس العارفین الذین کا زمانہ قہید العارفات عارفین
علیٰ لسان حال العرش عوہا الخطاب الیٰ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیک العوہ عوہ العرش
شب علیٰ صلوة و السلام فی اللہ الاعلیٰ فقلنا لکل نفس و سراج صفا لکل الامام العبد الخلق
موقوف لفضل اہل حق اللہ عہد اللہ و لفت مع حذوت و لہ الحق صلی اللہ علیہ وسلم الیٰ العرش
تسلیہ و انوار و ہدایہ خال۔ یا اللہ انت فی صفا و قہاد۔ و الحمد لمن عہد لک۔ و انی و ان
یا اللہ انت العرش و انت الخلق و لا بدی من العرش من حق و لا حرج و انھما و احبب و ان کتب
یا اللہ و قہاد عہد اللہ الخلق و الیٰ۔ و قول اہل العرش علی و قہاد انی مع من لا مثل لہ۔ و احبب
من الاحبب فیہ۔ و یا اللہ من الاحد لک۔ و دلائل صفات۔ کہت کہت مقرر الیٰ و مقرر علی۔

عہد من حق۔ و یا اللہ عہد فی کذا فی القاسم ۱۱

اور ان کے لئے اس میں + والا متروک حصہ + وصفت معلوم بذات کیف کیجھل رہی اور متصل اور مجزئہ اور
وحررت نسبت بالقریب منہ وصلہ + ولا یلبس علیہ متصل + ولا یطوق لہ حملہ + لا یوجد فی حدہ + و
مختلا + ولا یعلق الخلی مختلا + ولا یلا + یا علیہ لہ یصل یصل + و معلول حکمت +

پھر نئی حالت کے جوڑنے کے وہ طریق ہیں ایک طریقہ سلف کا ہے کہ اس کو حقیقی معنی پر عمل فرماتے ہیں
اور حقیقی معنی کی اگر خواص اہل ایمان کرتے ہیں اور اس کی کوئی کیفیت نہیں ہے کہ وہ دوسرے طریقہ سلف کا ہے کہ
اس پر مناسب ہیں کہ جس پر بالکل غور سے سبب و سبب کی نظر سے اس طریقہ سے کہ کچھ فرقائی
موسل مستقر ہیں اور مستقر کے معنی ظاہر ہے کہ جتنے ہو چکے ہیں + معلوم ہے کہ اندر قرآنی اصول پر مشابہ ہے
ایمانت پر لگتے ہیں اور ان کی ہادی طرح ہوتی ہے تو ان کے اس مشابہ کو اب طریقہ سلف کے طریقہ پر جو
کی مستقر اور مستقر کے معنی ظاہر ہے کہ ہاتھ مستقر کی طرح ہوتی ہیں سے ہم کو معلوم آئے گا کہ اسکی طرف سے جو
ہم کو معلوم نہیں ہے وہ وہاں تک کہ اس کے معنی ظاہر ہو کہ اس کی شکل ہے کہ مستقر ہے کہ اگر جاری طرح کا نہیں۔

اسی طرح سے وہ مشابہ حال کھنڈ ہیں کہ کچھ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا یہ معنی یافتہ اور مدہش و معنی
ہاں رکھتے ہوئے اور کھنڈ ہے کہ ہاتھ ہر ان کے حصہ ہوتا ہے یہی معلوم ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے حصہ ہوتا ہے
اس کا کچھ وہاں تک کہ سلف کے طریقہ پر ہے کہ وہ دوسرے طریقہ ہیں کہ جاری طرح کے نہیں کہ اس کا کچھ ہائی حوام کا
عمل ہے ان کا کہ ان میں ان کے ہاتھ سے ہم کو اندیشہ ہے کہ طرف ہاتھ ہے اور اس عقیدہ پر ہم اندیشہ ہے یہاں ہاتھ
خدا سے خدا مختلف ہے اس کو یہ ہم کو کہ اس کی ہائی کہ اس کے طریق سے معلوم کر دی کہ قرآن مدہش و معنی
ہو اور عقیدہ پر ہم مشابہ ہیں مثلاً + لا یطوق لہ حملہ + لا یوجد فی حدہ + لا یصل لہ یصل + و معلول حکمت
کے کہ ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے
کے اس کو مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے
نکات ہے کہ اگر کوئی دوسری آیت ہاں اس کو مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے
مصلحت ہے اس سے اس کے مشابہات ان کے کہ اس میں مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے
اجزاء عقیدہ ہر کھنڈ ہے تعجب کی نظر میں مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے ہاتھ مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کے
اور اس کا ہندو اگر ان کی عقل و استدلال سے ہونے پاتا ہے جسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص منہج
نام کو مدہش و معنی ظاہر ہے کہ اس کا ہندو اگر ان کی عقل و استدلال سے ہونے پاتا ہے جسے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص منہج

من، فذلك لا ينافي مع العلم وانك من جملة هؤلاء، والاسوال عن، من، عن، والايمان، واجب۔

اس تحقیق سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ انوں طریق ظاہر اہل سنت و اہل حق کے ہیں ان میں سے کسی کی تہلیل یا تفصیل یا انہیں کو ترجیح فی نفسہ سلک صحت کو ہے اور عاجزی کے سبب مسلک ضعف پر بھی عمل کرنا سکتا ہے والاھمال بالنیات لیکن ہر جماعت میں عادتاً ہر طرف کے لوگ ہوتے ہیں چنانچہ اس مسئلہ کے متعلق بھی اس زمانہ میں دونوں جماعتوں میں اہل فراطرہ پر دیا جاتا ہے اور ایک جگہ سحر پر طعن کرتے ہیں۔ میں خود کے طور پر دونوں کے اقوال میں کو حق جواب دینے میں طعن کے قائل نہیں ہوں۔ اور سہولت فقہ کے لئے ایک جماعت کا حق ہے سلفی اور دوسری کا خلفی، لیکن ہر جماعت میں جو مسلک یا خلف کی طرف اپنی غنائت کرنے میں اور فلاح اس لئے ہے کہ ان کے متفقین ایک دوسرے پر طعن نہیں فرماتے یہ لائق تہنیت ہی ان کے مذہب کے اعتقاد سے تحریر کر گیا۔ پس غلیظہ کی طرف سے سلفی پر یہ اجمالی طعن ہے کہ ان کو مشبہ بالجس کہتے ہیں جس کا ذکر حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے تہذیب الفقہ و احکام باب القربان جہات فقہ اقلیٰ میں کیا ہے۔ طاعت اہل حق، ان اللہ انھوں اقل معتبر اعلیٰ المودیت، و صوہر مجتہد، و مشیخہ القروۃ القویٰ میں یہ ہے جو اس طعن کی تفصیل ہے کہ ان جمہومات کے حقائق کے لئے استناد میں کتب معتبرہ اور یہ وہ مقام میں اگر کتب معتبرہ و اقلیٰ مذہب میں حکومت لازم عقلی ہی اور لازم کائنات کا لازم سے محال عقلی جو پس اعتقاد طرز مذہب اور اعتقاد لازم سے بھی تکلیف یا محال ہے جو عقلی و عقلاً باطل ہے۔ لہذا اقلیٰ خدا عزوجل سے لایا فی قولہ اقلیٰ لا یختلف اولہ لغضا الاوسعہا، اس کا جواب یہ ہے کہ حیثیت کے ذریعہ ہے جس ایک قاضی عظام اقلیٰ ایک باطنی اہل لیکن پس میں امور کو ان حقائق کے لئے لازم کہا ہے وہ وہ قاضی کے لئے لازم ہی دہا باطن کے لئے لازم نہیں۔

حاصل یہ ہے کہ ہم ان جمہومات کو حقائق پر محمول کرتے ہیں اور اس پر محمول نہیں کرتے اور حقائق اور امور میں تضاد کرنا بڑے عقلمندانہ کام ہے اسی کا ذکر ہے بہتے فتوے مرقومہ یک صفحہ مطبوعہ میں فقہیہ کتاب اسی تضاد کو ان کیا ہے اس میں بیان کیا گیا ہے حاشیہ جمل کی عبارت بالامین یہ جہود ہے عقل و طریقہ السلف الذہن بجز جہود عقل و لفتہ لای اللہ اقلیٰ جہود عقل و طریقہ خلاصیہ لای اللہ لکھنے والا کے متذکرہ پر بھی تحریر ہے۔ تہذیب کی عبارت بالامین یہ جہود ہے و علیہما السلام بعد اجماع جو عقلی اور عقلیہ الفاظ و امور و اقلیٰ القویٰ جواب اس عبارت میں مذکور ہے فی روح القلانی سورۃ آل عمران فہم

تجربہ شریعتہ قلبیہ عن السلف الی الخفاء غیر ان کلمات علی قلوبہا علی الاغیر نہیں تو ازواج المتطہرات
 انھوں میں زوجہ نسبت النقص الی عرفانہ و یقولون انا فی لزوم لا یجوز انھیں کہ ان میں شہوات کو نہ ملتا
 اولاد و اما فی صفات میں نہیں کہ مثلاً شقی طہست بلوات فی الحقیقہ فیکون عقل ہا انھیں حجاب
 مغلطہ لہذا وہ اس عبارت میں اللہ سے مراد حق تعالیٰ ہے قرآن میں کلامی تقسیم نہ کہ ہے وہ درجہ کی
 کی طرف کی کہ وہ سیدہ ام کو ظاہر نہیں ہے اس کو ظاہر اختیار نہ اور کے بمقابلہ حق تعالیٰ کے کہ باقیہ
 کتب کا یہ میری عبارت نہ کہ ہے کہ انصوم عقل علی قلوبہا وہ ظاہر بقا انوارات اہل باطل کے
 ہے اس میں ان کی تامل و عاقلہ ضعیفہ کے نقصان سے یہ وہ بھی ظاہر میں داخل ہے اور مستحق طرف سے
 ضعیفہ یا عاقلہ میں ہے کہ وہ ان کو مجربہ ہوئے عقل کیے ہیں اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ تامل سے ان میں
 ہو گیا کہ بعض اشیاء کی کائنات میں ہوئی کہ یہ مذہب ہے مشرک اور میں کہ نہایت زیادہ سے اس میں
 میں اتنی ہی جگہ میں جواب اس کا ہے کہ ایسا نہ کہ جو اس عقل ان بعض اشیاء غلو بہ وہ صفات
 کی مستقل بہت زیادہ مشرک ہے نہ سلف کے جو کلمات میں مذکور کرتے ہیں کہ ان میں یہ گمان کیے ہو سکتا ہے کہ تامل
 کو نہایت بھی ان میں ان کے نہیں ہے بلکہ ان میں یہ سیادت علوم کے ہے اور اس کے ساتھ ہی مذہب سلف کی
 ترقی کی طرف سے ہیں بلکہ غلو کے کہ ان کے کوہ حقانی کی کی نفی کرتے ہیں ذابو حل میں غلو کے ہیں
 ہم حضرت سلف کے ایک غلو میں ہی اس میں غلو ہے۔

الجباب۔ اصل مذہب سلف کا وہی ہے جو مراد کتب کے مقتدرہ طہست علیہ وہ صحت ہے اور یہ وہ سببی
 صحت مشکل ہے یہ صفت مراد ہے ایک صفت کا ابطال لازم آتا ہے لیکن اگر علی الحقیقہ کے ساتھ
 سترہ کہ غلو نہ کہنا اور سبب اعلیٰ الحقیقہ کو اگر اصل ہی پر کثرت نہ کہنا حقو اہل علم سے اس میں تھا اس لئے
 متاخرین نے تامل و مناسبت کی عبارت دی لیکن حقیقی معنی کی نفی نہیں کی اور یہی فرق ہے اس میں اہلین اور
 اہل بہت کے وہ سیاق میں اور یہ حضرات صفات کی نفی کیوں کہتے ہیں کہ قدم ثابت ہے مستور اگر عقل
 میں ہو گا میرا بعض قائل ہیں کہ میں جو اس کی نفی کر سکتا ہو گا کہ افعال حادث ہوتے ہیں مگر ہم کہ نص کا
 مائل ہے اس لئے اس کی نفی ہا تو نہیں۔ فی روح لدانی و غیر الیہ علی بن ابی الحسن الاشعری
 ان الذی تامل عقل فی الغرض غلا ماہ استعملہ معہ اھل فی غلوہ غلا ماہ استعملہ معہ اھل
 وغیرہ میں غلو نہ کہنا ان کے لئے لفظی ہے وہاں یہ لفظ ان کے لئے اور یہ صفات میں سے کہ میں جو اس

[illegible]

[illegible]

نیت اللہ یہ بعد از عتبہ کی پہلی غزوت ہے۔ یہاں تک کہ اس شخص کا جھلکا تھا کہ حضورؐ نے اس میں پہلے
بجھے گا تو حضورؐ مختلف مسئلہ مناجات اور جواب کے ذکر کرتا ہوں۔

(سوال) اسی شخص کا جھلکا تھا کہ کیا وہ جو رسولؐ کا مسلک تھا خود وہ ان میں سے تھا؟
یہ تو بہاؤ کا کفر تھا جیسا روح المعانی میں اس سوال کے متن میں یہ قول مسک نقل کر کے کہا ہے۔ واما قولہ
عمرانی علیہ السلام لا تفسد ولا تفسد منک خلاصہ یہ ہے کہ وہ خود وہ نہیں ہے بلکہ وہی نہیں ہے کہ مسلمانوں سے
تقریباً اس کا منقول یہ ہے کہ اس کے خلاف بھی منقول یہ ہے نا اجماع کہتی ہے اس کو کسی نے نقل کیا ہے یا
نہ کسی نے ہو یہ تقریباً منقول یہ ہے کہ اس کے خلاف بھی منقول یہ ہے نا اجماع کہتی ہے اس کو کسی نے نقل کیا ہے یا
اجماع نہ تھا تب بھی کیا ہوا؟ اور اس کے خلاف اس کے لئے کچھ اثر ہوا ہے جو اس سوال کے خلاصہ میں ہے
یہ اور واقعہ میں اس کا منقول بھی اجماع میں ہے کہ یہ ظاہر سوا اہل بیتؑ کے متبادل کفر تھا وہی ہے مگر وہ کفر
واقعی ہے عقیدہ ہے غیر عصبہ وہی کے ساتھ ہیں یعنی یہ ہیں کہ عصبہ انہوں میں اس عقیدہ پر اکثر مسلمانوں
ہوں وہ وہاں اجماع ہے کہ یہ لوگ اس حالت نہ رہا وہ مسلمان تھے عقیدہ ہے کہ جو حق تھا۔ بدست غلبہ حق
اس کا عقیدہ بعد میں ہو جس میں اس وقت مسلمانوں کا کسی عقیدہ نہ تھا جو نا اجماع تھا حق اس عقیدہ کے
حق پر ہے کہ اللہ علی بن ابی طالبؑ ہی اجماع ہے تو یہ اس مسئلہ کی طرف اشارہ ہے کہ اہل باطل اجماع کے مکان
نہیں اور دلیل قیام اللہ کی حدیث غیر انہوں کا غیر عصبہ نہ تھا وہ لوگ کذب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے
کہ بعد میں کثرت اہل باطل کی ہو گئی ہے اور دلیل دوسری قیام اللہ کی تھا جس میں فریق کا اختلاف نہ تھا اور کسی
شخص کو بنا بر وقت کے وہ نہ کہتا ہے اور داناں میں یہ تھا کہ عصبہ اس شخص پر داناں ہے اور اہل حق میں اس شخص
نہیں کہ جس کا وہ فریق میں قیام اللہ کی جست ہے اور اس میں اختلاف ہو سکتا ہے؟

جواب۔ مخالفت جب ہوتی ہے کہ وہ بظن حضرت مسیحؑ کے قول کی نفی کرتے ہیں اور انہیں یہ ہو گا کہ اس
کے کام میں انہیں اس کا اصل مذہب ہو تا اور اصل ہونے کے سبب درج عالم ہو تا اور اہل باطل کا جھلکا
حقانیت میں خلاصہ کے اختیار کرنا اور اس کی ساتھ ہی اس کا دلیل کے دامن ہونے کا عقین کرنا اسات
صاف نہ کہو ہے سو یہ مخالفت نہیں ہوتی اگر یہ شہد ہو کہ مسیحؑ نے ابراہیمؑ میں کہا میں نے یہ کہنا بھی کیا گیا
اور اس کی مخالفت ہے تو وہ اب اس کا ہے کہ مسیحؑ کے بعد میں اس کی دعوت نہیں ہوئی اگر وہی کے چوتھے
ہوتے ایسا نہ کرتے مخالفت اجماع کا شہد ہو تا پھر وہی باطل ہے یا اس نے ایسا کرنا مخالفت نہیں ہوتی

	معا شکار کس نشود و م با چن	کاینها نیز با دست مست و هم
وقال الشیخ الفیروززی ۵		
جای خفق بر پیشش بهر ماد است هلاکش یافت نه باد و تاشش بر سر مغایم دری در طش کشتی فرو خود غرور چو مشعرا نشستم در می سرگرم میلست علم ملک بر بسید شود راک در گنبد فاقش رسد تو در بدعت بر سمیتال رسید که حاصل در می ده فرس مانده اند نه بر چاشنه مرکب تو یا خستین در مرکب حق با یو بر خست	فرو مانده در گنبد با پیشش بهر متبایست برافش خستانت خود زین و پیشش و مدد دست فیم که بدانش خستتم بر گستر که در پشت گرفت آستینم که فیم قیاس تو بر دست غرور و مجا منظرت بغیر صفاتش رسد نه در گنبد و چون کسب اولی عهد بالاحی از ملک نشود مانده اند که جامه سپر با یاد غامضین مناشش بخیر و تمسیر که است	
وقال الرومی ۵	است بر من از بهر و قال و فیلن	فانک بر قوس انجیل من
فی الشفاء قال الشیخ الفیروززی و لایحصول لنا و حلیک قلت کما انکونیت حلیک و انفسک		
وقال السنائی ۵	از بهر و خیر و خیر و خیر برای و خیر و خیر و خیر و خیر برای و خیر و خیر و خیر و خیر تو بر خیر و خیر و خیر و خیر	از مقامی در مائل به پیشی خیر برای و خیر و گئی بری و خیر غلا فی برای و خیر و خیر و خیر و خیر تو بر خیر و خیر و خیر و خیر
وقال الصوفی ۵	از ملک خیر و خیر و خیر از ملک خیر و خیر و خیر	از ملک خیر و خیر و خیر از ملک خیر و خیر و خیر
وقال کانه ترجمه الشیخ الفیروززی المذکور و سابقا فی العارضین ۵		

	اے برادر خدایا تیرا نام گواہ ہم بہیں نام گشت و بیاہن سید ہم	وہ یہی گشت نہ خفیم و خواف ہم ما بچل و نکل صفت توانا ہم
دقیل ۵	قرن شکن سیای ریزہ کاغذ تو ہم گشت	من بر صفت حق ستہ قرنی گشت
واللہ اعلم بالصواب	بھلا کہ شکر ہم نہ ختم نہ خور	کہ شکر و شکر ہم نہ ختم نہ خور
واللہ اعلم بالصواب	غیرت ہم ہم نہ خور نہ خور	کوشی ہم نہ خور نہ خور
واللہ اعلم بالصواب		
قال انما الرزق ۵	اچھہ کون من اشیا بہرست شہ خوش بہرست آتش بہ در غراب قبریں سستی دی یلوہا المستغنی عنہا لا تفرغ قلبا حق تبارک و تعالیٰ	داعیہ بہرست کہ بہرست انہ انہ بہرست آتش بہ نہرست بہرست سستی دی لا تفرغ قلبا حق تبارک و تعالیٰ واللہ اعلم بالصواب
مجدد از اجان ماسور القضا گر خطا غیرت اصلاحش تو کن بیمبہ داری کہ تبدیلیش کنی ای چہیں بیسنا گر بہا کا رست حق آن قدرت کہ بر تلون ما خویش را ویریم و رسوائی خویش کار تو تبدیل احیان و عطا سہر دنیاں را مبدل کن بعلوم از تا حق ہستہ دل پشتم فلکست	داعیہ بہرست کہ بہرست انہ انہ بہرست آتش بہ نہرست بہرست سستی دی لا تفرغ قلبا حق تبارک و تعالیٰ واللہ اعلم بالصواب	داعیہ بہرست کہ بہرست انہ انہ بہرست آتش بہ نہرست بہرست سستی دی لا تفرغ قلبا حق تبارک و تعالیٰ واللہ اعلم بالصواب
<p>و لیکن ہذا لغز المقال - وہی تحت الرسالہ - للعلم والعزیز من درجہ المذنی مشہور من ہر سبب المرسلین - و لعل لا یکتب ہذا رسالہ مستقلہ فیحد و لا فی حدی البدلی کہ الی مضاعفہ - و الاثر کل ہذہ تعلل و التعلل فی کل حال خطا فہی الخیانت علیہ تحت رسالہ تنہید الفرش فی تقدید العرش</p>		

رسالہ عبور البراری فی سُرُور الذراری

مال۔ ایک دفعہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت مالت نجدی (طبرستان) میں انصیب ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حقیقت پر ارشاد فرمایا کہ کیا تمہیں ذراری مشرکین کے جہنمی جزا میں شریک ہو۔ ارشاد اے طریقہ پر تھا کہ جس سے اُن کا جہنمی جزا معلوم ہوتا ہے۔ یہ ایک مسئلہ شریعی ہے اس سے قبل پھر غلبہ قرآن کے آگے ہونے کا تھا اور نئی چیز کے کی روایات کو راجح سمجھنا تھا۔ مگر اس ارشاد کے بعد سے اپنا خیال بھی برعکس ہو گیا ہے اور اس وقت اس مسئلہ کا اہل جمہور و گمان بھی متفقہاً ایک شیعہ طبعی جزوی طاری ہو کر رہی ہے۔ دونوں اہل انصاف، زیارت اور ارشاد کی برتری انصیب ہوئی۔

تحقیق۔ بڑی خوش قسمتی ہے مبالغہ ہو اور اس درجہ خوش قسمتی کی بات یہ ہے کہ اگر تاہم ویت کو انہماک و اہمیت پر غلطی کیا جائے کہ احکام عربیہ میں تعلیمات عربیہ سے قصور و کوتاہی زیادہ ہے نہیں اس بنا پر عرض ہے کہ دلائل سے یہ احکام ثابت ہیں۔ مثلاً غراب یا چغروی حجت شرعی نہیں ہے نہ اس سے دلالت ثابت ہو سکتی ہے نہ راجح و مرجح نہ مرجع راجح۔ سب احکام اپنی ممانعت پر ہیں نہ کہ الہیہ اتنا اثر لیا شیعہ کے موافق ہے کہ جانب اصول کو پہلے سے زیادہ لیا جائے نہ مسئلہ صحت عربیہ یعنی افعال مشرکین میں علماء کے تین مذہب متفق ہیں اعتدالیہ و نہایت وقت اور ہر مذہب پر دلائل شرعیہ قائم ہیں۔ تو خواجہ ذکوئی مذہب حق ہو سکتا ہے نہ کوئی دلیل ثبوت یا دلالت باطل ہو سکتی ہے ہر ان ایمانوں قول میں گھر تقصیر نے نجات کو ترجیح دی ہے خصوصاً ہمارے کی حدیث کے بعد کہ اپنے جہن کو ابراہیم علیہ السلام کے پاس جمع کیا اس وقت آپ کے چچا گیا و اولاد الشکر آپ کے فرمایا و اولاد الشکر تھے۔ تو خواجہ اس ترجیح کا بطلان میں نہ ہو گا۔ نہ یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی گواہی ترجیح یا شہاد ہو۔ بعض علماء کی داسے پر یہ بھی احتمال ہے کہ عربیہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نہ ہیں نہ اور ان سب امور سے تنزیل کرنے کے بعد یہ کہا جا سکتا ہے کہ نبی جو مستور تہذیب کا نہیں ہو۔ حدیث میں صریح ہے کہ ایک جماعت اہل جنت کی ہوگی جو نہیں کہلائی گئے رواہ البخاری۔ اس طرح ممکن ہے کہ بعض جمہور میں کسی اصول کے سبب دیکھے جائیں اور مذہب نہ ہوں اور خواجہ غایب

اور وہ فی الجامع المنصور بھی رہا اور وہ العزیز بالفظا۔ **الفائدة الاولى۔**

اصل جواب کے یہ کہ اس میں کھانا ہے کہ خبیث ہو یا مستحکم تہذیب کو نہیں اور روایت اولی الظاہر
والیٰ ہے تہذیب پر کیونکہ انسان ہی کو اس علم ہی کے سبب ہر شے ہو سکتی ہے جواب یہ کہ انسان ہی کے دوسرے
اسباب بھی ہو سکتے ہیں مثلاً اپنے آپ کی دولت، بچہ کریمے دنیا میں مثلاً ہے اگر کسی بچے کے باپ بھائی
کو کوئی نقص کر دے گئے ہیں یا مثلاً باوجود عدم علم کے احتمال نامی استقلال سے بیسے دنیا میں بھی باوجود
عدم وقوع خوف کے احتمال خوف سے بچے روئے گئے ہیں۔ یا مثلاً خود جسم کے مثلاً باہنہ کر کے اس سے
خارج ہونے کیلئے الحاج کیلئے میں اس کے نظام دنیا میں ہی دیکھ چکے ہیں یا روایت ثانی جواب
اس کا تا کہ ہونا نہ ہو گا کہ کچھ ہیں کچھ ہیں کچھ ہدایات رہاں بھی رہیں گے سراسر کے التزام میں
جہاں تہذیب نہیں جانتا ہے وہاں بھی ہے چاہے البرین کے بھٹوانے کیلئے نہ چاہیے کہ ہم یہ دونوں کے
جست میں نہ جائیں گے ہاں حدیث میں ارشاد خداوندی عن النکول سے مشمول ہے ایضا استقل
المرافیم یہ داخل البریۃ والحدیۃ۔ مرقم کا لفظ ان عید بات کے بقا کہ جہاں ہے۔

سوال۔ جب عذاب اس کا مدلل نہیں تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا تصور اس خبر دینے سے
کیا ہے۔

جواب۔ صرفہ خول نام کی خبر دینا ہو سکتا ہے کہ اس میں بھی ظاہر آئندہ اس تہذیب کے دفع کر دینے
نے۔ ارشاد فرمایا ہوں یہ تو روایات حدیث میں کلام ہے باقی ثبوت میں یہ کلام ہو سکتا ہے کہ حدیث
ضعیف ہے چنانچہ کثر التعلیل کے خطبہ میں وہ بھی کی روایات کا ضعف صریح ہے اسلئے جب اقویٰ
سے تبادول ہو گا اقویٰ کو ترجیح ہوگی۔ **الفائدة الثانية۔** روایت ثانیہ بھی بظاہر مدلل ہے بخلاف
شریکین کے ایک حصے کے تہذیب پر جنہوں نے اتمام نام سے مذکور انکار کیا اس کا ایک جواب تو
یہی ہو سکتا ہے کہ القاموس فی التلازم تہذیب کو نہیں رہا یہ کہ ہر اس میں حکمت کی ہے جواب یہ
کہ ممکن ہے کہ صورت عیساں پر صورت عذاب کو ترتیب دینا مقصود ہو عیساں کے عکس میں فرعون
کی صورت عذاب کو ترتیب دینا اور نہ ترتیب کے ساتھ ارشاد فرمایا اذ یوم تھیاب ہیں ملک دفع ملک
کو تو اشارہ فرمایا اس دوسری حکمت کو مراد نہ کن عن خلق الایۃ و مراد جواب یہ ہے کہ اگر روایات علی
تہذیب مسلم ہیں تو تو یہ حقان کے عیساں کا رد و حل یہی کی تا فرانی کی اور اتمام نام سے انکار کیا اس

جواب :- تقسیم باعتبار احوال قلب کے ہے ورنہ دنیا جو ظلم بخواسے اس میں ایسی بعض جزائیں مرتب ہوئی ہیں۔ اسی طرح آخرت میں بعض واقعات ایسا رکھے ہو سکتے ہیں۔

سوال بعد وقوع معصیات کے تو یہ حکم مستبعد نہیں بلکہ قبل وقوع اُن کیلئے عذر کا جو حکم کیا گیا اور توبہ بہت مستحب ہے۔

جواب :- وہ حکم بھی ایسا جو زنا سے اجزا زنا تھا اگر اس کا اعجاز ہونا ظاہر نہیں کیا گیا تھا اس حکم کے بعد بھی جو قصور تھا کہ جہان کا اس کو نجات ہوگی۔ جو دنیا کا اس کو عقاب ہو گا کہ ان لوگوں کی کچھ میں اس کا اعجاز ہونا یا زیادہ جزا سمجھے اس لئے یہ عذر کیا کہ تم کو تو کچھ خبر ہی نہیں میں اس جزا سے معاف کیجئے۔ پہلے سو

چونکہ اللہ تعالیٰ کے ظلم بار بار ہیں خاک اس کے بعد ان کو اس لئے عظمیٰ عذاب ملے گا اور اُن میں بعض فرشتے بھی کر رہے ہیں تو ان کو بھی اس لئے اس حکم کی توفیق کے بعد تکلفی زیادہ نہیں توبہ جزا و سزا کا اصل

میز پر ہوا اور اس رعایت میں جو ارشاد ہے اللہ اعلم بہ کا نفاذ عاقلین اس میں شاکر عاقلی طرف ہو گیا کہ اس حکم سابق کے وقت اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ یہ عذر کرنے کے پھر ان پر اس طرح اتمام حجت ہو گا اور پھر

انفیس سے ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا۔ اس تفسیر کی اس رعایت میں دلیل بھی موجود ہے اور وہ معلوم مشہور حدیثوں میں جو ہے جہاں اس سے وہاں بھی یہی تفسیر ملے ہے پس اس کی رعایت توفیق بہ خوش شہرہ

اور توفیق علیٰ یسریٰ تفسیر کی رہائی ہے کہ ٹوٹے ہو کر نیسے مل گئے مری جزا دی گئی۔ اس کی کوئی دلیل نہیں پھر اس میں یہ مستبعد بھی ہے کہ اس سے جزا دینا اصل کا قائل ہونا لازم آئے ہے جو ظاہر اور سرور و صفیٰ

صمیم و صریح ہے۔ اور اگر اس رعایت ثانیہ کی تفصیل نہایت دہر و صیبا کہ حکیم کی رعایت کو غلبہ اکثر اہل عقل میں ضعیف کیا گیا اور یہ حجت بھی ایک ہے کہ اس رعایت کی رعایت علیٰ تعذیب کا صیبا

اول جواب باعتبار رعایت کے تھا اور اس نے اللہ اعلم بہ کا نفاذ عاقلین کی یہ تفسیر مسلم ہوئی تو پھر توفیق پر غور کر کے اس کی اقرب تفسیر یہ ہے کہ عذر ان کا عمل ہے اور طبع کے بعد جو عین کوئی

وہ اللہ ہی کو معلوم ہے کہ کیا کرتے اور اللہ تعالیٰ اس کے موافق اُن کو جزا دیتا مگر وہ واقعہ نہیں ہوا اس لئے اس مسئل کے موافق توفیق یہی حق جواب کے ہیں۔ مذہب کے باقی رہے۔ اہل سے مذہب کا اعتقاد ثابت ہے تو اب میں تو توفیق دہر یا اُن کو تو اب جو گویا یہاں تک طرح ذنواب ہو گا کہ مذہب ہو گا ششماشی

کھینچے باور ہو گئے۔ چنانچہ فرمایا ہے اس تفسیر کو اختیار کیا ہے حیث قل و حقیقتہ لفظ اللہ اعلم بہ کا نفاذ

کہ باطنِ قاضی ہے مگر ہاں اور روایات دخول ثابت اس طرح تطبیق ہو جانتے گی کہ دونوں واقعوں کی
زمانہ مختلف ہے اول دخول کا حکم ہوا اور پاس کا واقعہ ہو گیا اور بالبعد البذل والی سبق پھر حضور بقصر
صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے دخول جنت ہو جاتا جیسا کہ مومنین حضور کی شفاعت سے بعض تیس
دخول نمازیں بعد دخول نماز اہل جنت ہوں گے پھر ان کا وہ جنت میں پہنچا گیا کہ اہل جنت کے غلام
ہو گئے اور اس کی وجہ بھی فراہی کر اعمال نہ ہونے کے سبب ان کو ملکوت کا درجہ عطا نہیں ہوا بلکہ
ہو کر جنت میں ٹیم ہو گئے اور درجہ سے نجات کی وجہ بھی فراہی کر وہ اعمال شریک سے بھی منزہ تھے اور
میتاق اول پر قائم تھے اور اس تیس پر اگر سال ہو کہ یہ ملت نمودار کی سلیمین میں ہی پائی جاتی ہے کہ
نہ ان کے پاس اعمال عاموں میں اند نہ معافی میں تو پائے کہ وہ بھی اہل جنت کے قدم ہوں جو اب
ہے کہ اس کا تو مستغنا ہی تھا اگر ایک دوسرے سے بچنے ہو کہ وہ اتسلاہ فی المؤمنین سے ان کے ساتھ
وہ جات میں بھی ملے ہوں گے اور اگر وہ جنت دائرہ ثابت ہو تو یوں کہ ان کے کہ ان خدا کی ملکوت
جماعت کے ساتھ مختلف مدارج ہو گا نجات سب میں سالہ مشترکہ ہو گا اور غالب یہی ہے اور اگر ان کی
ایک جماعت کی تعذیب بھی مان لی جائے جیسا کہ مذکورہ تائید کے ختم میں داخل تعذیب کوئی دلیل احقر
مان کر جواب دیا گیا ہے تو اخیر روایات کی پوری کہہ سکتے ہیں کہ پھر ان کو بھی نجات ہو کر اہل جنت کا
تمام بنادیا جائے گا کیونکہ وہ اہل جنت میں کوئی فرقہ نہیں ہے ہاں ان میں یہ تفرق جماعت کا بعض صحابہ
وہذا متقول ہے جو موجب دخول نماز ہو سکتا ہے خود یا انکارا شکہ استقول نہیں جو موجب علو ہو تو تو
کہہ گا بھی ہیں مستغنا ہو کر اگر شفاعت بھی نہ ہو تب بھی ان کو نجات ہو جائے گی۔

سوال۔ روایت خامس حکیم کی ہے جس کی نصیحت کہ رسول کے فضل میں کی گئی ہے اس سے شک کیو
ہو سکتا ہے۔

جواب۔ یہ حکم اس جگہ ہے جہاں اس کا خلاف ثابت نہ ہو۔ چنانچہ میں دلیل سے ثابت ہے کہ حضرت
کا حکم نہ کیا گیا و بکا خصوص جب کہ روایت سادہ سے بھی جس کی تصحیح کی گئی ہے متاویہ ہو بلکہ اگر کسی روایت
کی تیسری تصحیح بھی نہ ہو تو خود تعدد روایات سے قوت کہ جاتی ہے خصوص جب تکلی طیارہ البذل میں
ہو تو وہ خود تعویذ کا مستقل قرینہ ہے اور یہاں ایسا ہی ہے چنانچہ نووی و حذری اور دوسرے علماء
نے ان کی نجات کو ضرور علماء کا قول کہلے۔ و خدا اعلم و طراہم و حکم۔ تحدیث بالشفاعہ و فی جلازلہ

کہا ہے اور غرض کہ حقیق کا مائل ہے متعارفہ نہیں کے متعارفہ فرمایا جو کہ محمود اس میں مذکور ہے یہی اصل ہے
 یعنی اپنی تقریر سے اس کو واضح فرمادہ کہ وہ نہیں سکتے طبعی اور کلاوی ہیں اور دونوں میں اختلاف حقیقی ہے
 اور وہ ان کے طبعی و کلاوی ہونے کی بنا ہے کہ چونکہ اصل ان کا حقیقی اور متعارفہ الگ الگ ہے البتہ
 اس کا مسئلہ طبعیہ و کلاویہ جو تا معلوم ہے البتہ یہ ضرور ہے کہ یہ ان مسائل کلاویہ میں سے نہیں جو عقل
 معنی ہیں کہ چونکہ مسئلہ اصولیہ کلاویہ و جسم کے ہیں ایک عقلی معنی عقل ان کے لزوم کے حکم کے لئے کافی
 ہو جیسے مسئلہ وجود و صانع و حادث عالم و نحوہا۔ دوسرے عقلی غیر بعض یعنی عقل معنی ان کے امکان کا حکم
 کرتی ہے مگر ثبوت میں عقل ہی نہیں امتیاز ہوتی ہے جیسے مسئلہ رویت کا عقل ان کے امکان کا حکم کرتا
 ہے اور جو فرستے اس کے امتیاز کا حکم کرتے ہیں ان کے متقابل میں اس امتیاز کی عقلی کرتی ہے گوہریت
 کی کثرت کا اور کثرت کے کثرت کی کثرت کا حکم بھی ہوا کہ کن پر ثبوت نہیں جیسے علم باری تعالیٰ
 کا مسئلہ عقلی ثابت مگر ان میں کی غیر معلوم بلکہ علم حادث کی کثرت ایک قطعاً معلوم نہیں جوئی کرتی ہو
 مقول اضافت سے جو کہ اسے کوئی مقول افعال سے کوئی مقول کیف بلکہ اقسام معلوم میں سے جو ہم سب سے
 ظاہر ہیں ہے اس کی کثرت قطع نہیں ہوئی خود اعدادی کی حقیقت کا غلط مشہور ہے لیکن تاہم ان کا
 اثبات بلکہ عقلی حقیق طبعی میں مستحکم ہے جب علم بالاثبات تک اور کثرت پر ثبوت نہیں تو حکم بالامکان
 تو بالادنی اور کثرت پر ثبوت نہ ہو گا کہیں مسئلہ رویت کا وجود وغیرہ کہ بالکثرت ہونے کے عقلی کی قسم
 ہے کہ امکان اس کا عقلی اور ثبوت اس کا عقلی تو ایک قسم عقلی کی ایسی بھی ہوئی ہیں مسائل کلاویہ و جسم
 کے ہونے سے مسئلہ وحدۃ الوجود و وحدۃ المشہود کے بارہ و تعلیم کشف کے کو تمام اہل میں سے تو نہیں
 ایک قسم ثانی میں سے ہیں چنانچہ تقریباً سب نے ہائی کہ کاتب کلاویہ میں مذکور ہیں نہیں وہ اس کی وجہ
 یہ ہے کہ عقلیوں نے بالآخر اصرار میں ان مسائل کو ایسا جو ازل تو عقلی ہوں اور دوسرے کسی فرقہ سے
 کام چاہر ہوا کہ بعض مسائل غیر طبعی تبتہا ان میں آگے جیسے جنہ الذہنی کا مسئلہ کہ تبتہا مسئلہ مشاہدہ
 عالم مذکور ہو گیا ہے لیکن اصرار عقلیات ہی کا ہے اور یہ مسئلہ عقلی میں مذکور نہ ہو گا کہ میں ان کا
 اس طرح ظہور ہم انصاف میں عقلیوں کا ان دونوں مسئلوں کو اس ماحض نام سے ذکر نہ کرنا چاہئے اس عرصہ
 کے کہ یہ مسائل کلاویہ کی قسم ثانی سے ہیں ماحض نہیں۔ رہا یہ کہ یہ قسم ثانی میں سے کس طرح ہیں مسئلہ وجود کو
 عقلیوں نے کو تمام اہل میں ذکر کیا ہے سو بات یہ ہے کہ اثبات الوجود و حوادث کی کیفیت عقلیوں کے نزدیک

جو کہ یہ ساتھ سخت ہونے کی کیفیت کیلئے اس کیفیت میں چار قول ہیں ایک ظاہر اظہار کا وہ صریح و
 عکس اسام کا تیسرا قانون بعد از اول و ثانی کے مشہور کسی شیخ الکفر میں گواہی دلا اس حدیث کا اس سے
 پہلے بھی بعض بزرگوں سے متعدد روایتیں یہاں لکھی ہیں جو ان کے ساتھ مشہور ہیں لیکن یہ ظاہر و عکس
 یکساں ہونے کے وجہ سے تباہ و تفرقہ تفصیل بدل لکھی جیستہ ظاہر ہوئی۔ جو عکس قانون بعد از مشہور کا
 میں کے امام حضرت عہد صاحب میں عہد صاحب پہلے معروف ہو ہی مذہب تھے۔ ایک پہلے اکثر کا
 ایک تیسرا نقل کا اگر اس سے پہلے مذہب کا ایک ایسا جگہ لیا تھا کہ اس نے کفر و فتنہ کی صورت اختیار
 کر لی تھی اور ظاہر کا کثرت سے ظنی طور پر ناواقف سمجھتے تھے اس لئے ان کے قول کا تسلیم نہ کرتے تھے۔
 اللہ تعالیٰ نے حضرت عہد صاحب کو اس کی اصلاح کا واسطہ بنایا اور ان کو ایک عام کیفیت منسلک
 کثرت ہوئی جس کا انھوں نے ظاہر فرمایا اور ان کے صاحب کثرت جو نیک سبب ان سے اتنی کثرت
 نہیں لگتی تھی اور اس طرح اس قدر تھی اصول جو لگتی کہ ظاہر حضرت عہد صاحب کی ہی ہوا تھا
 سے اس نے متعدد میں کہ ان کے قول میں ہی نسبت اپنے مذہب کے استہدائے یہ اور مثالیں بھی
 کے اس میں یہ حال ہے ابھو انا ہم اللہ تعالیٰ۔ مگر میں کا کثرت سے ایہام نہیں رہا وہ بھی ہم خود
 اس میں کے تارک نہیں۔ وکل میل جوشے لکت۔

اب میں ان چاروں کیفیتوں کی تقریر فقہ اور حتی الامکان اس میں فرض کرتا ہوں۔ مگر اس میں تفریح
 کے لئے قول ایک مثال کی چاکشیں لکھتا ہوں جس سے سب اقوال پر کیفیات تصانیف وجود کے
 جیسے یہ امانت ہوگی وہ مثال آئینہ کی ہے اور اس کی پہلی کیفیتیں منسلک نماز کا ذکر نہیں کیا۔ بیان
 اس کا یہ ہے کہ یہ قطعی آئینہ یعنی شیعہ عرب کتاب کے مقابل لکھا کہ اس میں چاکشیں ہیں
 ہوئی ہیں ایک یہ کہ وہ نور آفتاب سمندر جو وہ لکھے اور یہ نور جس سے آئینہ صفت ہو گیا اور آفتاب کا
 مناز نہیں وہ ایک ہی نور ہے آفتاب کا صفت بالذات ہے اور آئینہ کا صفت باعرض اور یہی وہ
 ہے کہ اگر آئینہ کو آفتاب کے نماز کے سے چٹایا جائے تو وہ خود نہیں رہتا دوسری کیفیت یہ کہ وہ حراست کا
 کوطن ہو جائے اور یہ حراست جس سے آئینہ صفت ہو گیا حراست آفتاب کے مناز ہے کہ حراست حراست
 آفتاب ہی سے ہے اور یہی وہ ہے کہ اگر آفتاب کے نماز کے سے چٹایا جائے تب بھی وہ آئینہ صفت

نور آفتاب کا وہ صفت کہ یہ خود آفتاب صفت اور وہ خود آفتاب صفت ہے کہ یہ

جیسے جیسا مثال بالا میں آئینہ کا تصان حرارت و غنیمت کیساتھ کہ تصان و حقیقی مگر آفتاب کا
 مستقر اور حرارت آفتاب کا مستقر ہیں ان کے نزدیک وجود بھی کافی ہے اور موجود بھی کافی اور بعض حکما
 اسلام پر ان کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے مابیات ممکنہ کو وجود کرنا چاہا تو ان کو اپنے وجود کیساتھ
 اس کی ذات کیساتھ قائم ہے ایک خاص نسبت جس کی کہ معلوم نہیں مطلقاً ہی اور کوئی بہانہ نہ دے
 ان کو نہیں دیا ہے وہ مابیات اس نسبت کے سبب محض باوجود وہ نہیں ہیں اس کے نزدیک ممکنہ
 کا تصان وجود کیساتھ ایسے جیسا مثال بالا میں آئینہ کا تصان نو کیساتھ کہ وہ نور جزئی حقیقی ہے
 جس کے ساتھ آفتاب موصوفہ بالذات ہے اور آئینہ موصوفہ بالعرض ہیں نور جزئی حقیقی ہے اور نور
 کلی ہی طرح یہ لوگ وجود کو جزئی حقیقی کہتے ہیں اور موجود کو کلی اور اس نسبت کی کہ مسلم نہیں گوارا
 کی ضرورت سے اس کے قائل ہو گئے۔ فاضل حیدری نے اس مذہب کو شرعاً ہائے الحکمت کی فصل فی
 انظار احب الزمان کا پیش کر کے الحکمت فی وجود وہ میں اول مذہب شہر مکر کا اہل موجود المطلق
 طبعیہ و فنیہ مقولہ موجود و حقیقی الذات و وجودات الحکمت اول ہو مقولہ مطلقہ و حقیقیہ
 بالمشکیک و ذکر کے اس مدار سے نقل کیا ہے و قال بعض المحققین الاولیاء من الحكماء المخلصین۔ یہ
 مذہب تھے طیارہ و حکماء اسلام کے اور اہل کشف اپنے کشف اور ذوق کی بنا پر ممکنات و وجود کی
 مطلقاً نفی کرتے ہیں پھر وہی کشف میں قیوف ان کے قول ہی کی تصدیق کی جاتی ہے الباقی ذوق کی خصوصیت
 پر تقریر کی ہے کہ وجود اصل ہے تمام غیرات و کمالات کی جس طرح عدم اصل ہے تمام شہود و انفس کی اور
 تمام غیرات و کمالات واضح ہیں حتیٰ میں سلطان کی طرف تو ان سب کی اصل سنی وجود بھی خاص حق تعالیٰ کی ہے
 صفت ہو گا۔ مگر کیسے جو ثابت کرنا ایک وجہ سے تشریک ہے ممکنات کی وجہ سے تعالیٰ کیساتھ گویا
 کے پاس اس کا جواب ظاہر ہے کہ وہ وجود و قیوف وجود حق تعالیٰ کیلئے بالذات و علی وہ ممکنات ثابت
 ہیں اور ممکنات کے لئے باعرض علی تو وہ انفس تو اس میں تشریک کیا ہوئی مگر وہ فیہ اپنے اس وجود میں
 ذوق کا دعویٰ کرتے ہیں اس لئے اس میں اس سے ساز و ملت نہیں ہو سکتی اور یہ دونوں کسی دلیل عقلی
 یا نقلی کا معاد بھی نہیں اس لئے ان کو اس کے قائل ہونے کی گنجائش ہے۔ عقل کیساتھ تو وہ ممکنات
 ظاہر ہے چہ تو ان میں مکر اس تصان باوجود کی دلیل عقلی سے نفی کرتے ہیں کہ مختلف عن المطلق
 المبین۔ اور اگر ان کی دلیل کے بعض مقدمات منطوقہ میں ہیں مگر مسئلہ کا عقل سے فیجہ صاف ہیں تو ثابت

ہرگز ملوث عقلی کیا قدم معادست کی وجہ سے کہ عقل ہی ترقیات سے محروم نہیں کرتی وہ حکام میں
 کائنات کرتی ہے اور وہ احکام میرا افعال عقلی میں ملوث رہی ہی طرح افعال کائنات میں بھی ہم
 اس کی قسم کو نکال نہیں تو عقل ہی اس کے معادست نہ ہوئی۔ پس ان کے نزدیک وجود صرف حضرت حق سبحانہ
 کیلئے ثابت ہے اور ممکنات کو موجود کہتے ہیں نہ باہر معنی کہ وجود ان کی صفت ہے بلکہ اس معنی کہ وجود سے
 ان کو ایک گونہ نہیں ہے جس کی کہ تو معلوم نہیں لیکن اس کے بعض وجوہ و احکام معلوم ہوئے ہیں یعنی کائنات
 خود پر بیان کی گئی کہ الہام ہے۔ کما سیال فی تقریر وجود و وحدۃ الشہود اور بعض کہ معلوم نہ ہونے
 سے جو اشکالات وارد ہو سکتے ہیں اس سے تو متخلین بھی انصاف نہیں کرنا چاہئے بلکہ اختیار نہ کرنا سونے
 ان پر سخت سخت اشکالات کئے ہیں اگرچہ انھوں نے جواب دیئے تو ان کو کوئی ضرر نہیں ہوا سیل طرح
 مونی نے بھی اشکالات کا جواب دیے کہ اس کی سیالی نیک نہ ہے۔ یہ ہے مذہب مونی کا تاثر نہیں ہے سب
 سونے متعلق ہیں اور عقلی تصور وجود میں مونی کے ساتھ بعض حکم بھی شریک ہے جس کا اس افعال میں
 المتصلین اس کے دائرہ میں ہے نہ گفت ہو گئے۔ ایک مذہب ہے شیخ الکبیر کا وہ سر حضرت محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم شیخ الکبیر کہتے ہیں کہ کل ممکن عالم وجود عقلی صرف ذات حق ہی پر ہوتا ہے اور جسے ہے ایک استقامت
 اپنے اسما و صفات کے۔ دوسرے ان اسما و صفات میں سے علم کا ایک اثر ہے حق تمام کائنات وجود اس کا
 کا علم تخصیص میں کو ایمان ثابت کہتے ہیں اور ہر چند کہ یہ ایمان ثابت ہے کہ جس سے علم انہی کا انہی ہی اسما
 و صفات میں داخل ہے مگر اس پر یہ خوشنہیں ہے ایک اس کی صفت علم ہونے کی جس کے ساتھ ذات حق
 متصف ہو جو مثلاً صدق تعین ہو عالم کا دوسری حیثیت اس کی معلوم یعنی متعلق علم ہونے کی۔
 پہلی حیثیت اس کو عدم یعنی یعنی موجود خارجی کہتے ہیں۔ دوسری حیثیت اس کو وجود ملتی کہتے ہیں میرا
 علم ذات میں صحت موجود فی الذہن میں ہو گئی نہیں ہوتی ہے ایک حیثیت کائنات باور ارض الذہن کی
 یعنی یہ کہ وہ ذہن کی ساتھ قائم ہے اور ذہن اس کے ساتھ متصف ہے اس اعتبار سے صفت علم اور
 موجود فی الخارج ہے دوسری حیثیت اس صحت یعنی یہ کہ وہ علم کا متعلق ہے اس اعتبار سے وجود علم اور
 موجود فی الذہن ہے اس طرح ایمان دوسری حیثیت سے وجود فی العلم کہلاتے ہیں موجود فی الخارج نہیں
 کہلاتے اور نہ کیا ہلاکت کہ جب یہ موجودات علیہ علم انہی میں موجود ہیں اور علم انہی خاص میں موجود
 ہے تو یہ موجودات علیہ علم باواسطہ خارج میں موجود ہوئے۔ جواب یہ ہو کہ موجود خارجی سے مراد موجود

موجودہ طرحی تنازعہ پیدا کر لیا ہے اور آئندہ ظاہر وجود میں ایک قسم کا الجھن پھیل پیدا کر لیا ہے اور اس قول کی اگر
 ایمان لایا جائے کہ وجود غائبی کی کوئی نہیں پائی اور اس قول کی کہ اس غلبہ میں عالم کو ظاہر وجود سے نہ تھا
 کا مطلقہ ہے مطلق کا پس وہ حضرات صرف وعدہ قے قائل ہیں مگر ذات واسطے کسی کو جو مطلق ممکن
 نہیں ماضی خیالی وجود ہے قحط کے قائل نہیں کہ عالم موجود ہو جو ذات حق کیساتھ وجود میں خود ہے اور اس پر
 مطلق کی کوئی بھی ہو گئی کہ مگر مطلق میں داخل اور مطلق اور وہ وجود نہ کے یہی ہمارا میں ایک نوع کا احساس
 ہوا ہے کہ یہ جو حقیقت وجود ہے کہ مذہب کی اور اسی کو وہ دو حیلوں سے تعبیر کیا جاتا ہے یہی کوئی نوع
 ہے کہ عالم باطل معدوم ہے جیسے صورتہ فی الواقعہ کو معدوم ماضی اپنی باعتبار وجود و قحط کے کہ ماضی صحیح
 ہے اور کبھی اس لیے کہ عالم میں حق ہے جیسے صورتہ مذکورہ کو ماضی جم لازمی باری حق کو شکار نے اسی کو
 اور ایک کہ اسے کہنا بھی صحیح ہے۔ اب اس مذہب پر اس کی حقیقت کے دور میں تو کوئی اشکال نہیں بلکہ
 اور بعض اعتبارات پر گستاخات باقی نہ گئے ان کو جس جواب کے عرض کرتا ہوں۔

شبکہ اول۔ ایمان ناجہ کو ظاہر وجود پر حق پڑا ہے کیا سنتے ہیں۔ جواب خود بعض حقیقات پر مبنی
 دلیل کی ضرورت ہے کہ ہم کے قائل ہوتے ہیں اور حقیق حقیقت کے وقت اس کے اور ایک سے مذکورہ قیاس
 یہ بدی سے حکما کا قول جو جو نقل کیا گیا ہے اس کے اخیر میں تصریح ہے و تلك النسبة ملوحظ مختلفہ
 و اتحاد مشتی فیہ دل لا اطلاع علی ایھا تھا اعدا اور کثرت میں اور اس کہنے کا ارادہ حق ہے کہ یکہ ماضی سے
 اور کبھی وجود ہو تا ہے کہ غرض اور جو تھے طویل و طیف و عمومی تحقیق کے ایسے مسائل میں تھا کہ اپنے
 میں وجود ظاہر و راہ طوعا ماضی لا بد کہ الا اصحاب الفتوة القدیمة۔ لیکن تاہم تفکیک اعتبار کو گئے
 عرض کرتا ہوں کہ حق کی کوئی غلبہ کے میں اس ایمان ناجہ کو ظاہر وجود پر حق پڑا ہے کیا سنتے ہیں۔ اس کے کہ ہم
 ان کو ظاہر فرما رہا ہے کہ ایمان ناجہ کو جو کہ ترسے مطلق حقیقی کا پہلے ہی ظاہر وجود پر حق پڑا تھا حق ہی پہنچا ہوا ہے
 چنانچہ کوئی ماضی ذات حق پہنچی نہیں۔ پھر ظاہر کا اظہار پر ماضی سوائے کے ہے۔ جو کہنے ہی کہ مطلق غلبہ
 مراد نہیں بلکہ وہ غلبہ جس سے وہ ایمان و حق پائی کیساتھ صوفیہ ہوا ہوں سوچ کر اہل حق کے نزدیک حق
 تعالیٰ ملت موجود نہیں ماضی نہ کہ اس نے باوجودیکہ پہلے سے ایمان ناجہ ہی موجود اور ظاہر وجود میں وجود
 اور وہ ایمان اس ظاہر وجود پر ظاہر ہی کو جو کہ اس خاص غلبہ کا پس کا اثر وجود حق ہی ہوا اور نہ ظاہر تھا
 غلبہ خاص نہیں جو تھا کہ اس کا اور نہ لایا اور خاص غلبہ ہی ہو گیا اور اس سے طبع کوئی تفریق نہیں ہوا

لیکن خود اس مخلوق پر اختیار اضافی ہو اسکی قیاس کے متعلق یہ حکم تھا کہ ہم شیخ ابی یوسف کو کہہ دے کہ اگر اس
 کو ایسا فائدہ ملے گا تو سو فیصد معلوم ہے کہ علم میں نہیں۔ مگر یہ کہ علم اللہ کی تفسیر میں اس کو علم ہو تو تفسیر
 فرمائیے اس مخلوق کو مارت جائیے شاعرانہ رنگ میں اس طرح ذکر کیا ہے۔

ہو یا میان جہاں ہے چند چوں راستہ باز علمی و معنی مصوی
 ناگہاں در چشمش آمد بحر و جہاں در خود و خود را خود نمود

مشبہ ثانیہ۔ جب تمام عالم کا جو عرض خیال ہے تو خیال کے مرتفع ہونے سے معدوم ہو جائیگا اور
 اسی طرح وہ جو خیالی پر احکام تکلیف دہ کیے اور اس پر عذاب و ثواب پہنچے۔

جواب۔ خیال کے درجات میں تفاوت یہ بھی قائل تھا کہ اختیار میں ہے خود اس نے ایک خیال
 تو ایسا ہیہ کیا کہ اگر فی خیال سے اس کا جو مرتفع ہو جائے اور ایک خیال یا ایسا کیا کہ فی خیال سے
 وہ مرتفع نہ ہو اس عالم کا وہ خیالی کسی دوسری قسم کا پیدا فرمایا اس نے احکام و جزا و سزاں کرنی
 مشکل نہیں۔

مشبہ ثالثہ۔ جب عالم کی حقیقت ایمان ثابت ہے اور وہ عجب چیز سے ایک چیز جو جہاں اور
 دیگر جو کہ وہ بھی اس اوصاف میں داخل ہے اور وہ عجب چیز تمام کائنات سے منفرد ہے تو عالم میں جو کہ
 مکس اور کم ہے اس چیز کا شراف نفس کہاں سے آیا۔ جواب۔ وہ کہتے ہیں کہ جس چیز میں کوئی شرف نفس
 ذاتی نہیں مگر جو خود کمال میں کوئی شرف نفس ہے نفسی اور اضافی ہے سائب کا در انسان کچھ شرف ہے
 مگر خود سائب کے قواعد حیات ہے۔ دھکن۔

شبہ رابع۔ ایمان ثابت کی حقیقت ماننے والی ہے اس کی عقل سے عالم میں صرف علم کا ظہور ہونا چاہیے
 دوسرے کمالات کا ظہور کیسے ہوا۔ جواب۔ چونکہ ایمان ثابت تمام معلومات پر مشتمل ہیں اور وہ
 کمالات وادبیہ ہیں۔ ایمان ثابت کی عقل اس طرح فرمائی گئی کہ اس کے ضمن میں دوسری کمالات کی بھی
 تحصیل ہو گئی۔

شبہ خامس۔ شیخ کا درجہ ثابت ہے کہ اس اوصاف ایمان میں اور ذات کی ساتھ بھی منیت کہتے ہیں
 اور عقلی منہ میں نقصان ضروری ہے پھر یہ عقل کیسے ہوئی۔ جواب۔ قائل تو شیخ سے اس مسئلہ کی نقل کا لایا
 ہے مگر ہم بھی تو اس کا منیت کا قائل ہونا بہت غیر معنی منیت کے واسطے قائل ہی کہ حقیقت

اس کی نفی مسمکت ہے جس سے وہ اس کے متقاضی نہیں کر ذات حق کو مطلقاً سوجھ بولنے ہی اور دست بردار
 کا مصدر نہیں بولتے اور اس آئندہ بالذات کے من آثار اعتباری کے وہ قائل ہیں چنانچہ ذات حق
 کو اور جو ایک اعتبار سے وہ قائل کہتے ہیں اور ایک اعتبار سے مقول اور ایک اعتبار سے عقل
 چنانچہ شہر ہے وہ آثار اعتباری اعتبار نہیں کیونکہ معتبر وہ آثار اعتباری ہے جہاں وحدۃ ذات کے ساتھ
 جو حقیقت آثار کی ہے وہ عامی ہو کر اس کا تحقق متقاضی کے صدق ہو مقدم ہو جیسے اپنے نفس کو سمجھا
 تقدیر ہے۔ مطلق اور مطلق کا آثار ہے اور وہ آثار اعتباری اعتبار نہیں جہاں حقیقت آثار کا تحقق
 متقاضی کے صدق سے متاثر ہے اور فلاسفہ ذات واجب میں آثار اعتباری یا عقلی الاول کے متاثر ہیں۔
 چنانچہ پیرزادے حواشی سابقہ طبع میں ان سے متاثر ہو کر عقل کیلئے ان عقلی حقیقتات اور واجب حد ذات
 حد ذات اختیار اختیار اور الہییت فی الخلق ذات متلا من حیث انھا مبدی الا انکشاف العلم من حیث انھا
 مبدی الا انکشاف العلم من حیث انھا مبدی العلم والقدرة لا الہیۃ المتقدمة والحد ذات
 حقیقت المستخرجة فی یوم سار اور اسی سلسلہ میں یہ بھی کہا ہے ان الامر فی الخلق فی الیوم سار فی الخلق
 والحد ذات یعنی فالحد ذات حقیقت بالقوة الغضویۃ والحد ذات حقیقت بالقوة الاغذیۃ فالحد ذات الغضویۃ
 والحد ذات الغضویۃ والحد ذات الحریۃ والحد ذات الحریۃ والحد ذات الحریۃ والحد ذات الحریۃ والحد ذات الحریۃ
 حقیقتی قائل ہیں اور وہ آثار بالذات کے آثار اعتباری یا عقلی الاول کا اعتباری اعتبار سے کہیں ثابت نہیں
 اور آثار میں یہ کام کہنے کا فی الواقع ہے البتہ میں آثار کے حقیقتی قائل ہیں کہ صفات کو ذات حق میں کہتے ہیں بل ذات
 عقلی ذات استے ہیں کہ انھیں انھیں کو انہم کا بھی حکم کہتے ہیں اور گو کہ سب غیریت کا مطلق نہیں کہتے
 صرف اس کا انکار کرتے ہیں۔ عموماً یہ کہ فلاسفہ آثار اعتباری کے بھی قائل ہیں انھیں آثار بالذات کو بھی
 قائل ہیں اور صفیہ آثار بالذات و آثار باعتباری کے قائل ہیں اور آثار آثار عقلی اول حد ذات حریۃ
 نے قائل ہے۔ یہ سب مطلق ہو کر جو اس سے معلوم ہو گیا وہ گارڈ ہڈ سائل طبع کے یہ بھی ایک
 علمی مسئلہ کو مستند اس کا کشف ہو جس کو قصص میں شریعت و سبکیا سادہ بیان کر دیا کہ ان میں ایک بیان ہے کہ
 کبھی کبھی علمی مسئلہ کا کشف خاطر ہی یا اس کو کشف ہوتا ہے اعتباری سے کسی کیفیت یا عمل کا یا سبب غلبہ ہو
 اس میں مثل انھیں آثار یا اعتباری عنوان سے ہوتا ہے کہ وہ عنوان اس مسئلہ کے تمام جو ان کے سائل کیلئے کافی
 نظر اور اس تمام عبارت کے مرتبہ سے کہیں کو غلط نہیں ہے اور ہلکتے ہیں اس سلسلہ میں جو ہم عبارت ہیں

اقول میری اپنی جاتی ہی شان اس کا یہ ہے تو اس میں کا مقتضاء ہے کہ اگر کسی جہالت ہو تو اس کو حقیقت
 کی طرف متوجہ کر کے دینے سکوت اختیار کرے اور مسائل حروف ہی کی کیا تحقیق ہے واقعات میری بھی
 کسی ماہض سے کہیں یہاں ظہور ہوا ہے کہ ایک طرف شمول ہو جائے تو دوسری ماہیچہ ہوا ہو جائے
 میرا لفظ کلامہ مشائخ و اطفال میں استعمال میں ہے۔ و علم میں تو از خود علم حاصل ہو گا
 بعضہ میں سوس تالیف خدائے تعالیٰ انجاس میں ہے جو علم ہے اس میں۔ فاشق من اللہ اللہ اللہ
 اقول حتیٰ معارف میں لفظ خدائے تعالیٰ کو کہہ دینا غلط ہے اس وقت اس میں غلطی ہوئی ہے۔ ادا احمد۔
 دیکھئے حضرت عثمان کو حضرت عمر کے سلام کی خبر ہوئی جس کا جواب دینا واجب تھا اکثر فرمایا غضب کے
 غلبہ میں آیا ہوا ہے کہ میں دین قادری نہیں دیکھتا کہ میں زبان قادری نہیں دیکھتا اسی لئے اگر اعلیٰ جاتی کو
 مطلوب کو علم کے وقت خصوصاً یہ کہ وہ بھی افسوسناک ہو جائے کہ تمام عرب کا اسلام ہے تو کیا مستحب
 ہے اس کو مسند رکھنا چاہئے۔ رہا یہ کہ بعد ازاں کے اس کی اس طرح کو نہ چاہئے تھا کہ اگر وہی یہ کہتی جواب
 یہ ہے کہ اس پر علم صرف خواص میں ہے اور وہ حقیقت کو سمجھنے کے لئے اس میں خواص ہی کے لئے تھی
 جاتی میں تاکہ پہلے وہ روایات کو ان پر ملحق کر کے اس کی صحت و فساد کا اندازہ کر لیں ان ہی زبانوں کو
 ان مطلق کی جگہ پر بھی دیکھا ہے بعضین کے لئے مطلق ہو گئے کیا خبر تو میں اس میں بھی افسوس ظہور پا گیا
 یہ تو میری راجحہ نظر ہے جیسا اس سے زیادہ دیکھا کرتے۔ اب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مشیخ کا بیان کرنا
 ہائی دیکھا۔ سوس میں تو شیخ اگر کسی اقتادہ میں متفق ہی کہ وہ کچھ کی عالم سے تھی کرتے ہی جیسا اس میں بیان
 ہو چکا ہے صرف روایات میں دیکھا جیسا کہ اس کی کیفیت میں اس کے حکم میں اور یہ فرماتے ہیں کہ ان میں
 عالم میں جو شیخی صرف ایک حد تک تھی جس لئے صحیح اسامہ و صفات کے اور اس اسامہ و صفات کے ظہور پر
 وہ میں کہ حقائق اعتبار یہ تھے یعنی اس اسامہ و صفات کے مقابل اخراجات جو اس میں عدم میں ہیں
 کے مقابل اصل اور قدرت کے مقابل برتری اور اولیٰ نہیں یہ وہی ہیں جو میں ایک کلمات کہہ دو جہات
 ہی اور دوسرے تھا اس کہہ دو جہات میں جب حق تعالیٰ نے عالم کو قیام پر قائم کیا ان کلمات کو اس میں
 پہنچا کر لیا ان جہات میں ان کلمات کی صورت شک ہو گئی اور اس اندک اس پر ایسے حقائق ظاہر ہو گئے
 کہ ان کا مادہ تو یہ جہات میں اور ان کی صورت یہ ملکوس ہی اور یہی حقائق اس بات میں لگا دیا اور
 چہ نگاہ جہات تھا اس میں کے کے میں نہیں جیسا اسامہ و صفات کے جیسا میں اس بات میں کے میں تھے

اور یہ جان میں ہو کہ اس کلمات کے معانی مختلف ہیں جس سے ابتداً ان کا وجود حقیقی ہے کا غلط فہمی
 (حقیقی) اور (فانی) سمجھنا اور ذیلی اثر ہے کہ کان فی ظل عرش الوجود ورنہ حقیقت نفس کی
 کلمات کی یہ تفسیر لازم آتی ہے کہ الوجود وجود ہے یہ لازم نہ آیا خاصاً اس کے نزدیک حقیقت کا
 ظاہر جو کہ اس تفسیر میں آتی ہے کہ الوجود فانی کوئی چیز نہ تھا ولا یفہم ورنہ یہ ہے ان معانی کا وجود
 جب حقیقی ہے ذیلی اور دونوں کے میں ہیں ہے اس کا وجود بھی کچھ نہیں بلکہ یہ شائد ہوتی ہے کہ
 ذی ظل کے غائب ہونے سے تو غائب ہوا کہ اسے گزشتہ امر کی کے بعد ہونے سے وہ معدوم نہیں ہوا
 پس ان کے نزدیک یہ دو عقلی مثال ہیں اس آئینہ کے سایہ کے مشابہ ہے جو وہ ہیں ظاہر و باطن
 کہ حقیقت اس کی عدم ہے اور یہ فانی شکل و صورت میں ہے یا مدور و غیر مدور سے پیدا ہوتی ہے
 کیونکہ اگر وہ اس صوبہ و ہوتی شکل میں پیدا ہوا ہے تو وہ نہیں ہے یہی تعریف فی الہم عمل ہو مگر ادنیٰ
 کے کام کا ہے

پس خزانہ مشیحی باشد دم کہ برآورد و عطا باد و دم

بعد از آمدنی جبرج ان بود کہ برآوردنی ہے اس کو سجد

و در قرآنیم قلم ترقی مثال عالم است بہت نام عالم الحقیقت

اور یہ عمل اگر صحیح ہو کہ وہ توحید و اشہود کے اجمالی قول کو بھی بعد و ما ہے مقدم کہنا صحیح ہو گا یا سادہ
 الوجود کے اجمالی قول کا شیخ الکبریٰ مقدم ہوتا اور یہ بیان خصوص کے تشریح میں مذکور ہے یہ حال ہے
 بعد و ما ہے شرب کا جس کا لقب مدقہ اشہود ہے اور حقیقت اس کی بھی مدقہ الوجود ہے کہ یہ
 اور جہل و جہل کے نزدیک بھی الوجود حقیقی و مدہ ہے جیسا شیخ الکبریٰ کے نزدیک خاص و فانی ہے
 کو شیخ الکبریٰ جو عمل کی نفی کرتے ہیں اور بعد و ما ہے اس کا اثبات کرتے ہیں۔ لہذا مطلق میں مدقہ الوجود
 کے معنی ہے کہ اثبات و مدقہ الوجود مع نفی الوجود و اجمالی اور ظاہر ہے کہ بعد و ما ہے اس کے فانی
 نہیں اس لئے اس کے شرب کا لقب و مدقہ الوجود نہیں ہوا باقی مدقہ اشہود سے شرب ہے جسے
 سورہ ہے کہ بعد و ما ہے شیخ الکبریٰ کا مدقہ یہ فرمایا ہے کہ ان کو طبع الوجود جو مدقہ الوجود نہیں ہوتا
 صرف و مدقہ الوجود ہی اشہود ہوا ہے یا ہے نفس کے آئینہ کا عمل جو کہ یہ اس میں سے مدقہ ہے جسے کامل و فانی
 ہے مشیح نہیں ہوتا بعض اوقات حقیقت الہیہ کو محسوس نہیں ہوتا بلکہ صرف عین الوجود و ہوتی ہی

معلوم بھی نہ ہو تو محض عدم احکام کہتے اس کا وجہ انکار ہونا لازم نہیں آتا۔ غرض یہ مشہور ہے کہ لوہا ان
 بھی بھر مٹھ مٹھاتی ہے جس پر مقصور یعنی ختم ہو گیا اب بطور قد لکے دونوں زمینوں میں فرق کا شخص مریض
 کہے کے ایک صیت جو مٹھ کو ختم کرنا ہوں وہ فرق یہ ہے کہ جو دیر کے نزدیک حقیقت عالم کی اساطیر مٹھا
 ہی جو کا ہر وجود پر تخلی ہو کے اور اس سے عالم کا وجود نیامالی پیدا ہوا اس کی تکریر بھی ہوں کہتے ہیں کہ وہ
 مقصور شخص ہے مگر اس کی ساتھ ہی مورد احکام کا ہے اور بھی ہوں کہتے ہیں کہ وہ زمین حق ہے اور دونوں
 کا عامل ایک ہی ہے اور جو دیر کے نزدیک حقیقت عالم کی حیات ہیں عین پر اساتیر و صفات کے قبلی ذیلی
 جس سے وجود ظہور پیدا ہوا اس نے وہ عالم کو عدم سمجھتے ہیں زمین حق ہے۔ باقی عالم حق نہیں اور جتنی
 میں وہ نور شریک ہیں اور اس میں ہی ظاہر کی طاقت کے دونوں ہفت چہ ان پر اس کے کھیلنے پر اس نے
 نیا وہ ہے کہ ان کے کام کو مٹھتے جگتے ہیں حالانکہ اس پر ہے کہ اگر کچھ کا قول مشہور شخص ہوتا تو حضرت ہر و میر
 بولتے اس کی حق پر کے اس کا ابطال اس کچھ کی تخلیق بلکہ تخریب کرتے مٹھ کر باوجود تناید کے ان کو تخریب نہیں ہوتا
 اقلی میں مٹھ کر مٹھتے ہیں کمالی کا توبہ ۲۰۔

اب اس فقرہ مضوی و صریح کرنا ہوں وہ یہ کہ اعلیٰ تو تمام مسائل کلاسیہ میں مٹھا اور ان میں سے ان کی جانک
 میں ان کا خلق ذات و صفات پر مقصور ہونا یعنی اقلی یا اقلی کے نفس لایا علی بنابر کائنات میں
 ان میں سے کوئی حکم کرنا مخصوص حکم ہر مگر نایک یا مذہب کچھ بھی گفتگو کرنا سخت کفر و طواف سنگ ملات
 صالحین ہے اور عین بزرگوں نے کہ کلاسیک ہے ان میں اکثر کی فرض مٹھا لی ہوا کا دلہ خوار و مہر و ہر
 نے خیر و شر اس طرح قرار دے دیا اس میں کلام لایا گو میں نے اس کو مقصور بنایا جو کہ طواف مضیلا پر اسلم
 ایسے مسائل میں ہی ہے کہ انھوں سے تہا نہ کریں اور صفت کے سنگ پر اوصاف کے اس اور تہا نہ کریں کہ
 اجماعاً و اجماعاً خلقی اصل رکھیں اور اگر کوئی حقیقت نہ کہ اعلیٰ نفس کسی میں نہیں ہے کہ کائنات میں ہی
 اعلیٰ ہے کائنات ہے اور اس میں اعلیٰ نفسی اور بزرگی نفسی یا نفسی کے کائنات میں نہ ہو تو اس میں ہی نفس نہیں
 دونوں باب باقول سمجھتے ہیں چہ نہ کہ یہ مسئلہ کھلنا بھی ان ہی مسائل سے ہے جس کا خلق ذات و صفات
 ہے کہ کچھ عامل اس کا تباہ و تاراج ہوتا ہے اس سے اس کی ساتھ بھی ہی مٹھ کر رکھیں اور اس کا تباہ و تاراج
 تو یہ کہ کچھ مٹھ کر رکھیں کہ عالم پہلے ہی پیدا تھا اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے علم و قدرت و ارادہ سے پیدا کر لیا باقی یہ کہ

عقل پر ایک مذہب ہے اور عقل پر جس کو بات کائنات کے جواب کا مسئلہ جواب دہ ہے عقل ہے۔ اس میں عقلی مد

میں طرح پیدا کر لیا اس میں نہ غرض کریں نہ کلام کریں یہی مسئلہ ہے جس میں عادیہ میں بھی تعلیم مخصوص ہے کہ
ایمان کے دو ہیں اس کے اعتقاد کو فرض اور شرط ایمان فرمایا تو تفصیل کے دو ہیں غرض یہ کلام کو منع
فرمایا واللہ العلیٰ علیٰ خلقہ وخلقہ وخلقہ وخلقہ ۛ

اور اس میں صحیح اختلافی مسئلہ ہے جس میں طبعاً غرض ہے دو ہیں مسئلہ واللہ واللہ واللہ واللہ واللہ واللہ
رسول اللہ وخلقہ

تخصیص۔ جو غرض یہ مسئلہ ہے کہ اگر ہم صاحب مہم میدرا، بات ایک اتفاقاً متعبر کا کہتے ہیں اسی مسئلہ کے
متعلق جوئی تسمیہ لکھنا کہ اس کو بھی طبعاً غرض ہے کہ یہاں سب معلوم ہو اور جوہر

مکتوب اولیٰ نامہ مولانا۔ (بعد تسمیہ) ایک مسئلہ میں جو اختلاف مسئلہ میں تحت عنوان وحدۃ الشہود
اور وحدۃ الشہود میں ہے کہ عقلی فرق ہے دونوں میں یہ کچھ ہیں نہیں، ایک کمر وحدۃ الشہود کی جو تفسیر میں کچھ
ہیں تائی ہیں اس میں یہ معنی ہیں جو ایک ذات دو

کیونکہ ذات، ایستدالیہ الصفات ہے اس لحاظ سے صفات کمال کا استناد ذات باری و اس کی طرف اور
صفات نقص کا استناد ذات ممکن کی طرف ہے، مثلاً حجج اور حقیقت و اقرب اور ممکن قدیم مادہ و کمال
کہ جس میں صفات ثبوتیہ کا استناد ذات واجب کی طرف صفات علیٰ کالات ممکن کی طرف اس طرح
ہو غیر یہ تسمیہ باری اور مہمیت حقیقی ہے اور وحدۃ الشہود پر مکتب جو۔ پھر صرف عقلی اختلاف کو کمال
ہونے کی کیا تسمیہ ہے پھر وہاں مایکہ الہی کی تعریض اس میں نوع کی موجود ہیں۔ حضرت محمد پر صفات
طبیعیہ بھی عقلی اشکوک کی عارضت کی ہے اس کے علاوہ دونوں الفاظ یہ جملے ہیں کہ مبادست میں
مالک وحدت وجود میں کھلتا ہے اور مبادست میں موجود میں وحدت کھلتا ہے یعنی وہاں وحدت عقلی
ہے یہاں وحدت صرف شہودی ہے اگر ارشاد ہو گا تو تفصیلی عرض کریں گا۔

جواب انرا حضرت اسلم علیکم۔ یا جنکین بدو وکلہ وحدۃ الشہود ہے کہ ان دونوں میں اختلاف
عقلی ہے یا حقیقی، بعض اول کے قائل ہیں کہ اس کے خلاف عبارات کو اس کی طرف واضح
کیا ہے و خصوصاً جہ اور بعض ثانی کے قائل ہیں کہ اس میں۔ محمد صاحب کے کلام سے ثانی ہی مفہوم ہوتا
ہے چنانچہ ان کا ارشاد ہے تا فرق و میان دونوں بے بر و جامہ کمال گردو کیے، و کجست غلط نہ شود
اس کے بعد فرماتے ہیں۔ پس عالم باسرا نہ تو شیخ علی الدین عبارت از اسرار صفات است کہ در بیان

متمم نیز پیدا کردہ و حرات ظاہر و چور و در قایح نمونہ مثال کردہ است و نیز و فقیر عالم عبارت از عدالت است
 کہ اسرار و صفات و احادیث و عقائد علم و آقا منکر گشتہ و در قایح یا بیجا حق سبحان و صفات آئیں مکتوس
 بوجہ دلی موجود شدہ الفاظ میں و خیال ہے کہ حقیقت میں تو اختلاف حقیقی ہے کہ کچھ کلمہ و کلمہ و کلمہ و کلمہ
 مودت تھا اس لئے معلوم است کہ اس میں تاویل کر کے حدیث ائمہ کی طرف راجع کر دیا بخت میں حضرت
 کا لفظ اسی پر مبنی ہے اور میں بھی پہلے ہی بھیت تھا مگر قصود اہل زمانہ ہوا کہ حضرت عہدہ کا ایک کتاب نظر کر
 گندا اس کو دیکھ کر وہ خیال پیدا ہوا جو اور پر مبنی کی گئی اور اسی بنا پر چند نے بعض ایک سالہ کا جو
 عہدہ مکتب کے قریب پر مبنی ہے جو طبع نہیں ہوا آپ کے جو تقریر نقل کی ہے وہ نظر سے نہیں گزری اگر پوری
 عبارت سے ماخذ معلوم ہو تو کہنے سے رسالہ کی اصلاح کروں۔

مکتوب ثانی از مولانا۔ (مجلہ پید) حضرت عہدہ صاحبہ قدس سرہ مکتوب ۴۴ میں جلد میں فرماتے
 ہیں۔ محبت آثار میں فقیر و مکتوبات و مسائل خود تحصیل نمونہ است و نزاع و تفریقین و بالفاظ راجع ہے
 اس کے بعد فرقہ و تفرعات کہ وضع فرمایا ہے اور ان تفرعات میں مکتوب اول جلد ۴ کی تفرعات کا
 اعادہ کہے لطیف بیان فرمائی ہیں اور جلیل بیان فرماتے کی یہ معلوم ہوتی ہے کہ مکتوب اول جلد میں
 تبار و فرقہ حقیقی ہے اور مکتوب ۴۴ میں صرف لفظی کی ہے اس لئے قطع تدار فی کی ضرورت آئی
 محسوس ہوئی چنانچہ مکتوب اول جلد ۴ کی عبارت جو تقریر یا نص سے فرقہ حقیقی پر ہے۔ "تفریق و بیان و
 مذہب ہو یا تمثال گروہ و دونوں مکتوبات کے ملاحظہ سے اس ناخوشی قائم ہے دونوں مذہب کا خلاصہ جو
 جو کھلا ہے وہ بھی عرض کرتا ہے اور پھر دونوں میں کیا فرق ہے حضرت کئی گویا ہیں و فی حق اللہ علیہ فرماتے
 ہیں کئی مکتوب اول جلد میں جو ان کا مذہب معلوم ہوتا ہے اس سے میں نے کچھ لکھا ہے و جو ایک پیر وجود
 معنی بذات دونوں۔ و ذات واجب ذات ممکن (کیونکہ دونوں مرجع ستاد صفات ہیں۔ کیونکہ کمال
 و مکتوس اسرار و صفات کو میں اسرار و صفات کہتے ہیں اور اسرار و صفات ہیں ذات میں اس لئے وجود
 واحد ہوا و ذات وہی و تخلی ہوئی میں کا وجود فی الفاظ قطعاً نہیں اور حضرت کئی گویا بیان ممکنات کہنے
 جو کمال اور مکتوس سے عبارت سے یہی فی الفاظ کو مراد قرار دیتے ہیں اور اسی وجہ سے ان کو حقیقت
 کا قائل ہونا چاہیے ان کے نزدیک صفات میں شے اضافی ہے۔ اور حضرت عہدہ صاحبہ فرماتے ہیں
 اس بات میں حضرت کئی گویا کہ میں ان ممکنات اسرار و صفات کے مکتوس و کمال میں لیکن حرات

مکوس میں اختلاف ہکتے ہیں۔

حضرت قدس سرہ قدسی القاب کو حرکات نہیں قرار دیتے بلکہ اسامہ وصفات کے مقابل میں جو دو لغات قرینہ
معلوم ہیں ان کو حرکات قرار دیتے ہیں بلکہ ان صورتوں کو ممکنات سے تعبیر فرماتے ہیں۔ حضرت شیخ غفرلہ
میں: "ما ثبت داخراً لا وجود القدر ہی اور حضرت مجدد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے وجود غار ہی کے قائل ہیں۔ مگر ان
مکوس یا صورتوں پر یا مدت متعادلہ کا وجود ظاہر و جہ کا ظل اور ان کا خارج اس کے خارج کا ظل اور
ان کا نفس الہی اس کے نفس الہی کا ظل چنانچہ جلد مکتوب پہلے صفحہ میں صراحت فرماتے ہیں۔

اعلم ان خارج موجود است اگرچہ ایں خارج ظل ان خارج بود و ایں جہ و ظل اس وجود باشد العلم۔
حضرت شیخ ایمان کی نسبت فرماتے ہیں کہ یہ وہی اسامہ وصفات ہیں جو مرقہ علم میں تیرہ محل کو چار ہیں
اور حضرت مجدد صاحب فرماتے ہیں کہ نہیں یہ مکوس و ظلال ہیں اور مکس یعنی ذی نفس نہیں ہو سکتا اور
نہی ہو سکتا ہے بلکہ فی الخارج موجود ہے لیکن میں مراد بھی نہیں ہو سکتا پھر تعبیر ممکنات کی بدلت تعلیل
سے کہ اس تو یہ ہے کہ نور ہی اور حضرت قدس سرہ بھی فرماتے ہیں کہ دو ذات ہیں لیکن اس کے ساتھ
وہ جہ کو بھی فی الخارج دو مانتے ہیں گو دونوں کے فی الخارج میں فرق ہو اور صفات کے حسن و قبح کو اضافی
نہیں مانتے بلکہ صفات انفس را مع بر ذات ممکن و صفات کمال را مع بر واجب کہتے ہیں اور اس کو مسئلہ
یہود و اصل حضرت مجدد صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک بھی ایک ہے جیسا کہ مکتوب اول جلد ۲ کی تہیہ سے واضح ہوتا
ہے۔ جہاں انہوں نے صفات انفس کو راجع بہ دم اور صفات کمال کو راجع ہو جو کہا ہے اور پھر ممکنات
و ایمان کو تعبیر و ذات سے کی ہے اگر اس کے بعد کوئی ارشاد ہو تو اس غامض و غائب کو مطلع فرمایا جائے۔
یہ خلاصہ ہے جو میں نے حضرت مجدد صلی اللہ علیہ وسلم کے خطوط سے لکھا ہے جس کی بعض مواقع پر تعبیر اپنے ہفتوں میں
کر دی ہے۔

حضرت شاہ عبدعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے بھی کسی جہداً باری بزرگ کے جواب میں دونوں میں فرق
ظنی کی مراد سے کی ہے اور فرق بیان میں فرمایا ہے: "وہ مکس ہے حد سے کہ کتب خدا میں ہے نہ تلاش کیلئے
کہد یا ہے یہ ہے کہش کے بعد عقل کے بعد وہوں گا۔ دونوں مکتوب میں غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ
فرق تو حقیقی ہے اگرچہ اصل و جہ کے ایک ہونے میں دونوں متحد ہیں اس لئے اس کو بہت قہراً فرق
کہا گیا جو قطع نظر کرنے کے قابل ہے۔ واللہ اعلم

جواب الراحقہ۔ اسم حکم۔ میں نے جو کتابت مجددی لکھا ہے، وہ قریب قریب یہی ہے جو آپ نے
 لکھا ہے۔ کچھ تصریح میں تفاوت ہے جس کو میں نے اپنے رسالہ میں اختیار کیا ہے اور غالباً میری تصریح کو پیش رو
 سمجھیں۔ یہاں بعض جہات آپ کی تصریح میں غالباً ناظر ہی اسی لئے ہیں کہ اس کتاب کو اپنے رسالہ کا خیر
 بنانے کا ارادہ کر لیا ہے۔ اگر حضرت شاہ محمد مسعود علیہ السلام کا جواب ہوتا تو میرے جواب سے کچھ بھی
 کا جزو نہ ہوتا۔ آپ نے اپنے اس کتاب میں ایمان کی نسبت حضرت مجددی علیہ السلام کا یہ قول کر کے نکال
 دیا اور کس میں نہ ہی مگر نہیں ہو سکتا اور نہ وہی ہو سکتا ہے۔ بلکہ اتفاق ہو چکا ہے کہ نقل کر کے ایک شکل
 دار فرمایا ہے۔ بعد ازاں میں اس میں اس کی تصریح کرنا تھا کہ اس کی صحت متعطل ہے کہ اس کی تصریح
 ہے اور صحیح ہو اس کا جواب یہ ہے کہ وہ صحت کو غیر حقیقت نکالتا نہیں فرماتے بلکہ ان کی غیر حقیقت
 میں صحت کو اہل زمانہ کہتے ہیں اور کوس ہمارا مصنفات کو بہتر اور صالح کہتے ہیں جہاں صحت کو
 نکالتا ہے حقائق کہاں ہو۔ حقائق سے مراد مادہ ہے نہ کہ مجرد حقیقت۔

چنانچہ جلد دوم کے مکتوب میں اس کی تصریح ہے فی قولہ ان صدمات باطن کو جس ہمارا مصنفات
 حقائق نکالتا ہے۔ غایت قابل اہتمام ان صدمات و صدمات اصل و مولد اس باہیات اندہ ان کو جس کو
 صدمات و صدمات ہوا۔

مکتوب ثالث از مولانا۔ و بعد تصدیق اشکال کے جو اس کے نقل ہوئی، لیکن مطلق کے مابین اور قیام
 ہے۔ ایک قسم استنتاج ہے یعنی نقل غلط اور بعض اوقات بعض حقیقی یا بعض حقائق کا خفاقی و اس
 ضابطہ اسماء الاول بل ہمارا موصوفاً اسم جنہ و منفصلاً بعض جہات اور دوسری اسماء تمام
 کو ان کو صدمات و صدمات الاول و الاولیٰ اصل۔ پس اگر اولیٰ اسم ہے تو اس کو اصل ہمارا ہوتا ہے نہ کہ
 لیکن اشکال یہ ہے کہ ایمان یا جزئیہ ظہری میں امتداد و جوڑا لگنے کے یہی جو اس قدر ہے ہے
 اور اصل کی قریب کتابت کا یہ بعد نہیں ہے۔ اور اگر دوسری اسم ہے تو یہی کہ حضرت مجددی علیہ السلام
 ہے تو چاہئے کسی صورت میں اس میں باطنی و ظاہری نہ ہو کہ کسی اور اور اس میں کسی ہائے نہیں۔
 حالانکہ مجددی صدمات بعض حالات میں اصل صحیح قرار دیا ہے۔ ہاں یہی کہ بعض کا اس میں اور اس میں
 سے اصل جو کہ قریب ہے تا حقیقی فرمائی ہے اور اگر یہ کہا جائے کہ حضرت مجددی صاحب قدس سرہ کو جس اور اشکال
 اور اس کے اندر اس کے وہی اصل نہ کہہ کے قابل ہے۔ مگر اگر قیامی صدمات اور اس میں کو جس یا کو جس کے ہائے

ان کے قائل نہیں مگر کوئی تلافی نہ ہوتی کہ کھڑے کھڑے کس کا تئیں میں دیکھ کر ہر ملک ہے کہ کھڑا نہ ہو مگر سلطان
 نفس اور نفس گراں کہ کاتب بھی نہیں کہہ سکتے ہاں اگر وہ مراد کو نہ کہے یا کس نے وہ مراد میں عمل نہ کر
 کا کمال ہو تو یہ خلاف نفس اس پر اور وہ شخص کاتب بھی ہے جواب یہ کہ ایسی حالت میں صحت اس
 حقائق ممکنات نہیں ہو سکتے ہر صورت کس مطلق ہی حقائق ممکنات ہیں گئے جو اہل حق کا مسلک ہے یہی
 کچھ میں کہتا یا عرض کیا گیا ہے اور میری ہے جو حضور انیس ہائی پوری کتاب حضور کی خدمت سے مل ہے
 اور جہاں وہاں قسم کے مضامین ہیں اس کی غرض کتاب کے بارے کا نہ پرانیہ صفت و صیغہ کی کوئی
 ہے اس کے علاوہ حضور کتاب از مشائخ بھی دیکھ لیا میں کہ حضرت قدس سرہ نے اس پر یہ تالیف ہے۔

جواب از احقر مولانا محمد علی علیہ السلام علیہ السلام۔ محبت ہمدردی میں کثرت کثرت عزائم سے حضرت قاضی
 شہداء حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ سب اللہ پاکو علم ہے۔ سوال کے
 جواب میں عرض ہو کہ یہ ترکیب صحت و کس سے ترکیب حقیقی نہیں مشابہہ ترکیب کے جو عقل ہم منسوب یا

وہ نفس فی الشریک اس کی تو پہچان نہ دھرت سے مرکب بدایا اس کے وہ عدم و وجود سے مرکب عدم ہوتا ہے تو
 پر جس طرح حقیقت عمل کی عظمت ہے مگر اس شرط سے کہ اس کو نہ کہ ایک خاص صفت عطا کر دی ہے۔

اس طرح حقیقت ممکنات کی صحت اس گروہ میں حقیقت ہی ہے اور یہی حقیقت میں اس کے کام کے کتب ان کی
 کہ وہ صحت کا مجموعہ حقیقت ممکنات نہیں بلکہ اس شرط سے کہ وہ کس سے متاثر ہیں انہوں نے

ان صحت کو ایک خاص نیز عطا کر دی ہے اسی لئے محمد و صالح کے کام میں وہ نہ لگا اصول و مواد اور
 ہم اس صحت سے تعبیر کیا گیا ہے۔ پس یہ تعلق مشابہہ قول کے ہے اور نہ او تو مشابہہ قول ہم اول کو اتنی

اشکال کا جواب ہے کہ جو خاص امتیاز اس ترکیب سے پیدا ہوا ہے۔ یہ امتیاز اتنا ہے کہ میں کہاں تھا اور ہاں
 اس کا یہ ہے کہ وہ یہی ملتا کہ تالیف از مشائخ کا وہ اس نے مثل علم کے قدیم ہے اور یہ تالیف از مشائخ کس کا وہ اس نے

مثل علم کے صحت ہے اور دوسری آیت کے ذکر میں ہم قرآن فرمایا ہے کہ یہی اہم صحت کا وہ ہے اور قرآن اور
 کس کو اگر لایا ہے یہی کہ میں نہیں یا اہم صحت کے قائل نہیں یہ اس کے فی الواقعہ فی الواقعہ

عمل کی تو صحت واقعی فرمائی ہے۔ فی الواقعہ تالیف از مشائخ میں ہی صحت بلکہ صحت و صحت آن تالیف کے ہر گز
 متفق است انور کتب اول فی دوم ہائی مقامات علم میں صحت کے اس میں کوئی امتیاز و صحت کے خلاف

انہیں یا صحت و مقام پر جائیداد کی صورت میں ہونے ایک صحت کا ہر وجہ کے تعلق دوسرے

بعد از وجود وحدۃ الشہود کے اختلافات تحقیقی یا عقلی ہوئے کہ متعلق چنانچہ ذیل میں دونوں مرقوم ہیں اور
 میں اس سے سرور ہم ہمارے سالہ کوئی جزو اکابر کی تحقیق کے خلاف ثابت نہیں ہو اور اس سرے کے سبب
 آپ ہمارے روز پر مسائل میں نہ لکھی نہ کچھ بھی نہ تھے لہذا الحمد للہ تعالیٰ اس دور میں ملتے ہیں۔

سہارا صاحب۔ رسالہ روح برہنہ مقام پر وجود کے مذہب کی تقریر شروع ہوئی ہے وہاں یہ عبارت ہے جو اسکو
 ظاہر وجود سے بھی تفسیر کرنا چاہا ہے کہ غلط لایہ وجود پر یہ ماضیہ ہے یعنی کابری کے قول سے اس میں ایک
 تہہ بھی مشرب ہے کہ ذات کا یہ ظہور ہوا چاہیں یا نہ ہیں بشرطہ اسے کافی اسے کہ کتاب و قدر الوجودیہ ہے کہ قولہ
 وهذا هو الوجود الحق۔ الصوفیہ بالفیض لا بالذات من وجہ اسطر قولہ فہو ذی من هذا المعنى بقدرہ و بالظہور
 الوجودی بالذات من وجہ رضاء الا انما هو الوجود فقط لکن ظہور الوجود بالذات من وجہ رضاء الوجودی و اس
 تفسیر ایک دوری و بھی معلوم ہو گئی وہ یہ کہ ظہور ذات کا اسی مقام سے شروع ہوتا ہے اس کے لئے
 بالذات نفسی۔

دوسرا صاحب شیر۔ اس سرے کے مکتوب اول کے جواب میں میرا یہ قول ہے میرا خیال یہ ہے کہ اس پر
 یہ ماضیہ ہے کہ کتاب و قدر الوجودیہ میں حضرت شاہ صاحب ہی متکون عقلی کی طرف لگے ہیں اور مولوی غلامی صاحب
 بھی اپنے ایک رسالہ میں اسی کے قائل ہوئے ہیں لیکن حضرت مرزا آقا کے رسالہ مذکور پر جو ماضیہ شروع فرمائی
 ہے اس میں ارشاد کیا ہے کہ تصادف سے مستلحق ضرورت سے مشرت کو اس تفریق میں بالمشافہ نہیں اگرچہ ذلت
 اور مختلف نیست لیکن مشرت و صلت و وحدت حق و اصل حق و ہر اشیائیں متطابقتیں ہوا حیرت و حیرت

اضافہ و جواب مکتوب ثالث۔ ایک تیسرا صاحب شیر بھی ہے جو اس رسالہ کے اسی مقام کے متعلق ہے
 یہاں خاتم کے قریب وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود کے فرق کا خلاصہ بیان کیا گیا ہے فی قولی وہ فرق ہے جو
 کہ وجود کے لئے ایک لفظ اور اس ماضیہ سے ماضیہ دوم کی بھی مزید توضیح ہو جاتی ہے وہ تیسرا صاحب شیر
 آئی ہے اس فرق کی تکمیل پہلے یہ ہے کہ ذات واجب اصل میں بالذات نفسی خود جب بالذات نفسی حرکت کرتا ہے
 بالذات کے واسطے ضرورتاً مادہ شفا ہر لئے کا ارادہ کیا اور ظاہر ہے کہ وہ کون کونسا ماضیہ ہے جس میں بالذات نفسی

کا اصل وجود ہو گا بقول ما یفہم سے

عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے اور اس میں جو عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے کہ اس میں جو عبارت
 عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے کہ اس میں جو عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے کہ اس میں جو عبارت
 عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے کہ اس میں جو عبارت عبارت کتاب و قدرہ سالہ خلاصہ میں ہے کہ اس میں جو عبارت

دور میں بارگاہِ اہلسنت جزا ان کے نہ ہونے کی وجہ سے

اور یہی معنی ہی ہے جو الفاظِ عربیہ اہل علم کے معنی الفاظِ عربیہ اور جو دو اہل علم بڑا ہے اس میں اول تو جہاد اور اہل علم کے لئے اپنے
 وجود کی طرف توجہ اور یہی توجہ ہے جو کہ ہوا ہے اور اس کو ظاہر یا متبہار اور اہل علم کے مقابلہ میں ہوا ہے
 کہ یہاں اس کے دورِ ظہور نام تو اس کے تہذیب کا بعد یا بعدِ وجود کے ہو گا۔ لہذا اہل علم کے مقابلہ میں ہوا ہے
 مخلصانہ حجت انصاف و مختلف الخلق اور یہاں متبہار تعلق اور اہل علم کے بعض نے اس تہذیب کو حاد اور اقل
 کہہ دیا ہے تاکہ یہاں متبہار اہل علم کے یہ نگاہ ہی بعض اس میں اور ذات میں صرف فرق اعتباری کے بھی تھا کی
 ہوئے ہیں اور اس ارادہ کے بعد اس وجود کا ظہور اس طرح کیا گیا کہ اس کے مراتب ظہور میں جو کہ کئی
 کہلاتے ہیں اپنے علم و قدرت و ارادہ و وسیع و بھر و کام و جمیع کمالات سے تعریف کی گیا اور یہی معنی ہی ہے
 و صفات کو ظاہر و وجود پر تخلیق فرمایا ہے اور ان مراتب ظہور میں جو مراتب و جو یہ ہیں ان میں اور ذات میں
 نفس تبارا اعتباری ہی ہے اور وہ صرف سے بھی منفرد ہیں اس سے کہ وہ تفسیر و تحقیق نہیں ہو سکتا اس لئے
 ظہور و تصور کیلئے مراتب امکانیہ ہیں جو کہ اس بارہ صفات کمالات کے مقابلہ میں صفات و صفات میں
 و غیر ذیل میں ان اس بارہ صفات سے تعریف کیا گیا اور یہی معنی ہی ان اس بارہ کو ان صفات پر تخلیق فرمایا ہے
 اور یہ صفات کو اہل علم کے یہی گریہ عدم مل کے ہیں جو وہیت نہ تھی بلکہ عدم محض ہیں اس لئے
 اصل صفات میں جو ان عدم محض کہلاتے ہیں اس سے متعلق نہ ہوتی ہیں اس اس بارہ صفات کی دو تہجیلان تحقیق
 ہو گئیں اور ممکن کے صفات میں یہ دو تہجیلان ضروری ہیں ایک ظاہر و وجود پر ہر تہجیلان میں ایک صفات پر
 سواس میں کوئی کو کام نہیں اور کسی کو کسی تہجیلان سے انکار نہیں اور اسی مقام پر نظر کر کے بعض اکابر نے صفات کو
 دو تہجیلان میں نزاع عقلی کا حکم کر دیا ہے۔ اس معنی کہ ہر فرقہ جس تہجیلان کا مثبت ہو وہ سراسر کافری نہیں مگر
 اب صرف کام اس میں یہ دیکھ کر کمالات کا بعد اہل علم یا تہجیلان میں ہے اور یہ صفات کو جو ہے اہل علم اور
 یہ صفات مشہور ہے اور اسی مقام پر نظر کر کے نزاع عقلی کا حکم کر دیا گیا ہے اس کی اسی شکل ہے کہ جیسے حکم
 اس پر ہے تحقیق میں کہ یہ کوئی چیز نہیں مگر آتی ہے وہاں اس میں کوئی صورت تہجیلان میں ہی معاملہ ہوتا
 ہے اور یہی اس کا تہجیلان ہے جو کہ اس میں اور اس صورت میں ایک تہجیلان میں جو ہوا ہے اس میں تو
 سب کے اتفاق ہو گئے اس میں متوازن ہو گیا کہ بعد اختلاف ان تہجیلان میں سے کون چیز ہے اسی اختلاف
 کے سبب علم کو کسی نے عقولانیت کو کہہ دیا کسی نے عقولانیت سے کسی نے عقولانیت کو کہہ دیا اور یہ

ہو اور انھیں منکر میں سے بھی نقل کا مل چو تکہ جو ہے اور جو وہ جو ملاری ہو گئے کوئی منکر میں
 اس کی نقل سے ایسا نکالو خیالی ہو گا اور نقلی نقلی کا مل چو تکہ سات میں اور دم پر جو نکالو
 جو نامقل ہے۔ لہذا اس نقل سے ایسا نکالو جو وہ آسمی ہو گا جو اسلی کے مقابلہ میں نقلی ہے اور وہ نقلی
 نقلی متناقب ہوتی ہے اس کی نقلی نقلی ہوتی ہے جو چو تکہ جو خیالی ہو گا اور دوسری نقلی کا اثر اس کے نتائج
 ہو گا اس کا منفرد ہو گا لہذا وہ خیالی ہی ہے گا اور غلیظ بھی اس کا ایک حصہ ہو گا اور اگر دوسری نقلی
 سابق ہوتی ہو تو وہ جو نقلی ہو گا تو نقلی نقلی کا اثر اس کے نتائج ہو گا اس کا منفرد ہو گا لہذا وہ غلیظ بھی
 ہے گا اور غلیظ بھی اس کا ایک حصہ ہو گا جیسے کسی کو اس کو اول نہیں کہیں اس میں اس میں اس میں اس میں
 تو وہ نقلی ہو گا اس کا مل نظر ملے گا اور اس کو اول پائی کو دیکھیں کہ اس میں اس میں اس میں اس میں
 اس کی نقلی نقلی ہے اور اس میں اس کے اعتبار سے اس کی نقلی نقلی ہے اس میں اس میں اس میں اس میں
 ہو اور اس کی نقلی نقلی ہے اس میں اس کے اعتبار سے اس کی نقلی نقلی ہے اس میں اس میں اس میں اس میں
 تفاوت ہو۔

تمت الغیث

الحاق + ہولحق احقاق + وللباطل انزہاق

یہ تو وہ مال کے خیر سے مستقیم ہو چکا کہ مسئلہ وحدۃ الوجود وحدۃ الشہود مسائل شہید ہو چکی ہیں کسی شخص کے ملول
 نہیں۔ ایسے مسائل کیلئے بھی غیث ہو کر وہ کسی شخص سے مصداق نہ ہوں یعنی کوئی شخص اس کی نقلی نہ ہو پائی
 اس کی انشراح کر باطن کو اس کا مثبت بنایا جائے اس میں تعلیل ہے وہ یہ کہ اگر اس کی اس کی اس میں جو وہ وہ
 اختلاف ہو گا اس کا وہ ملول تو نہیں مگر مختلف ہے اور اس کو وہ اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں
 نہ ہو تو اس کا وہی کہ اس کا اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں
 بطور علم اعتبار کے ہو تو اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں
 اور اگر وہ کسی اور شخص سے ثابت نہ ہو تو وہی مختلف ہے چنانچہ ان مسائل کے تعلق سے اس میں اس میں اس میں اس میں
 کا کتاب کیا ہے اور اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں
 کرنا ہو۔

حکایت چو تکہ کے بعد ملاری کی یہ حکایت کہ اس کی نقلی نقلی ہے اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں اس میں

و تنبیہ قول آیت مبداءا خلقت خدا باطل کہیسات۔ صوفی الاکل شیخ باغ غلام اللہ باطل کو منظم کے
 بعض نے کہے کہ آیت اس تفسیر کی قوت میں ہے الخلق بالمرتب باطل اور حدیث اس تفسیر کی قوت میں
 ہے کہ غیر اللہ باطل ان دونوں مقدموں کا مجموعہ شکل ثانی ہے بعد حذف مبداء وسط کے تو یہ بھی مخلوق
 یہ شرط اللہ صیب غیر ہو اتو میں ہوا اور یہی وحدۃ الوجود ہے اور اس کا سرخ تحریر ہو نکلا ہے کہ نہ
 چیز آیت میں باطل کی تفسیر مبداء ہے اور حدیث میں باطل کی تفسیر رتانی ہے پس مبداء وسط مکرر بھی یہی
 لفظ استدلال میں باطل ہے۔

و تنبیہ ثانی آیت اللہ فو الصلوات والاارض من جن کا قول ہے کہ نوری کیفیت ہے عکس فخر و
 نظم انبیاء اور یہ اصل شان وجود کی ہے پس نور کا صداق و جو ہے تو نور اسماوات والاارض کے منی بھی
 الصلوات والاارض کے جوئے تو منظم ہو کہ مکانات کا کوئی وہم جدا گانہ نہیں ان کا جوہر و حرکات حاجت
 اور یہی وحدۃ الوجود ہے اور یہ خلقت پر اسی واسطے مسخر فرمائی گئی اس کو نقل کر کے کہ باطل و وحدۃ الوجود
 و انت نظم ان ملائکتہ و اللہ نور الاستدلال بل هو نور و معلوم اصل لا یکتدی الی اللہ فو اللہ
 من و من و اچھ کہ ہے خلقت تفسیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نور ہوا ہے جس سے نور ہے اسماوات و زمین و ہر چیز
 کا اور زمین و زمین و ہر چیز کا کوئی آسمان و زمین اور ہر اس سے گل عالم ہے جس کو ہر چیز میں ہے
 سب کا وہی ہے نہ ہر چیز میں ہے۔ لہذا اجمعین ہر چیز میں ہے اصل و اصل و نور و نور و ہر چیز میں ہے
 (تفسیر ثالث) آیت کل فی صلاک الوجود میں ایض نے کہا ہے کہ باطل کے منہ معدوم کے میں منظم ہو کہ
 سب مکانات اس وقت بھی معدوم میں ہیں و وحدۃ الوجود ہے اور یہ خلقت بانظر ہے کہ یہاں باطل تمام نکال کر
 مستقل ہے یعنی سب معدوم ہو جائے گی یعنی حال نہیں کہ اس وقت معدوم میں میرا ایک دوسری سلسلہ پر
 اسی آیت سے بعض کا استدلال تحریر ہے کہ مسئلہ تہجد و مسئلہ ہے اس میں نے یہ بتا دی کہ ہم وجود
 دوسری آں میں معدوم ہوا کہ ہے۔ روح السعانی میں اس کو نقل کر کے کہا ہے و ہر بخیر بطلان۔

و تنبیہ رابع آیت و جعل الالہة دینا و احدا سے بعض اہل لہو نے وحدۃ الوجود کو اس طرح ثابت کیا ہے
 کہ سب الہ کو الہ واحد قرار دینے کے لئے کہا کہ الہ کا کیا تو منظم ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وحدۃ الوجود میں
 فرمایا ہو گا لیکن یہ استدلال اس لئے غلط ہے کہ یہاں اصل واحد کے منہ میں کہ دوسری الہ کی نفی فرمائی اور
 الہ واحد کا ثبات کیا کہ اگر وہ وحدۃ الوجود ہی کیا ہو وحدۃ الہ (اللہ) فمن لا یعلیٰ علیہ لیکن نہیں یہ اصل ایسا و

[illegible]

تجربہ فلسفہ میں جو کچھ جدید فکریاتی فکر میں ایک سوکھو کھو کر چاہے جس حد تک ممکن ہو عقلی حقائق کی تلاش کی گئی ہو اور جو نتائج بھی یہ گائیڈ سب مدتہ الاہو کے تعلق اصول سے آگے جھٹکا نہ ہو کے تعلق بعض اصول ہیں۔

تنبیہ صلوٰہ۔ آیۃ العزیز لا یجوز یکین من اکل فی ارضی کے کہلے کہ اگر حقیقی کلاماں کا واقعہ صحت
چاہل ہے اور صحت وفاق کہ اصل اور جوہر ہے شمس کے شباب ہے اگر شریعت آپ سے ملی تو اس کو تو ہم میں سے
رکتا مگر شمس کو اس کی دلیل اپنی شام بنائی ہے جیسے شمس اول ملک ہوتی اندھ علی کی شو شمس چہرہ پر
آں کو شمس کو ایسا ہے شمس کے کل شمس حالہ اور جوہر۔ تو اس آیت میں نکات کو جب کمال کیا گیا اور
وہ وہاں مشہور ہے اور اس کا کلمہ ہم چکا ہے۔ تاہم اگر اصل سے مراد اس کے حقیقی معنی ہیں اور آیت میں
محو ہے اور نہ آپ کے اخیر سے تو میرے استدلال کے اگر کلام و زبان انھوں نے غلطی سے دوسرے کو تو یہ
استدلال میں مان لیا جائے تب بھی یہ معنی ہے کہ کل کے معنی اصطلاحی نہیں بلکہ اس میں کلی معنی۔

تنبیہ ساریج: حدیث الحسن علیہ السلام علیہ السلام سے ہیں استدلال کے اہل بیت اور اس کا بھی وہی جو ہے کہ یہاں علی کے بیٹے علی بن ابی طالب سے ہیں لیکن ہمارے پاس اس بات پر کہ ہر جمع انسانوں نے دنیاوی والیہ ورد علیٰ السلام علیہ السلام سے ہے۔ تعالیٰ والحق۔ علی بن ابی طالب سے ہے۔

وَقَفَّ فِيهِ إِلَى قُرْبَى الْإِيمَانِ وَتَحْقِيقَ ذَلِكَ الْإِيمَانَ بِحَيْثُ نَوَاحِلُهُ مَعْرِفَةُ الْأَشْيَاءِ وَالْأَنْشَاءِ وَالْأَسْمَاءِ وَالْأَصْنَافِ وَالْأَنصَابِ
الزَّمَانِ وَمَعْلَمَاتِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَتَيْنَاهُ مِنْ رُبِّهِ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ عَشْرَةً أَلْفًا كَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

رسالة احكام الاتيلاف في احكام الاختلاف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بدل الحمد و الحمد منقصور اس تحریرت ایک غلطی ظہیم کا ہے کہ اسے درج میں قریب قریب مام و نگارہ

عقلمند و متفکر و افاضی و ایک خاصیت ہے۔ پس اس کا کہہ کر دیکھیں کہ وہی صاحب ہے کہ اس کی خصوصیت ہم
کشتیاں قبہ بہ قبہ شروع کرتے ہیں کہ ان کا حصول و عمارت سے کہ ان کا کہہ کر دیکھیں کہ وہی صاحب ہے کہ اس کی خصوصیت
قابہ ہونے پر اس کے ساتھ ان کا حصول کے حصول کا ہم وہی صاحب ہے کہ اس کی خصوصیت ہم

نسبت کا اہل بدعت قسم ہوا ایک قاعدہ ہے اور شواہد کسی واقعہ کا نہ سبوت صورتوں کے مروجہ نہ زیادہ سنگین
 ہوا جیسے کون کھانا کھائے اس میں روایت رجال کی تقدیم ایک قاعدہ ہے اور شواہد کا کمال میں مروجہ نہ ہوا
 یہ ایک قاعدہ ہے مثلاً۔ اور جنس کے قواعد میں۔ اسی طرح دوسرے فقہوں کی تحقیق میں دوسرے قواعد
 میں مثلاً تنبیہ الوصف یا اطلاق کی روایات جانب مخالفت حکم کی تھی یہ اصل اطلاق بل تنبیہ یا قرآن کی حکم
 کی روایات قرآن کی حکم پر ہوا مثلاً ایسے قاعدے انھیں کو دوسرے پر ترجیح دینے سے حکم میں اختلاف پیدا
 ہے (ع) انھوں مختلفہ احوالات میں سے ایک اجتہاد کو ایک نص پر بھی دوسرے اجتہاد کو دوسری ہو چکی ہوگی
 کوئی نص نہیں بھیجی اس قیاس پر عمل کیا یا اس نے بہم اختلاف ہو گیا اور پیشینگی کی صورت میں ہی یا تو
 باطل ہی نہیں بھیجی یا مستثنیٰ ہے نہ نہیں بھیجی اور اس فقہ کی صورت کا اگر کسی کو غور یا بواسطہ تو عالم کے حقوق
 ہو جائے اس پر قیاس کا چھوڑنا واجب ہے (ع) ابھی انھوں مختلفہ مذکورہ بالا میں اوصاف مذکورہ سے
 ترجیح دینے سے اختلاف پیدا ہوا ہے جیسے زیادہ کثرت ہو یا زیادہ مطلق ہو یا زیادہ عقیدہ ہو یا احوال ملازمت و
 صحت و امثالہا (ع) انھوں کا ہر احوال میں مختلف ہیں اور سب ایک ہی ہیں مگر ایک جمیع ہو سکتی
 ہیں۔ پس ایک اجتہاد کے خلاف کسی قاعدہ کا کلیہ یا کسی آئینہ اختیار یا متالیف سے غور و ترقی و اجتہاد ہی سے ایک نص کے
 مدلول کو اصل کو قرار دیا اور دوسرے فعلی یا مدلول کسی مادی پر عمل کرنا اور دوسرے نے اس کا مکمل کیا اس کا
 بہم اختلاف ہو گیا اختلاف فقہوں کے بارہ میں مادیات مختلفہ بہت ہیں جنہیں اس بنا پر کہ اصل نمازیں
 سکون ہے عقل علیہ السلام نہ راہ عملی قوانین یکھو خدا تعالیٰ اس کو اذعان حقہ عدم رفع کو اہل قرار دے
 اور رفع میں ثبوت کی کرشنا مقام عام یا بعد کے لئے تھا اور شافعی نے اس بناء پر کہ نماز عبادت مجزومہ ہے
 اور رفع مروجہ ہی ہے اور عدم رفع امر ہی ہے رفع کو اہل قرار دیا اور عدم رفع کو میان حجاز پر عمل کی اگر اس
 سے ظاہر ہو جائے کہ رفع موقوف علیہ صحت صلوٰۃ کا نہیں (ع) ابھی انھوں میں مدلول کا اختلاف نہیں
 ہوا مگر ایک ہی نص کا عمل مختلف ہو سکتا ہے۔ ایک اجتہاد کے لئے ذوق سے یا قواعد کلیہ سے ایک مکمل پر
 عمل کر لیا اور دوسرے نے اسی نص کو دوسرے عمل پر اس اختلاف ہو گیا مثلاً اجتہاد کے لئے صحیح ہیں ایسی اکثر
 حدیث میں بھی وارد ہے اصحاب تھا یہ کہ اس جمع کوئی مطلق قیاس میں ہیں ملاختیں کے امر بعدی قرار دیا
 اور دوسرے فقہانے اس کو اصل قرار دے کر اذعان ملت کے وقت اس میں بھی ممانعت ہی اور ملت بخلاف
 احتمال فرمت غیر مروجہ ممانعت ساکنین زمانہ جدید قطع ہو۔

ہمو اور شرک مشدہ میں ہواس کی مثال اشکات شرک ہے جو کلف انبیاء کو مٹانے گئے اور شریعت
 مستقر کیلئے شریعت متاخرہ مانا جاتی رہی اس کا حکم اس اعتبار سے کہ شرک کے لغوی معنی ہے وہی ہے کہ میں کثرت
 ہے اور وہی کے اعتبار سے یہ ہے کہ اشتداد سے کثرت ہونے کا فرض اور جزو ایسا ہے اور اس کی صورت اس
 شریعت پر فرض ہے جس کا یہ ممکن بنایا گیا ہے جیسے ہم پر شریعت محمدیہ پر کثرت ہے تمام شرک سابقہ کی
 اصل فرض ہے اور اگر ایک ہی شریعت میں کثرت شریعت محمدیہ ہی میں ایک حکم دوسرے کا ناسخ ہو وہ
 بھی اس داس سابقہ کے شرک مشدہ کے حکم میں ہو جائے گی اور اس اشکات کو اور چونکہ ہر اشکات من
 دعوت کے قاصر اور اشکات متنی معوم ہوتا ہے اشکات غیر متنی اس لئے کہ ہر ایک ایک اور مسئلہ کے اعتبار سے
 ہر ایک حکم اشکات میں مختلف ہے اس لئے دعوت نہ دینے نہ دینے سبب اس میں تضاد نہیں اور اشکات متنی
 سے ایسا ہی تضاد ضرور ہے جیسے مقدم میں ذکر کیا گیا اصول مشرور و ملاحظہ فرمائیے۔

خاتمہ۔ اس میں بعض ضروری تفسیحات میں جو حکام مذکورہ فصول مشرور و ملاحظہ فرمائیے۔

تفسیر اول۔ مامولات ہو گئی ہے کہ اگر ایسا اشکات اہل اہل ہوتا ہے تو ان کے متفقین و متفقین میں
 گمراہی ہو جاتی ہے اور فرقہ مشرکیت یا مسودہ تہذیب کا جزو ہو کر دوسرے فرقے پر بھی مسلط
 اور صریح اس میں بعض تفسیر کے بارے میں دو اوقات اشتہار بازی تک نوبت پہنچتی ہے جس کا سبب یہ ہے
 اہل ذہن صاحب ہلکہ و شہرت یا مسودہ تہذیب و تعصب لغت کے کچھ نہیں ہوتا جس کا قیاس فصل اول میں ظاہر
 ہو چکا اور اگر اشکات اہل اہل ہو جائے تو اس وقت اس کے شیعہ کئی فرقے پیدا ہو جاتے ہیں بعض
 تو ایک ایک جماعت کے طرف دار ہو جاتے ہیں بعضہ دلائل سے بڑا ہو جاتے ہیں۔ بعض طرف دار اصل میں
 وہ نہیں ہو جاتے ہیں جسے خود بھی اپنی کو حق و باطل کی کچھ خبر نہیں نہ تحقیقاً نہ عقیداً مشرور و ملاحظہ فرمائیے کہ یہ بھی
 خبر ہے کہ ہمارا تہذیب باطل ہے یا مسودہ سے جدا کرنا ہے یا پھر بھی اس کی ضرورت پیدا کیے ہیں اس ضرورت
 میں دو تہذیب کے پرستار ہیں نہ بہتان سے نہ حیرت سے نہ دوسری طاقت کو تقریر اور تحریر اور اخبار اور اشتہار کا نام
 رو کر کے سے باگ ہے اور اس کی پروردگار اس کا اثر کسی اسلامی قوت خصوصاً یہ کیا ہے گناہوں کی
 ضعیف پہنچ گویا ان حرکات سے ان کا ظاہر دین کی تائید نہیں پوری ہو رہی ہیں وہ ان کو تو تو بھی نہیں ہے اس
 ہواست کا داعی اور مورد و مورد خدایہ بن چکا ہے اور بعض دھڑیں چاہتے ہیں کہ اس پر جو کہ ان کی صورت
 کہتے ہیں کہ صورت حد شریعت کے اندر ہے یعنی اپنے تہذیب سے دعوت کرتے ہیں اور اس کے مقابل کر

کوئی ہر رسانی والی یا باہمی نہیں پہچانتے اور گرفتاری سے بڑھ کر انعام دینے میں تو اس میں جزا و سزا
 سبقت لگواتے تو انہیں نہیں کہتے کہ اس کی رعایت بنا کر جو پہلے مراد میں لکھتے تھے کہ شراب نہیں پئے لوگ نصرت
 قرین یا مجراہ نہ لکھنا تاہم انہیں میں مفہوم میں۔ اور جو وہ توں سے زیادہ میں وہ وہ ہیں جن کو میں کہتا تھا پہلے
 میں سے بہت نہیں اور وہ دعات اور حکم کو ضروری سمجھتے ہیں ذائقہ کو ان کے دل میں ہے ان کے قلب میں طرا
 کی اہمیت و قدرت و محبت و عقیدت ہے ان کو اعمال سے بچنے کا اور طرا پر اعتراض کرنے کا ایک بیان مل گیا
 سران کی حالت کا فیصلہ تھا میرے صاحبیت بیان نہیں اور ذائقہ سے خطاب کچھ غیب ہے صرف تمام محبت
 کے لئے ایک نظریہ جو اس کے ذہن کے درجہ میں ہے کہ ان صاحبوں کو اگر اخلاق سے کبھی کسی ہوا ہے اور
 کسی شخص کے اخلاق میں کچھ نہیں ہوا ہے کہ یہ اس کو یا اس کے گراں کی خاطر ہی حالت اس کی نگہ کرنا
 کرتی ہو تب بھی ان کو کوئی امر اس کی خدمت دعات سے ملنے نہیں ہوا انہیں ہوا انہیں اسی میں ہے کہ اس کو
 اتنی بڑی دولت مل گئی ہے اور اس کا صحرانہ ہوا بھی ثابت ہے انہیں تو انہیں اس سے تو میں کی اختیار
 کر کے لایا لیکن اگر اس کو دوسرے اس کا مظہر ہوا ہے تو میں یہاں اس کیساتھ بھی کہتا ہوں۔ بالکل اس
 شعر کا مصداق ہوا ہے گا۔

طلبگار یا بد صبر و محمول کہ شہید عام کیا گیا طول

کشند از پلے دے بلبل خود از پلے گے غار با

سو اگر ان صاحبوں کو میں کی طلب ہوئی تو اس میں کچھ حاصل کرنے کے لئے یہی معاملہ ان کا طرا کی
 ساتھ میں ہوا کہ وہ طرا حاصل میں نہ ہوتے مگر اس کو تو دولت طرا میں ہوا حال میں سے کہتے ہیں کچھ اس میں
 دھوکا بھی نہیں دیتے اگر کسی کو شہر ہو کہ بعض طرا دینی غلطیوں کی تاویس میں کہتے ہیں کہ یہ دھوکا نہیں ہے
 جواب یہ ہے کہ ساسی تو غلط نہیں جوتے یا ساسی والی کا دعویٰ تو غلط نہیں کرتے ذائقہ کی تاویل کا یہ
 مطلب ہوتا ہے اس کا مال تو یہ ہے کہ باوجودیکہ مسئلہ کے خلاف کوئی کام لیا مگر یہ ثابت کرنا چاہئے ہے
 کہ مسئلہ تو اپنے مال پر صحیح ہے مگر حملے اس کے خلاف نہیں کیا اس سے دوسرے کو تو کوئی ضرر پہنچا
 خود ان کا معاملہ حق تعالیٰ کیساتھ ہے وہ آپ ٹھکتیں گے۔ اور ایک فرقہ ایسا بھی ہے کہ کسی کو غلط
 کسی سے زیادہ ان کی حالت بالکل سے غلط ہے خصوصاً اگر باہر سے آئے کسی کو اس میں سے کچھ
 یہ ہے کہ اس میں محکم صحت نہیں اور میں شخص کی نصرت میں حق کا مظہر ہو تو ان ذہنوں میں کے لئے یہی

مترادف میں دوا و انصاف۔

الطیف۔ ایک عالم ہے جو کہ ہمارے میں احمق کا استاد ہی ایک عیسائی کے اعتراض کیا کہ اہل اسلام میں
دینی تحقیق کی ایک ڈیڑی نہیں ہے کہ اس کے اکثر مسائل نکلتے نہیں بلکہ کافی تحقیق ہوتی تو سب میں
مختلف فیصلہ ہو جاتا انھوں نے جواب دیا کہ یہی تو اصل ہے کہ ان کی مذہب تحقیق کی کوئی پھر سے سے مجھو مجھو
بھی ہے تحقیق کو نہیں پہنچا اور تحقیق کے لازم ہمارے سے ہے اہل تحقیق میں شکوک ہو جاتا خصوصاً جب کہ
کمال تحقیق مافی میں سے ہو جبکہ لوایات مشاہدہ میں اختلاف نہ ہو جاتا ہے ما شاء اللہ نہایت لطیف جواب ہے
ستینہ چہرام۔ ایک عام طریقہ ہو گیا ہے۔ مسائل دشواری میں جہولہ کا دخل دینا اور دلیل کے مقابلہ میں اس
کہہ دینے تو کافی کہنا کہ ہمارا خیال یہ ہے اس کا دوسرا ہونا فصل چہرام میں لکھ دینا ہے ان کا دوسرا کہنا کہ
کیا یہ صورت کسی کسی حکم کو اکثر کی طرح نہ تھکے کے بعد اس کے ثبوت دینے کا کام کہہ کر کہنے کی بہت کر سکتے
ہیں کہ ہمارا خیال یہ ہے یا کسی ماکہ دوسرے کے ساتھ اس حکم کے خلاف دینے کا ہر کہہ کر کہنے کی جرات ہو سکتی
ہے کہ ہمارا خیال یہ ہے۔ تو انھوں خدا اور رسول کے احکام کے سامنے یہ کہنے کی جیسے جرات ہوتی ہے اگر کیا
ہو جائے کہ وہ رسول کے احکام میں نہیں ہوتے یا تو وہ ملانہ کا جہاد ہو تا ہے یا اگر انھوں سے کہنے میں نہ
آئی کہ تفسیر ملانہ کی ہوتی ہے ہم ملانہ کے مقابلہ میں کہتے ہیں۔ اس کا جواب ظاہر ہے کہ انھوں کو بھی ملانہ جیسا
کہتے ہی تم قیامت تک نہیں کہہ سکتے اور اگر ان کا جہاد ہے تو وہ جہاد میں انھوں خصوصاً ہی سے ہوا کہ
ان کا سلیقہ بھی ملانہ ہی کو ہے کہ انھیں ہمارے دونوں مانتوں میں ملانہ کے مقابلہ میں یہ کہنا کہ حقیقت خدا
اور رسول ہی کے مقابلہ میں کہہ رہے۔

الطیف۔ میرے ہمارے فرائض و سیات کا قریب تھا کہ ایک دلیل جس کے ساتھ قانون کی کتاب میں بھی تھیں
ہمارے محرمین ہونے میں تقریباً ایک درہم کتاب قانون کی انھوں نے لکھا اور امتحان ایک انھوں نے تقریباً
کے سامنے کہہ کے ان سے تنویہ چاہی انھوں نے کہا کہ اس قدر کا یہ مطلب نہیں اور جو مطلب انھوں نے
کہا تھا عدلی کو لکھا تھا کہ عدلی اور ہی زبان اور رسولی عبارت اور کہنے والا ایک فارغ طالب علم
اور جو بھی کہنے میں غلطی۔ تو یہ ہوئے کہ وہ عدلی کو فارغی کے اندر ترجمہ کو کہہ دو اوقات علی الصبح میں
اور میں یہ یہ ہوتا ہے۔ کجی کجی کہہ سکتے ہیں اور اس سے بڑا کہ ایک اس سے استہلا کہہ کر سکتے ہیں
مجھ کو تو ایسے جہان کا نظریہ کہ کر سنا کہ نہ چھریا رہا ہوتا ہے۔

تھے کہ قرآن مقدس ان کی خدمت میں مقدمات میں دعا کرنے کیلئے آیا کرتے تھے و اللہ اعلم بحسب ما یوحی
 لہ کو بھی ان کی خدمت میں جیسے بہت اخلاقی سے پیش آئے اور حبیب ان کو معلوم ہو کر یہ ملا بہ علم ہے
 تو فرماتے گے سووی اس آیت کا ترجمہ کرو۔ لکن مہاجرانہ کا حکم دیا کہ وہ غلابہ انکے اہل بیت و اہل
 اہل بیت انکے اہل بیت سے منہ نہ کرے۔ دیکھو اس میں نزاع سے منع فرمایا ہے جس نے عرض کیا کہ حضرت آیت میں
 حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نزاع کا حکم نہیں فرمایا چنانچہ کا تکرار ہم نہیں فرمایا گیا بلکہ کفار کو نزاع رسول
 سے منع فرمایا ہے چنانچہ وہ باریک دیکھ اس میں صریح ہے تو آیت سے تو نزاع اہل باطل سے اہل حق کی نہیں
 ثابت ہے نہ کہ اس کا کس کیونکہ اس کا کس تو دعوت الی الحق پر جو دعوت الی اللہ کا مدلول ہے آگے
 دو طرفہ دعوت کی مدلول ہے۔ انکے اہل بیت سے منہ نہ کرے یعنی جو کس آپ ہوتی مستحکم ہیں اس نے آپ کو حق ہے کہ
 دوسروں کو اپنی راہ کی طرف بلانے اور دوسروں کو آپ سے نہیں بلکہ آپ کو اپنی راہ کی
 طرف بلانے یہ سب اس تقریر کا جو شاہ جہان کے جواب میں عرض کی گئی تھی وہاں اسکا منکر و کفر نامہ پیش ہو گا
 مگر خوش ہے۔ اگر کسی ملا بہ علم کو شہید ہو کہ بعض مفسرین نے غلابہ انکے کی تفسیر میں غلابہ انکے کا حکم ہے تو
 جواب صحیح نہ دیا اس لیے کہ جواب یہ ہے کہ ان بعض کی تفسیر پر عقلی نزاع مراد نہیں بلکہ نزاع خاص مراد ہے
 یعنی نزاع غیر حق۔ فصل پنجم میں تلخیص و مبالغہ کے متعلق اس دور کا فرق گندہ جیلمے اور فصل ششم میں ان
 آیات کا اشتراک کفار و مشرکین میں گندہ جیلمے۔

تنبیہ پنجم۔ جس لوگ اختلاف غیر حقیقی کیسا تھا اختلاف حقیقی کا سامنا کرنے میں اور اختلاف حقیقی
 کی بھی وہم جو اصول مذہبی ہو کر اس میں ایک شخص دوسرے کو گمراہ کہتے ہیں چنانچہ بعض دہریہ افسوس
 سزا میں ایک دوسرے پر اس طرح ترجیح دیتے ہیں جس سے دوسرے کی تہقیر ہوتی ہے کوئی چشتی کو
 زہرا آجیو متشدد ہی کی امانت کرتا ہے کوئی بالکس اس کا حکم فصل پنجم میں مذکور ہے کہ اگر اس اختلاف
 میں کوئی مذہب نہیں بلکہ یہ اختلاف ہی نہیں بلکہ تمدن و فرق ہے جیسے ایک کراچی سے آج کو چٹائی۔ دوسرا
 بمبئی سے اس کی کوئی تہقیر کرنا اہل حق کو تو تعجب نہ ہے۔

تنبیہ ششم۔ مسئلہ اتفاق کے متعلق اکثر مفسرین اتفاق اپنی تقریر دوسروں ایک غلطی کرتے ہیں وہ یہ کہ ان
 مفسرین کا افسوس یہ ہے کہ وہ اس تقریر سے بھی اپنے دعائی اس طرح تائید کیا کرتے ہیں کہ دیکھو
 یہ نہیں کے اجزاء میں اگر اختلاف و اتفاق نہ ہوتا تو اس پر ہمارا استقرار نہ ہو سکتا اگر اس کے اجزاء میں اختلاف

تہیجہ آفریم اس کے منافع سے محروم ہوتے اس سب کی ذات اور منافع کا وجود اتفاق ہی پر موقوف ہے اس
استدلال کا غلط ہونا ظاہر ہے کیونکہ یہ اتفاق ٹکڑی ٹکڑی انقسام اتفاق کی دلیل ہو سکتی ہے تو اسی طرح
اختلاف ٹکڑی ٹکڑی اس کا ذکر فصل ششم میں ہے۔ انقسام اختلاف کی بھی دلیل ہو سکتی گی۔ ولہٰذا جملہ احد۔
الطبیعیہ۔ حبیب یہی شادی ہوئی تو بارہوی کے ایک متاثر شخص کو اس سے واسطہ محروم کی کہ
گت یہی تھی والد صاحب نے دعوت شرکت کیلئے مجھ سے رند لکھوایا۔ میں نے اس میں اتفاق کے نام میں
اجتماع اجزاء اور رض و سار کا بھی ذکر کیا تھا۔ غرض نے جواب میں دو حدیث ذکر کی جس میں باہم سازگاری
میں اور خیر و خیر پہلے پہلے سو برس کا فصل واسطہ ہے اور لکھا کہ یہ حدیث اس طرح کے انقسام پر دل
ہے۔ اور کہ اتفاق اب لکھو کہ سوچنے سے اپنی مکرر ہی یاد آتی ہے کہ واقعہ میں یہ بالاستدلال ہی ثابت تھا
اس نے اس کا جواب ہے شک۔ جواب ہے اور اس لطیف استدلال کے ذکر کا وعدہ فصل ششم کے اخیر
میں گذرا ہے۔

تفسیر سیم۔ بعض لوگوں کو قرآن پر یہ کا متفق نزول سات قراءت میں اور ملکی نزول سات قراءت میں
ہی کو حدیث میں سب سے صرف فرمایا گیا ہے۔ جس کو قرآن مجید کے محفوظ قلمی نسخے نے محفوظ ثابت ہے جو آج
کی محفوظ قلمی میں محفوظ کیا اس لطیف کا نشانہ ہیں ہے کہ اختلاف کے سنی قراءت کے کچھ گئے جس میں ایک کا
آیات دو سو کی نفی ہے ایسا قراءت فی الواقع منافی محفوظیت کے ہے گروہاں تو اختلاف ہی نہیں۔
صرف تعدد ہے اور مخالفت جیسے صواب کی ہو سکتی ہے اور متعدد بھی ہو سکتی ہے۔ چنانچہ صحیح قراءت
کا اس وقت تک محفوظ ہونا اور بعد احرف کا بہتک و باقی تھے محفوظ اور بنا مشابہت فصل ششم میں اس کی
تحقیق گذر چکی ہے۔

تفسیر سیم۔ بعض اہل عقل کو نسخہ و کلام پر یہ شبہ ہم گشت ہے کہ نسخہ اگر اسے قراءت کی قدر و کلام واسطہ کے
دو کوسوں میں تقاضا ہونا مستلزم ہے نسخہ کے اذہل میں الحکم اس میں کوئی ہیں میں صحت الحکم و الاذن
کو اور حق تعالیٰ اس نسخہ سے پسند ہی تھی ہے۔

اجواب اس کا ظاہر ہے کہ وہی دونوں کوسوں میں بعض صودہ قراءت ہے حقیقہ قراءت نہیں بوجہ اختلاف قراءت
کلم کے عیب الطیب، باہر کا نسخوں میں عام یہ اختلاف ہوتا ہے کہ وہ اول مطلع کا نسخہ تجویز کرتا ہے پھر اصل
کا پھر تجویز کا پھر قنوت کا اور یہ سب وہ پہلی ہی سے تجویز کر لیتا ہے کہ مختلف اوقات میں یہ سب نسخے

میں احتساب متعلق کرنا اور ان کی کرپہ نہیں ہوتا ہے اشکال کی بنا پر یہ نہیں ہے۔ لہذا اشکال
میں نہیں ہے اس کا تدارک حقیقی نہ ہونا اصل میں مذکور ہو چکا ہے۔

التفریح علی البیہق۔ نمبر ۱۱۱ اور رسالہ سے اس وقت ثابت ہوئے۔

اعمال اشکون کے تمام مشورین سے اشکون کے ہر مشورین کا اشکون میں ہی تمہارم
چراغ ہو کر رہے گا۔ اور وہ بھی جانیں سے نہیں بلکہ مشورین کے اہل کی طرف سے۔

باقی کتاب کی طرف سے تو یہ تمام بھی موردِ مطلب ہیں اور یہی ہے تمام تو علی الاطلاق مورد ہیں اور
مگر تمہارم کو اس میں کہی بنا پر جو کہ نص میں نہیں مذکور ہے ان تمام میں کے متعلق کو ایک کتاب میں اشکون
مورد کی باقی تفسیر ہو جائے گی تو ہر مال میں زیادہ تمام اشکون کے مورد ہی ہے ایک صورت میں جو
تفسیر اور ایک صورت میں باقی تفسیر اور دوسری جانب چار ہی میں ہی باقی الاطلاق اتفاق کو مورد
اور اشکون کو مذکور کہنے کا کلمہ لفظ ہو گیا۔

اعمال اشکون مورد کے بعض تمام وہ بھی ہیں کہ وہ صورت مورد ہی نہیں بلکہ شرعاً واجب اور ان کے
مقابل اتفاقاً شرعاً حرام ہے ان سب کی تفصیل حصولِ مباحث میں مبادیہ اندر ہو چکی ہے اور ساتھ ساتھ
دلائل بھی مذکور ہوئے ہیں جن دلائل بطورِ سند کے اور بھی ذکر کرتا ہوں۔

قال الله تعالى: وقال اتوا بآياتهم ومن اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً
بكل عذابك وعدوهم بعد ما اتوا بآياتهم وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً
فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً
فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً
فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً
فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً وقال اتوا بآياتهم فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

فليكنوا من الذين اصابوا الله ليعذبهم الله عذاباً عظيماً

مفسر مفسرین۔ اور اس میں قرنی کے اخیر مفسرین کا جواب بھی ہو گیا کہ تا کیہ یہ محمول کہ ان قواعد مشرعت کے
 اثر ادا وفاق ہے حیرت ہے مستند پر اقدام قرب الی مشرعت ہے یا صحیح اجماع اور بعض البہامات ہو تا تو
 اس کو متفقین ہے کہ مطلق یعنی دلائل مطلق نہ لے دیکہ مطلق واقع کرنے کے بعد اس کو واقع نہ کیا جاوے بلکہ
 اہل کے بعد تو معلوم ہوتا ہے کہ بعض بیہامات ہوتا اس کو متفقین ہے کہ زجر واقع کا حکم دیا جائے تاکہ
 آئندہ اس بعض کا ارتکاب نہ کریں ورنہ اگر میں گنہگار نہیں دیکھوں گی تو ایضاً ہے نہ زیادہ و نہ یک ہو جائیگی
 کہ ایضاً سے کچھ ضرور ہو تا ہی نہیں خوب اگر ادا ہی سے واقع کرتے رہو ضعف کیلئے تو اتنا کافی ہے باقی
 دلائل کا جواب سو ابن قیم نے اس باب میں بہت دلائل جمع کئے ہیں اور یہاں مدد سے اس کا مفصل
 جواب لکھا گیا ہے جو شرائع ہونے والے ہے اگر کسی کا دل چاہے یہاں آکر ملاحظہ فرمائیں مگر اس مقام پر بہت
 مختصر کچھ عرض کرتا ہوں۔

اس فقرہ میں جو تفصیل لکھی گئی ہے اس کی کوئی دلیل نہیں لکھی اگر لہذا وہ کی حدیث کو دلیل سمجھا جائے تو
 اقل تو اس میں منظر مطلق ہے مثلاً غضب نہیں اور اگر اس کی تفسیر میں کوئی وجہ محض میں ایک غضب ہے
 مفسر کو یہ دلائل نہیں خود اظہار ہے جس تو کیا تفسیر مفسرین دوسرے پر محبت ہو جائے گی بعض نے
 کہا کہ ساتھ تفسیر کی ہے میرا معنی اجماع قاسوس میں نقل کیا ہے بلکہ تفسیر بہت غضب کے اقرب ہے کہ مطلق
 غضب جس کو واقع ہوتا ہے اور اگر اس میں دونوں واقع کئے جاتے ہیں تو واقع فی الہا اگر ادا ہی ممکن ہے
 اور بعض محدثین فقہات ہیں کہ تفسیر میں ہے کہ کام مطلق قرار ہے یعنی حکم کے وقت اجماع مفسرین نہ ہوتے
 ہیں جیسا کہ میں کوئی چیز میری ہو یا کسی نے منہ پر نہ دستہ ہا تو رکھ دیا ہو۔ قاسوس میں بھی اس کی تائید
 اجماع مذکور ہے مشکل چونکہ اس صورت میں الفاظ ارادہ ہوں گے اور مطلق کا مطلق الفاظ سے جو محض قصد میر
 اور نہ واقع نہ ہو گا جیسا ابو الفوارس نے باب فی الوسوس بالطلاق میں ایک حدیث اس مفسرین کی نقل کی ہے
 اور بعض نے اس کو بھی یہ محمول کیا ہے۔ مجمع البحار میں ہے ابو حنیفہ لا یفتقر الطلاق لدفع واحد حتی لا
 یبقی بعدا نحو من یطلق طلاقاً لیسفہاً تو ایسے احتمالات کے ہوتے ہوئے کسی خاص تفسیر مستلزام کا بھی کرنا
 کیسے صحیح ہو گا ان شاء اللہ مطلق الاستدلال۔ دوسرے غضب کی تفسیر ان چندہا میں ابن قیم کی تفسیر
 کی کیا دلیل ہے ظاہر ہے کہ حدیث تو مطلق ہے اس میں کوئی قید لگا نا کسی دوسری دلیل کی یا خبری سو ہو گا
 کیونکہ خود ابن قیم کا قول تو بہت نہیں سو جیسے دوسرے دلائل سے اس حدیث کا دلیل کرنا جائز ہے ہی

مسلط ہوئے، اور اگر بجائے خود شہور کر گئے، یہ لوگ اس دوسرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑائی کے بار بار دہرائیں، اس لیے اس کو کہتے ہیں: یعنی اگلا جو صاحب امت کی دے کے اور چلائے رکھتے اور خود کچھ فعل نہ لیتے، تو اس کو وہ حضرات یہ جان لیتے جو ان میں تحقیق کریا کرتے ہیں، پھر یہی یہ حضرات مطلقاً کہتے ویسا ہی دلی خبر آئے لوگوں کو اگر ٹھپائے تو لوگ نہ سارے

(د فکر ثانی) اور جو انہماک و شرم کے اندر جو سوا اس کا نہیں، جو اس حدیث سے معلوم ہو جائے یعنی اس آیت سے کہ ایک لفظ حدیث میں، دعوت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب کے کلمات کی کوشش نہ کرتے تھے اور وہ خاص، اور کوشش پر جھنجھٹے نہ کر، عام، اور کوشش میں کیا وہ امتداد ہوئے، ہیں مثلاً احمدی، ف، اخبار کا یہ جو اصل ہے۔

(د فکر ثالث) اس باب میں سب سے پہلے جانتا ضروری ہے کہ کسی بات کا علم سے کھٹا جبکہ وہی حکم نکلتا ہے، ہر بات سے کہے کہے۔ جس بات کا انان سے لوگ نہ آوے اس کا علم سے کھٹا ہی تو آجئے۔ اور جس کا یوں گناہ ہے اس کا علم سے کھٹا ہی گناہ ہے بلکہ کھٹے کی صورت میں ثواب اور گناہ دونوں میں ایک زیادتی ہو جاتی ہے۔ کیونکہ قرآن ایک قائم شدہ اور جزی ہے، مگر لوگوں کی خاطر گنہگار سے کہتی ہے، اس سے جب تک وہ دنیا میں ہو رہے ہیں اور لوگ اس کے اچھے یا بُرے اثر سے متاثر ہو رہے ہیں گے۔ اس کھٹا حکم کا تب کہتے اس کا ثواب یا عذاب جاری ہے، جب لوگ اس کو ہر حضرات نگاہ کا فرض ہے کہ ہر حضرات پر علم اٹھانے سے پہلے اس کو خود جزیل مباح ہے اور وہ حقیقت ہی مباح تمام ان اداب کی اصل تصویر کا ہے جن کی تفصیل ہم اس وقت جزیہ ناظرین کو دکھاتے ہیں۔

(د فکر رابع) حضرات نگاہی اور اخبار نویسین، مذہبی جرائد اور شریعت گوشت سے بچنے کا سب سے بہتر اور یہ اور بات مانع اصول یہ ہے کہ جس وقت کسی چیز کے کھٹے کا اندازہ کرے پہلے اپنے ذہن میں لے لے، کہے کہ اس کا گناہ یا سیرے لے لے، یا نہیں، اگر جائز ثابت ہو تو ہم اس کے بڑھانے و نہ ہٹانے اور کوشش کرنے کیلئے گناہوں یا قدر تک کہہ لے، اپنی بد شکوئی کے لئے اپنی ملک نہ لائے۔ اور اگر خود احکام شرعیہ میں ماہر نہ ہو تو کسی ماہر سے استفسار کرنا ضروری ہے یہ ایک شرعی و اہل حقان ہے جو فقط انہماک نویس ہیں، انہیں بلکہ ہم کی تقریر میں ہر سلطان کا مطلع نظر ہونا چاہئے اس کے بعد ہم اس کی تفصیل چند نمبروں میں دیے ناظرین کرتے ہیں۔

(۱) جو اٹھکئی شخص کی خدمت اور معائب پر مشتمل ہو۔ اس کو اس وقت تک ہرگز شائع نہ کیا جائے جب تک محبت شریعہ سے اس کا کافی ثبوت نہ ملے۔ کیونکہ جہونا لازم لگانا یا اقرار یا سند مناسی کا فریضہ کسی جہان شریعہ لیکن کا دل اہل علم اس سے غافل ہیں۔ اور اخبار کا شاید کوئی صلہ اس سے غفلت ہو تا ہو۔

(۲) یہ بات بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ اس معاملہ میں محبت شریعہ کیلئے کسی باوجود کام ہمہ نامی اخبار کا کھدیا ہرگز کافی نہیں بلکہ شہادت شریعہ ضروری ہے کیونکہ درمیان کے تمام اخبارات کے بعد باوجود آئے اس بات کو ناقابل انکار کر دیا ہے کہ بہت سے مضامین بعد اوقات اخبارات میں شائع ہوتے ہیں اور جو شخص کسی طرف سے شائع کئے جاتے ہیں اس غریب کو خبر تک نہیں ہوتی۔ اور یہ صورت بھی توقع نہ کیا جاتی ہے اور کبھی یہ غلطی ہو جاتی ہے اس نے اگر کسی اخبار میں کسی شخص کے حوالے سے کوئی مضمون یا واقعہ نقل کیا جائے تو شرمناک کو ثابت نہیں کیا جاسکتا۔ البتہ اگر یہ واقعہ کسی کی خدمت یا حضرت واجب جوئی پر مشتمل نہ ہو تو پھر ضمیمہ ثبوت بھی کافی ہے۔ اور اس کو نقل کر کے شائع نہ کیا جائے۔

(۳) کسی شخص کے عیب یا لہذا کا واقعہ اگر محبت شریعہ سے بھی ثابت ہو جائے تب بھی اس کی اشاعت اور درج اخبار کرنا یا نشر نہیں بلکہ اس وقت (ضرر) ہے کہ غیر خواہی سے تنہائی میں اس کو گھبایا جائے۔ اگر سمجھائے کہ اس کے اوپر کو کفایت ہو تو پھر اس کو روک دیں۔ ورنہ مکتفی بیخبر آپ اپنے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں۔ اس کی اشاعت کرنا اور درج کرنا حلال و نہی شرعی کے تجربے سے ثابت ہے کہ یہ اسے مفید ہو نیکی ہمیشہ مضرت ہوتا ہے۔ اور اسی لئے داتا الغدیر علیہ السلام نے متعدد احادیث میں اس کی تاکید فرمائی ہے کہ اگر اپنے بھائی مسلمان کا کوئی عیب یا لہذا ثابت ہو تو اس کو روماد کرے۔ بلکہ پردہ پوشی سے کام لے اور غیب اس کو کھلنے کے لئے یہی طرز زیادہ موثر اور مفید ثابت ہوا ہے۔

(۴) البتہ اگر کسی سلطان کا عیب یا لہذا محبت شریعہ سے ثابت ہو کہ جس کا نقصان اپنی ذات کو پہنچا ہے اور یہ اس کو ظلم ظہر ہے۔ تو پھر اس کی ذرا لئی کو ملانید شائع کر سکتا ہے اس کا خلیفہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ لا یحب اللہ الجور بالفسود من اجل اناس یظلم۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ نیرانی کے اعلان کو پسند نہیں فرماتے مگر جس پر ظلم کیا گیا ہو (وہ ظالم کے ظلم کا اعلان کر سکتا ہے) امام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ اس بات کی مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند نہیں فرماتے کہ کوئی شخص کسی کی خدمت یا شکایت کہے لیکن اگر کسی پر ظلم ہو تو اس کے لئے ہانتہ ہے کہ ظالم کی شکایت کہے اور اپنے معاملہ کا اعلان کہے اور اس کے

عالم کو لوگوں پر ظاہر کئے اور مدح و تعریف کی۔ لیکن اس صورت میں بھی بہتر ہے کہ عام اعلیٰ و اشاعت کے
بجائے صرف ان لوگوں کے سامنے بیان کرے جو اس کی ولایت کر سکیں۔

۱۵۔ اگر کسی اخبار میں کوئی قابل ترقی و غلط مسطورہ کسی شخص کے نام سے طبع ہوا ہو تو اس کے جواب میں مختصراً
اس پر تنقید کیا جائے کہ لوگوں اخبار نے ایسا کیا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے اس شخص کی ذات ہر کوئی علم نہ کیا
جائے۔ کیونکہ ایسی ایک ہی جہت شرعیہ و دینی ثابت نہیں ہو سکتی کہ اس شخص کا ہے۔

(۱۶) جو غیر شرعی شخص کی خدمت اور خدمت پر مشتمل نہ ہو اس کی اشاعت جائز ہے مگر اس شرط سے کہ اس کی اشاعت
کسی مسلمان کی ذات میں خلل نہ پڑے اور جس میں ایسا احتمال ضعیف بھی ہو تو ہر ان لوگوں کے
جو عقل اور شرع کے موافق اس معاملہ کو جانتے ہیں کہ جو اس کا جواب ہے۔ عام لوگوں پر اس کو ظاہر کرنا ناچاہئے۔
کیونکہ ممکن ہے کہ اس کے تصانیف کی طرف اس شخص کی نگاہ نہ پہنچی ہو اور نہ وہ جانتا ہو کہ وہ اس کی طرف سے
اور اعلیٰ اور اعلیٰ میں ایسے ہی اخباروں اور جلسوں کی خدمت اور خدمت کو بیان فرمائیے۔ جیسا کہ ابھی
گفتہ ہے لیکن مسلمانوں کیلئے مناسب ہے کہ اس کو بھی بعض گہری حیثیت سے نقل نہ کرے بلکہ اس کو کوئی دینی
یا دنیوی قائد پرید کرے۔ اس کی نقل نہ کرے۔ جس میں اسلام المرء ترکہ مالا یغنیہ۔ ترجمہ انسان
کے اسلام کے چھوڑنے کی علامت ہے جبکہ خاندان کاموں کو چھوڑ دے۔ اور عقل و دلیل سے کہ کوئی خبر
غور و فکر نہیں ہوتی بلکہ پیشہ کسی اشارہ کو ذرا دیکھ کر تصور کی صورت اختیار کر لیتی ہے۔ اور وہ اصل مقصود
کوئی فصل جو تھے جو اس غیر متعلق ہو اس نے بہتر ہے کہ حلیج اخبار کو بھی ذکر کرے اس کے اذن سے
اضافہ کر دیا جائے۔ مثلاً آپ کسی شخص کی تعلق بہ خبر دے گئے ہیں کہ اس نے چند خبریں دے دی ہیں جس میں
یا کسی اور نیک کام میں صرف کیا تو اس کے بعد اس شخص کے لئے دعا ترقی اور درجہ سب مسلمانوں کیلئے اس کی
ترغیب و تکرار دی جائے۔ یا مسلمانوں کی کسی خدمت یا ایک شخص کی سیرت کا ذکر کیا تو خود بھی دعا کرے
اور مسلمانوں کو بھی اس کی طرف متوجہ کرے۔ نیز یہ کہ جس سے جو تھے تو اس کی مدد یا دعا بھی کرے کسی کی موت
کا ذکر کیا ہے تو لوگوں کو اس طرف متوجہ کرے کہ شہادت حاصل کریں اور اپنے لئے اس وقت کیلئے سالن تیار کریں
انوار کو کوئی واقعہ اور کوئی خبر یا دین میں کم ہوتی ہے جو تھوڑے بہتوں میں ہو یا جس کو کوئی دینی یا دنیوی قائد مقصود
ہو۔ لیکن اگر کوئی غیر دینی بھی ہے تو یہ بھی اس کو بعض تفریح طبع کی مدد کا ذکر کرنا مناسب نہیں بلکہ میں
ایک درجہ میں شریعہ مطہر ہے جب افعال کین نہ ہو۔ اور حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا بعض اوقات

مرزا رحمت علی فرما اس حکمت پر ہنسنا۔

(۸) غلام شیعہ معاذ بن کے قتل اہل اقل کو شائع دیکے جائیں اور اگر کسی ضرورت سے انصاف کی نوبت آئے تو جس پر یہی شائع ہوں وہی پرچہ میں ان کی تردید اور ثانی جواب بھی ضرور شائع کر دوں گا میں آئندہ پرچہ میں اس کو جو اردو دیکھتا ہوں۔ کیونکہ بہت سے کوئی وہ ہوتے ہیں جن کی خاطر آئندہ پرچہ میں گنہگار نہ ہوں گا۔ اس کی شکلی نہیں کرنا ہر گز آسان ہے۔

(۹) اگر مسلمانوں کے خلافوں کے ظلم کی خبر شائع کرنا ہو تو جب تک اس ظلم کی نسبت خلافوں کی طرف محبت شریعہ کی حاجت نہ ہو اس میں شائع نہ کرنا چاہئے کہ خلافوں کے مظالم پر تبصرہ میں ہر مسلمان میں منظم کا مسئلہ کریں۔ اور بعد از طریق برائے کی جاتی والی امداد کریں۔

(۱۰) اخبار کا دفتر پیشتر ایسا شخص نے جو تمام ممالک اسلامیہ پر مہر دیکھتا ہوا یکدم ہمارے درجہ کے کام کرنے کا پابند ہوا اور وہ جسے ہمدی دیکھنے والا ہو۔ وہ قلم ہے کہ اخبار اشاعت دینے کی وجہ سے ایک کامیاب آگے۔

(۱۱) کسی ایک کتاب کا جوئی کو سفر میں لائی دوا کا جو شرعاً حرام ہو یا کسی ایسے سال کا جو شرعاً ناموسم اختلاف نہ رہا جائے اور نہ اخبار میں تصویر بنائی جائے۔

یہ تعزیر اندیش ہے جو شخص مسودی اور ہمدی پر ہنسے اگر یہ زمانہ کی سوچ ہو اس کا گم ہونے کی توقع نہیں لیکن میں چاہتا ہوں کہ شاید خدا تعالیٰ کسی بیک بندہ کو اس بھلاصورت کی توقع عطا فرمائیں یہ سب عرض کرنا چاہتا ہوں۔ واللہ اعلم۔

فکر خاں ہے۔ کوئی دہائیہ دفعہ آخرت میں کہنے کیلئے آیا ہے اس کام اس کا شوق نہیں ہے لیکن جو شخص اس کی امانت و تقویٰ کیلئے دوسری مثال کی بھی بہت دے گی ہے بشمول اعتدال و امانت میں ہی قاعدہ کو پیش نظر رکھ کر جو چیز اس دائرہ سے باہر ہو اس سے متنبہ ہے اور اسی قاعدہ کی معرفت کیلئے کتب و رسائل شریعہ کا پڑھنا سنتا اور علماء کی صحبت لازم رکھے۔

دعا علیہ السلام علیہ السلام

وقت الغیر۔ مہر شہری ۱۳۲۹ھ

رسالہ تمیز العشق من الفسق

بعد احوال واصلہ۔ جب رسالہ حسنۃ الجلب فی التشتیب علیہ کی تحریر سے قانع ہو گئی وہ فراموش
دعوت قلب پر ہمارے چہرہ پر غلیظوں کی اسطیق کھیلنے والی نگاہوں کے گھبراہٹ کی ایک غلطی میں حیران آفت
کی ایک کثیر جماعت جس کے کاشا بعض بزرگوں کو اقوال یا احوال کو غلط سمجھنے پر اور غلطی صورت
جیسے خلق ہے اگر یہ عمل میں نہ ہو جس کا ہم خوف میں نہ رہیں وہ عشق ہماری ہے عشق ہمارا باطنی
فراموش ہے۔

مناجیہ عشق دو گونہ ہوتی ہے کہ اس حقیقت کا راستہ ہوتی ہے
اور دوسرا دوسری رحمت اللہ علیہ فرماتے ہیں۔

ما جلی فی سیرۃ راز سہرست ماقبہ ابراہیم شہر سہرست

اور دشمن بعض بزرگوں کی طرف اللہ و انعامات کو منسوب کرنا ہو گا بعض کو اس میں کوتاہی ہو گا اگر ہمارے
سببیت کہنے لگے کہ اس کو اسطیق شہدائے حق کو کرامت کہنے لگے اور اس اعتبار سے غلطی شدہ جو قریب میں
اعلائے اس کی اس طرح بھی ضروری ہے اور چونکہ غلطی ایک سخت نشانہ رکھتی تھی اور ہمارے اس کے
اعمال و رسالت سے نسبت ہو کر کھتی تھی اس سے نظر اقبال اس کو مستقل و اقرار کرتے کہ ایک خاص نام بھی
لکھ دیا گیا تمیز العشق من الفسق اور نظر نسبت رسالہ نگار کے ساتھ خلق کو باگیا یہ چند طریقہ اس
باب میں ہیں اور اس میں ایک بحث میں ایک جملہ ایک نصیحتی۔

آج کل کے یہ کہ ان ہی حضرات کے دوسرے اقوال اس کے خلاف بھی ہیں ہمارا باطنی ہی کا قول اس قول
کے بعد ہے۔

کہے ہیں کہ در صورت نسا فی در پہلی نذر عھودا بگذرانی

اور دوسرا دوسری کا قول اسی قول کے قریب یہ بھی ہے۔

عشق سے طبعی ذکر و قیود و ہادی ہر ایک کا حق عشق کے لئے ہے۔ عشق کو اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق
عشق کا ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے
عشق کا ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے
اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے اس لئے کہ اس میں ہر ایک کا حق ہے

[illegible]

وہم ایک وقت نصرت کا سہارہ ہے فصل : ان کے ساتھ کچھ ہے یہ کچھ شبیر لگا کر تہائی میں درویش ہرگز
انزل ہو رکھتے خدا تو یہ کیست سے چمک کر اٹھتے تھالی کے دور بہ خوب مستغفار اور تو کیا ہے اس سے
نہان بیٹھے کی دعا اور ان کے چاہتے اور پانچ سو لکھ پڑھتے تک لا الہ الا اللہ کا ذکر اس طرح کیا جائے کہ لا الہ
کیساتھ تصور کیا جائے کہ چھ سب فیروز کو قدرت نکالے یا اور لا الہ کیساتھ خیال کیا جائے کہ چھ صفت
حق کو قلب میں بحال رہے یا اگر غریب کیساتھ ہو۔

تھوڑے میں بزرگ ہونا یہ قدرت ہو اس کو اپنے قلب میں تصور کیا جائے کہ بیٹھے ہیں اور صبر غراوات کو
خاک کے کمال نکالی کرینگے سب ہیں۔

تیسرا دم : کوئی حدیث کی کتاب کا ترجمہ ہو یا بیسوی کوئی کتاب یہ جس میں رونق اور غضب لکھی کا جو ہرگز
یہ جو یاد کر رہے وہ کائنات سے کیا جائے۔

چوتھم : ایک وقت میں کے غلوٹ میں یا تصور یا نہ معلوم کہ میں حق تعالیٰ کے درویش ہوں
قیامت میں صاب کیلے گواہوں اور حق تعالیٰ فرما ہے میں کہنے سے میں حق کو شروع نہیں آتی کہ کچھ بھڑک کر
ایک مرد کی طوٹ اٹھ گیا تو ہم یہاں ہی حق تھا کیا ہم نے کچھ کو اسی نے پیدا کیا تھوڑے عیا ہلاری ہی ہی
جوئی چیزوں کو کچھ کول کو جاری ان فرامی میں تو نے ہتھوں کیا کچھ شرم میں آئی بڑی درنگ اس وقت تھی
عشق و شوق رہنا پائے اور میں پہنے کو چکا ہوں کہ گھوس کو تکلیف پہنچے گا اس کو صحت کیساتھ بجا کر
کرنا ہے۔ اللہ تعالیٰ خالق عشق ہے۔ دامن

تحریر و م طریق و شرائط ایصال عشق مجازی عشق حقیقی

اگر یہ اتفاق ہو کہ عشق مجازی میں یا قصہ بجا ہو جائے تو اول وقت وہاں ساقی اختیار کرے یعنی کوئی امر
بہت شمع اس کے ساتھ دیکھے کہ جس کی اس کو قصہ آواز کئے تھیں اس سے ایسے کہ اس کی باتیں کرے کہ مثال
میں قصہ اس کا خیال کرے کہ یہ کتنا لذت شمع عشق و عشق کے مثال ہے اور ساقی کے ہتھ جو کہ کب امید
کر عشق جیسی محفل ہو۔ وہ ساقی اس سے علم اور دوری اختیار کرے کہ اتفاقاً وہاں تو بھی اس پر نظر نہ کرے
اس کی ہوا کا خون میں پہنچے اس کا اس سے قلب میں موز لگے دیکھ اس کو اور قصہ یا عشق و اتفاق اس سے
مستحق رہے اور عجز و غیظ میں نہ کہ کسی نوبت نہ کہ کسی کہ اس سے مطلوب عشق کی خوف تو جس نہ ہو۔

خیر شے کی مخلوق و طوالت میں یہ سوچا کہ اس شخص کا کمال یا کم و حال کہاں سے آیا اور کس نے مقرر کیا جب کہ وہ صرف مادی کی یہ دہرائی ہے تو وہ مومن حقیقی کی نشان دہی کی جھلک ہے

یہ باشندگان نگار خود کہ بندہ اس نگار ہا۔ اس شخص کا مشق مخلوق سے ملاق کی طرف اس کی پیروی کا یہی مشق ہے اس قول کے کہ کشتی کا دل مشق بہادی کا اظہار نہیں کرنا اور کہ یہاں سے میں اٹھ کر کم ہو کر لوٹا چلا ہوا ہوں قطع مسافت کرنا وہ اس کا مناسب نہیں کہ اس کو کہنا ہے بلکہ آگ تو روشن رکھنا ہے اور اس کی نل میں میر کہید حاصل دیا جائے اور اس میں شریعت کے چھوٹے مابین کا قصداً مشق بہادی پیدا کر کے کا مشورہ دیا ہے مگر اس مشق میں اس سے نہ کام کہ جو کسکیت تو مصلحتی اندر جو ہی نہیں کشتی کا جو اس مشورہ کو غرض سے وہ مشق کامل سے بھی محال ہے کیونکہ مشق میں گوند بہادی جو وہ غایت منزلت ہے کہ اس سے کھلبلا منور گند پیدا ہوا ہے اور اس کی بالی تعلقات قلب کے فتح ہونے میں اس میں خلل نہ کیجی جائے پیدا ہو جاتی ہے اب صرف ایک کام باقی رہا ہے کہ اس شخص کو اپنی تعلیم کی طرف مقرر دیا جائے تو جوت آسانی سے کھلبلا ہو جائے یہاں تک کہ یہ کھربیں جدا کر کے کر قاضی و قاضی ایک جگہ کر لیتے ہیں پھر تو اسے میں ہمارا ہر ایک م سے پھیلنے دیتے ہیں یہ ظاہر ہے کہ ہر ایک ایک تک گھومتا ہوا کہ یہاں تک کہ وہ مدت طویل ہوتی ہو اور یہ بھی اس قدر صفائی نہ ہو۔ غرض تصور اصلی تک تعلقات یا کھلبلا میں دفعہ و سوز گند از پیدا کرنا ہے اگر اور طریق سے محال ہو جائے تو یہی کافی ہے۔ جس نے اس طریق بہادی کو اختیار کیا اگرچہ کچھ اس زمانہ میں اس طریق کے اندر خلل و تشویش ہے کیونکہ انوس میں شہوت بہت بڑی دولت جہتی زیلع ہے اس قصداً ایسے طریق کا جو کما کما نہیں ہاں اگر اتفاقاً جہتا ہو جائے تو اس طریق مذکورہ بالا اس کی اگر مشق حقیقی کی طرف کر دیا جائے اور طریقوں کا یہ کما کما زمانہ کے بدلے ہلنے کو کوئی مہربان نہیں یہ طریق حضرت مرشد طیار مرت کا روش طریق ہوا ہے۔

تین بیسیہ :- یہ اہل بالا مال کی تہذیب میں ہیں اگر ان کا اثر مرتب ہو تو یہ بھی مادی سے تہذیب ہو جائے تو یہ بدیہن نہ ہوں۔ اس کو گشتش میرا بھی اور فکس ہے جو میں تصور ہے حتی کہ اگر وہ میں ہاں بھی ہوتی ہے تو شہادت کا ثواب فکس ہے یا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے کہ اس کو خاصہ مشورہ میں غلبہ و جبر سرانہ میں منہاں دینی طریق و مادی طریق و حقیقی سے کسی قدر تضییع کیا کہ بعد قصداً طریق و ضعف مشورہ میں رہتا ہاں اس کا غلط انداز کیا ہے جس میں ضعف فکس مشورہات اہل حق ہیں۔ اب اخیر میں اس کا بہت کچھ ذکر

<p>انکه که کثیره العتد خدایان را و از غلام و معنی استقلال این است که قدر از غلام و الاصل و جود لا یخرج فی اعضا یا علی مشدیده الجزیه و اقل هو من لدن هذا التقریر من المانی طلبك علوت هذا ما ترفهن یکن طلبك لا من طریقت فی المبدأ بل من شخص هذا المعنی بالی و انک و ما اذکر به که هذا المخلوق انقول هذا قد جزیه المجهول و منصف من این تجیه انما اذکر مهره العرب که از من الملهما اذکر بشری الموسى و الاستغناء بالقر و العالم بعد من ولا فی مقبب کانی حاله لیا ان المیزان العلی استغناء طلب قد ذکر فی ما ذکره الله کلوه قر المیزان و اوله بعد ما انصب قاله اولی فی التوسل و ما المخلوق من ولا استغناء بالخلق کون فی سوال بجهاد کانی من این ما جرح الملائک علیک و یجرح الملائک هذا</p>	<p>کثیره العتد خدایان را و از غلام و معنی استقلال این است که قدر از غلام و الاصل و جود لا یخرج فی اعضا یا علی مشدیده الجزیه و اقل هو من لدن هذا التقریر من المانی طلبك علوت هذا ما ترفهن یکن طلبك لا من طریقت فی المبدأ بل من شخص هذا المعنی بالی و انک و ما اذکر به که هذا المخلوق انقول هذا قد جزیه المجهول و منصف من این تجیه انما اذکر مهره العرب که از من الملهما اذکر بشری الموسى و الاستغناء بالقر و العالم بعد من ولا فی مقبب کانی حاله لیا ان المیزان العلی استغناء طلب قد ذکر فی ما ذکره الله کلوه قر المیزان و اوله بعد ما انصب قاله اولی فی التوسل و ما المخلوق من ولا استغناء بالخلق کون فی سوال بجهاد کانی من این ما جرح الملائک علیک و یجرح الملائک هذا</p>
<p>و تقیید فی حق کون شمس و یس و کون غلام و معنی استقلال این است که قدر از غلام و الاصل و جود لا یخرج فی اعضا یا علی مشدیده الجزیه و اقل هو من لدن هذا التقریر من المانی طلبك علوت هذا ما ترفهن یکن طلبك لا من طریقت فی المبدأ بل من شخص هذا المعنی بالی و انک و ما اذکر به که هذا المخلوق انقول هذا قد جزیه المجهول و منصف من این تجیه انما اذکر مهره العرب که از من الملهما اذکر بشری الموسى و الاستغناء بالقر و العالم بعد من ولا فی مقبب کانی حاله لیا ان المیزان العلی استغناء طلب قد ذکر فی ما ذکره الله کلوه قر المیزان و اوله بعد ما انصب قاله اولی فی التوسل و ما المخلوق من ولا استغناء بالخلق کون فی سوال بجهاد کانی من این ما جرح الملائک علیک و یجرح الملائک هذا</p>	<p>و تقیید فی حق کون شمس و یس و کون غلام و معنی استقلال این است که قدر از غلام و الاصل و جود لا یخرج فی اعضا یا علی مشدیده الجزیه و اقل هو من لدن هذا التقریر من المانی طلبك علوت هذا ما ترفهن یکن طلبك لا من طریقت فی المبدأ بل من شخص هذا المعنی بالی و انک و ما اذکر به که هذا المخلوق انقول هذا قد جزیه المجهول و منصف من این تجیه انما اذکر مهره العرب که از من الملهما اذکر بشری الموسى و الاستغناء بالقر و العالم بعد من ولا فی مقبب کانی حاله لیا ان المیزان العلی استغناء طلب قد ذکر فی ما ذکره الله کلوه قر المیزان و اوله بعد ما انصب قاله اولی فی التوسل و ما المخلوق من ولا استغناء بالخلق کون فی سوال بجهاد کانی من این ما جرح الملائک علیک و یجرح الملائک هذا</p>

و تقیید فی حق کون شمس و یس و کون غلام و معنی استقلال این است که قدر از غلام و الاصل و جود لا یخرج فی اعضا یا علی مشدیده الجزیه و اقل هو من لدن هذا التقریر من المانی طلبك علوت هذا ما ترفهن یکن طلبك لا من طریقت فی المبدأ بل من شخص هذا المعنی بالی و انک و ما اذکر به که هذا المخلوق انقول هذا قد جزیه المجهول و منصف من این تجیه انما اذکر مهره العرب که از من الملهما اذکر بشری الموسى و الاستغناء بالقر و العالم بعد من ولا فی مقبب کانی حاله لیا ان المیزان العلی استغناء طلب قد ذکر فی ما ذکره الله کلوه قر المیزان و اوله بعد ما انصب قاله اولی فی التوسل و ما المخلوق من ولا استغناء بالخلق کون فی سوال بجهاد کانی من این ما جرح الملائک علیک و یجرح الملائک هذا

[illegible]

رسالہ قائدِ ادیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہذا الحمد والصلوہ۔ قائدِ ادیان ایک ایسا نام ہے جسے گندم پودہ، غراب، ہندوستان، چین، اس کے مسلمان، یہاں
 لاکھوں کے ایک قائد یعنی شیخ واکر ملات اہلکار کا بعد از موت اہلحدوث ہونے پر یہاں دہلا انھوں نے تذکرہ ہے
 ہے ان کی کالی ہر سو سال کے بعد میں کی مخالفت کر سکے۔ اہل رسالہ ہستندہ علی علیہ السلام، شرف اللہ علیہ
 الخیر والصلوہ۔
 کتبہ بغیر کل ۳۳ شمال ۱۳۳۵ھ

نمبر شمار	ادارہ کا نام یا مختصر نام جو اس کے تحت ہے	مقام	تاریخ	مذہب
۱	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۲	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۳	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۴	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۵	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۶	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۷	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۸	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۹	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر
۱۰	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر	پیشوا کا دفتر

نمبر شمار	قرآن مجید اور احادیث و روایات سے مراد لکھ کر کتاب کا عنوان	مستطاب مختصر	کتابت کا زمانہ و مکمل ہونے کا سال
	بارہ ماہ تک لکھی گئی ہے جس میں اربعہ عشرہ جلدوں کا احاطہ ہے جاری ہے		دوسرے خانہ میں لکھیں کہ اس کا مجموعہ کیا ہے۔
۴	نفاذ کرمت کے لئے یہ تحریر ہے۔	ایضاً	تشریح کی ہے جس کا زمانہ تقریباً ۱۸۷۵ء کے قریب ہے۔ اس کے قریب میں انشاء میں ہے۔ موت امریکا میں ہوئی۔ انشاء کا زمانہ انھوں نے انڈیا میں لکھا تھا جس میں لکھا ہے کہ اس میں کوئی دوسری جگہ نہیں ہے۔ یہ تحریر ماہرین و مفسرین خود کو اور دوسری جگہ پر وہ لکھی ہے مگر بالکل جہل میں اس کے لئے جو تاریخ فراہم کرنا ماسبب اس لئے کہ وہ اس وقت جو دنیا میں تھے وہ یہ کہتے ہیں کہ اس کا جملہ محتوی نام کی ہے۔ یہ آج تک اس کا مطلب بالکل نہیں پتا چلا ہے۔ حالانکہ اس میں بہت سی جگہ پر اس میں کوئی خاص اثر یا اشارہ نظر نہیں آتا ہے۔ حالانکہ اس میں بہت سی گزشتہ کی باتیں ہیں۔ انشاء کا زمانہ اگر تحریر کے وقت کے قریب ہے تو اس میں بہت سی مذاہب اور عقائد کا احاطہ ہے۔ مصحاب اللہ اور کائنات کے آئینہ میں جو کثرت تحریر کا وہ زمانہ تھا ہے۔

کلیات نقل و حرکت و احوال	احوال	ادب و اخلاق و عادات و آداب	تجربہ و عمل
<p>کلیات نقل و حرکت و احوال</p>		<p>ادب و اخلاق و عادات و آداب</p>	
<p>تجربہ و عمل</p>		<p>تجربہ و عمل</p>	
<p>تجربہ و عمل</p>		<p>تجربہ و عمل</p>	

[illegible]

رسالہ الحکم الحقانی فی حزب الآغا خانی

سوال۔ کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شریعت متنبی صحت مسئلہ میں کہ جہاں شہر ملک میں
ایک شخص داخل ہو کہ جس کا باشندہ قوم سے خوب سوار و شاہ ہے اپنے آپ کو سرافقہاں کاٹتی اور یہ ظاہر
کرتا ہے۔ اتفاق سے اس کے پاس ایک بڑی مچھلی چمڑا کوڑے اس کو مسلائی کے تیرستان میں لائی
کرنا پڑا اس پر یہاں کے مسلمانوں میں کچھ کشمکش پیدا ہو گئی ہے ایک فرقہ کی رائے ہے کہ اس کو مسلمانوں
کے تیرستان میں چمڑا نہ لیا جائے کیونکہ سرافقہاں غلام دائرہ اسلام سے خارج ہیں۔ اور اپنی رائے
کی تائید میں حوالہ دیتے کرتے۔

علاء سرائفان کی آغوش کی پرستش کرتا ہے۔ مسلمانوں کے شہرہ انار کرشن کی صورت لینے عبادت خانہ میں رہ کر چھوڑی ہے۔ عسکری والی جو ہندوں کا شہرہ تیار ہے اس میں لینے حساب کا بھی حکمت تبدیل کرتا ہے۔ مگر وہ اس کے اور بھی چیز مرہم شر کا نادر کرتا ہے۔ عسکری شہر لینے حکمت کے بتنا، میں بجائے ہم اللہ کے کلمہ آدم کہتا ہے۔ مگر سرائفان کے اندر صفائی معلول کا مستحق ہے۔ مسلمانوں کا سرافق کہتا کہ کدو کھائے اپنے آپ کو مسلمان کہتا ہے۔ اس کو کسی طرح کا نہیں کہہ سکتے۔ خود تاجروا جبکہ جو ریاست کی آگیا تو اس نے بھی بیان کی کہ میں مسلمان ہوں۔ مگر پڑھتا ہوں عیدین کی نام نہ تو لوگوں کے ساتھ مل کر کرتا ہوں۔ مسلمانوں کی ضروریات میں چند دیتا ہوں۔ فرقہ حریف دے دے۔ مسلمانوں میں کو پڑا ہوا اور مشد کہتا ہوں۔ میرے ماموں پر مسلمان کسی نہ کسی طرح کے ٹیڑھ ہو کر آئے۔ فرقہ اول۔ اس تمام پہلو کو تاجروں کی ضرورت اور صحت وقت پر گول کرتا ہے۔ اب انھوں نے خلاصہ دریافت طلب ہیں۔

مسئلہ دوم: اگر کافر میں تو اجماع دیکھ کر انہی مقتدی میں پیش کرنا کہ یہ مسلمان ہیں کہہ گویں غلط ہے۔ اس وجہ سے اس کو مسلمان کہا جائے گا یا نہیں۔

سوال سوم: توحید کی بنیاد پر اسلام کی تکفیر کسے ہو سکتی ہے؟ کاغذ و خط سے جواب دیجئے۔

انہی غلاموں کو اسلام میں داخل کر لیجئے اس کا تفریع ہو گا دیہات میں اب مقدمات کے بعد سب
 سوالات کا جواب ظاہر ہے اگر تیر تاجدار اسی طرح کرنا ہیں سوالوں و قسم کا سہہ گوریں ایک
 قسم وہ جو جینے کا سبب گزریں جیسے تصویر کی پکشتیں کرنا یا کشتی کی تصویر دیہات خانہ میں رکھنا جو شعار
 نگار کا ہے یا بیان کے ہم ہونے کے منظر اور نگار یہ بھی ان کا شعار ہے یا مصلوں کا قائل ہو نا جو سوال کی
 تہید اور ترکیب خانہ کے آغاز میں مذکور ہے اور دوسری قسم وہ جو صرف نقل گزریں جیسے دیہاتی سے بھی کیا
 کا حساب شروع کرنا یا مقتداؤں کو حفظ خداوندت خطاب کرنا یا ان سے دعا مانگنا یا ان میں قسم ادا کرنا تو
 حکم یا تفریع ہے دلائل ماول و اثباتی اور قسم ثانی کا صدور اگر سلطان سے ہو تا تو اس میں تاویلی کر کے
 یا اسے اسحیت میں قبول کر کے یا اگر جب اس کا صدور کافر سے ہو تا تو اس کی ضرورت نہیں دلائل اسالیح اور
 ان کفریات کے ہوتے ہوئے کہیے تھیں کہ وہی اسلام کافی ہے اس کا نمازی اور روزہ دار ہو نا کافی ہے
 دوسری قسم تیر تاجدار جو قسم دے تھیں کہ انہیں میں دینی کرنا تھا قسم دلائل اثباتی و اسالیح اور تہ صلوٰۃ کے
 سبب اگر کو مسلمان کہنا یا ان کے ساتھ مسلمانوں کا سامنا کرنا تھا قسم دلائل ماول و اثباتی و اسالیح اور تہ صلوٰۃ کے
 کسی سے لازمی جھگڑا کرنا بھی نہ چاہئے اور ایسے مصلحی عمل کی بناء پر ایسی سعادتیں کہ ان میں مصلح سے زیادہ
 مفاسد کا سبب ہو جا سکے۔ کیونکہ وہ مصلح تو شخص دنیوی ہیں اور مفاسد و خبیثات ان مفاسد کا
 خلاصہ ہے کہ جب ان کفریات کے ہوتے ہوئے کسی کو مسلمان کہا جائے گا تو اواقف مسلمانوں کی نظر میں
 اسی کفریات کا قبیح خلیف ہو جائے گا اور وہ آسانی سے ایسے گمراہوں کے شرکار ہو سکیں گے تو کافروں کو
 اسلام میں داخل کیجئے گا انجام یہ ہو گا کہ جب تک مسلمان اسلام سے غافل ہو جاوے گیے کیا کوئی مصلحت غرض
 کی مقادیر کر کے لے لیے ہی مصلح و مفاسد کے اجتماع کا یہ فیصلہ فرمایا گیا ہے۔ قال قتادہ علی فیضانہ
 کبیر و مانع لشر و فیضانہ کبیر من فیضانہ کبیر و مانع لشر و فیضانہ کبیر من فیضانہ کبیر و مانع لشر و فیضانہ کبیر من فیضانہ کبیر۔

نست برکت العزم و الفتی - ترجمہ ۱۳۰

رسالة الحبیب عن حق الغیب

سوال - حضرت امام برکاتہما علیہ السلام حکم و رحمت اللہ علیہ میں جو عبادات درج ہیں اس سے
 میں یہ نئی کے خصوصیت اور مصلحت و حکم کا علم کیسے ثابت کیا ہے۔

کلام نبوت نہ ہو گا اور مخالفین میں تو یہ سب کلام نبوت نہ ہو گا بلکہ انہوں نے اس کی صورت میں وہ بھی نہیں
 اتر چکے ہیں۔ تو اس کے کلام میں بتا دیں کہ کیا ہے کی زندگی کرو یا جائے گا وہ خدا کے بعد اس کے کہ علم
 غیب ہوا اس کا علم غیب غیر متناہی کا اور اس کا علم ہوا اس کی تعلیم سے ہوا حقیقتہً تعلیم اور تصور غیب
 سے ثابت ہے۔ لیکن اس کی تعلیم پہلے اس کا قائل ہونا ضروری ہے کہ اس کا قائل نہیں اور علم غیب
 متناہی اور اس کا علم غیب پہلے غیبی ثبوت اور ثابت ہونا ہے پھر اس میں غیب کا اور جو ہر ذی شعور کے مشاہد
 سے ثابت ہے اور اس میں بھی کسی کلام نہیں اور اس میں خاص مقدار کے وجہ کا ثبوت محتاج عقل ہے پھر
 وہ عقل اثر غیبی ہے تو اس کا ثبوت غیبی ہے اور اگر قائل ہے تو اس کا ثبوت غیبی ہے اس کی تفصیل کیساتھ جو خدا
 علم میں مذکور ہوئی ہے اب ہمارے مقولہ رسول میں نظر کرنا چاہئے اور یہ ہے اس میں اس وقت کتابیں نہیں
 اور اس سے زیادہ کچھ لایا نہیں ہو سکتا۔

عبارت اولیٰ ہے اس کا اختلاف اولیٰ معلوم نہیں اس کا قول ہے اور یہ وہی نہیں ہے حال نبوت نہیں وہ خود ہے
 اور اس کا اختلاف طوائف کی وجہ سے اس میں صرف علم متناہی محدود اور غیبی ثابت ہو سکتا ہے چنانچہ کتب جہاں
 کی تحقیق کی ضرورت ہے وہ ان کے اس سے اختلاف ہی نہیں ہو سکتا اور اگر وہ مناسب کا ملاحظہ ہو جائی
 ثابت ہو جائے تو یہ وہی ہے جو یہ ثابت ہے پھر ساری ہے اپنے سے فوق اس کے سے خود قرآن مجید میں ہے
 ما علمنا ما نضرب الیک من الاموال کما نضرب الیک من الذل والاساءۃ اعلیٰ من الذل والاساءۃ
 اور وہ اعلیٰ من الذل والاساءۃ تو یہ معلوم ہے اس میں قرآن مجید میں ہے بعض متاخرین کا آپ کو علم ہونا
 مخصوص ہے اور جو کچھ آیت خود و تبرک کے قصص میں مذکور ہوئی ہے جو آپ کی آخر عمر میں دلت ہو سکتی
 اس سے وہ بھی ثابت ہو کر ان کو ضرورتاً بعض آثار کے حق میں بھی نہیں اور احادیث مجربہ میں کچھ کا تحقیق
 واقعات کے لئے کاموں کو یہ ثابت امور میں مشورہ اور ان کے مناسب روایات کرنا مستحسن تھا کہ
 اور تا ہی معلوم نہیں اس لئے تمام اس کا حکم یہ ہے کہ یہ حدیث انھوں نے اس حدیث میں لایا۔
 قائل ہے اس میں کہ انھوں نے ایک حدیث سے واقعات لائے تھے یہی حدیث اس کے قائل کے قائل کا متعلق ہی نہ
 رہا یہ وہی حدیث ہے جو ان کی اس حدیث سے تو اقل اور خاص ہو گی ان علم کے ساتھ ان کو منصب نبوت سے
 تصدیق ہے اور اس کا کوئی نسخہ نہیں اور یہی حدیث نہیں تو یہ ثابت ہے کہ جواب کی حدیث ہے۔

عبارت ثانیہ کتاب غریب کی سوال تو یہ خود غیر عرب کا کلام ہے جو حجت نہیں بنایا اس سے بھی

امارت کے خلاف ہیں۔ اگر مستند معادرت نہیں ملے تو اس پر مبادرت ہماری جماعت کو توجہ کر کے
 سے ملے گی۔ (۱) ایک اور بات اس سے ملنے میں غیب کی اپنی صلاحوں سے کسی کا مذہب ہے۔ (۲) اگر امارت
 سے سروس کے خلاف ہیں۔ قرآن مجید کا یہ لفظ کہ "یا ایہ الذین امنوا لا تأخروا عن اداء صدقاتکم" (۱) غلاف ہی
 (۲) مستند اور نجات میں وہ فرق معلوم نہیں کہ تقدیر اور صلاح نہیں اور نجات کا تقاضا ہے بلکہ ہر شخص
 لفظ پرانی اور بات ہے۔ (۳) پھر یہی قابل غور ہے کہ دوسری روایات اس کے خلاف ہیں گویا ویسا
 بالقرن صدقہ (۴) انیسویں صدی میں بھی (۵) یہی کہتے ہیں یہاں ایک نسخہ دوسری بتاتی ہے۔ علامہ
 مولوی صاحب اس حدیث کا کوئی صحیح عمل بیان کرنا چاہتے تھے اس پر اشراف شہادتیوں میں ذکر ہے۔
 قبلہ گاہ ہے مبادت اور یہی شکوک غایت اور اس کے احکام کے کہ آپ اس مبادت کے متعلق چاہیں
 بیان فرمائیں تاکہ ہم جانتے ہیں اس پاک کر سکیں اور جاننے کے باعث اطمینان ہو۔

انجیل اب۔ طریقیہ مخلوق کے متعلق شہادتیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں
 نہیں۔ بعض انہیں سے ترجمہ بدلتے ہوئے ذکر کرتے ہیں۔ اور ترجمہ میں یہ صحت ہے کہ سنوں کا وہم نہ ہو
 ظاہر ہو جائے۔

اول۔ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ السَّعَادَاتِ وَالْغُصْنِ وَالْأَعْلَامِ وَالْغُصْنِ وَالْأَعْلَامِ وَالْغُصْنِ وَالْأَعْلَامِ
 وہاں انہوں نے کہا کہ میں جو دعائی رسالت کا کرتا ہوں تو اس کی ساتھ نہ تو اس سے کہتا ہوں کہ
 میرے پاس وہی میری قدرت میں خدا تعالیٰ کے تمام مقدمات کے احکام ہیں۔ کہ جب مجھے کسی امر
 کی فراغت ہو جائے اس کو اپنی قدرت سے ظاہر کر دوں اور میرے کہتا ہوں کہ میں تمام چیزوں کو جو کہ
 مخلوقات میں ہیں۔ ہاں میں وہی کہتا ہوں کہ میں خدا تعالیٰ کی باتیں پہنچتے ہو کہ قدرت کا یہی کمال
 تعالیٰ۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذِي الْقُوَّةِ الْعَظِيمِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ
 اسی کی قدرت میں جو خزانے تمام نعمتیں خدایہ کے دین میں سے ہیں جو کہ میں تمہارا ہوں اور میں تمہارا ہوں
 کے لئے میں طلب یہ کہ اسی کو انہی قدرت نہیں اور میں طرح قدرت پر اس کے ساتھ خاص ہے اس طرح
 علم ہم بھی چاہی۔ انہی دعائی تحفہ مقدمات کا کوئی نہیں ہاں خدا تعالیٰ کے۔

ثالث۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذِي الْقُوَّةِ الْعَظِيمِ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ
 وہ خدا تعالیٰ نے خالق انسان کو خلق کیا ہے۔ اور اس کے ساتھ خاص ہے اس کے ساتھ خاص ہے اس کے ساتھ خاص ہے

کہتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہو گا آپ فرمائیے کہ اگر اس کا علم کسب دینے ہو گی معرفت میرے رب ہی
 کے پاس ہے۔ دوسرے کسی کو اس کی اطلاع نہیں، اس کے وقت پر اس کو سواٹھ کے کوئی اور علم ہو گا
 اور وہ اس کا ہرگز نہ ہو گا کہ اس کو واقع کرنے کا اس وقت سب کو پوری خبر ہو جائے گی اس کے قبل کسی کو
 بتوانے کے طور پر بھی اس کا ظاہر نہ کیا جائے گا کہ اس کے اٹھنا ہے کہ آپ فرمائیے کہ اس کا علم کس کو ملے گا
 اللہ ہی کے پاس ہے لیکن اکثر لوگ اس بات کی نہیں جانتے کہ بعض علوم جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی خزانہ عظم
 میں کنون رکھے ہیں انہیں اعلیٰ علم اسلام کو بھی تخصیصی اطلاع نہیں دی، ف اس آیت سے اور حدیث
 ما استول مضاعفاً معلوم ہے اسی رواہ الشیخان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ تفسیر کبیل کیسے تفسیر امت کی
 اطلاع آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہی رہی، ہدایات جو ہمیں کے باب میں گئی ہیں کہ دنیا کی عمرات خبر رسال کی ہو
 اور وہ وقت میں قرآن اور حدیث نہیں کے برابر کیا ہی تفسیر بھی صحیح اسناد نہیں دوسرے مائل ہو سکتی ہیں۔
 علی غائب کما تدر الج۔ وقال اللہ تعالیٰ فی سورة الاحزاب قل لا اظن نفس فدا ولا غلا ولا ماشاء
 الله ولو كنت اعلم الغیب لاستأثرت بهما مستبصراً سو یعنی آپ کہہ دیجئے کہ میں خود اپنی ذات خاص
 کے لئے راہی نہ جاؤں گے دوسروں کے لئے کسی فتح کے معاملے کہنے کا اختیار نہیں رکھتا اور نہ کسی ضرر کے
 دفع کرنے کا اختیار رکھتا ہوں، مگر اسامی کہ جتنا خدا تعالیٰ نے چاہا ہو کہ جسکو اختیار دیں، اور اگر میں
 غیب کی باتیں دیکھتا اور اختیار کیستیں، ہاں تاہم وہ تو میں رہنے لے، بہت سے متابع مائل کر لیا کرتا اور کوئی
 حضرت ہی لکھ کر واقع نہ ہوتی اور اب چنانچہ علم غیب نہیں اس لئے بعض اوقات مانع و مضر کو علم نہیں ہوتا
 بلکہ گاہے بالکس نافع کو مضر اور مضر کو نافع سمجھ لیا جاتا ہے۔ خاصاً قل اللہ تعالیٰ فی سورة الاحزاب لا اعلم
 من فی صواد ولا رجز الغیب واللہ تعالیٰ ہی آپ کہہ دیجئے، یعنی مخلوقات آسمان اور زمین یعنی عالم میں موجود
 ہیں دان میں سے کوئی بھی غیب کی بات نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کے یعنی اللہ تعالیٰ کو تو رہے جو کس سب
 معلوم ہے اور کسی کو نہ بتا سکے کو بھی معلوم نہیں ہر اس۔ قال اللہ تعالیٰ فی سورة الاحزاب قل لا اعلم
 بہا عاقل ولا جاحل ولا یفید فی الامم۔ یعنی آپ کہہ دیجئے کہ میں کوئی انوکھا اصول تو نہیں ہوں، نہ تمہارے
 لئے سوچا تب ہو گا انوکھا ہو گا میں فی نفسہ تعالیٰ رسالت نہیں چاہتا جو مجھے پہلے نہیں تھے، اور انوکھے
 ہو چکے ہیں میرے لئے مگر انوکھا ہو گا سو جب تب ہو سکتا ہے کہ وہ غیب نہ لے کر لیا جائے۔ لیکن پہلے تو جب
 میں نہ نہ لیا جاتا ہے کہ کس لئے پہلے بہت سے خبریں پہلے ہی میں کی خبر تو اتنے تم نے بھی نہ لیں، اور اس کی طرح

جو میرے لیے مادی ہے اس کا وہ سالمہ جزئیہ سے کہہ رہا ہے جو اس کی تقاضی ہے یعنی بعض مومن غیبیہ کی نفی
 سے اس جواب کی بالظنون ہو گیا اور اس میں اس کی تفسیر آئندہ اس عبارت میں کی ہے جو آپ کے حق میں رہی
 تو ضرورت میں آپ کیلئے یہ دوسری کہلے ہو حالت اسی - خدا جو جو وہ علم بھی ہیں ضرورت اس کے علم کی
 نفی کی ہے تو اس - البتہ جزئیہ کے صدق سے اس جواب کی کاشف ہو لے اس جواب جزئی کا کافی نہیں ہو تا اور ضرورت
 اسات غیر ملت اسباب جزئی ثابت ہوا ہے پس دونوں میں تناقض نہیں البتہ کہنا ہا سکتے کہ عبارت
 میں ان نہیں بلکہ تنگ ہے جسے از پیشہ مگر ہم کے ایک نمونہ کو دوسری دفعوں داخل کرنا بھی تو خیر ہے۔
 حق مگر خدا راہ نما تھا جس کا اقول - خدا سے ان وہ خدا راہ ہو جو صرف علم ہی میں خیریت جس کا
 علم وہ سب کو عطا نہیں ہوا تو حقائق سے اس کا فرق ظاہر ہے کیونکہ اس خدا کا علم بطور اویا لیا ہے۔
 قولہم وہ سری روایات اس کے خلاف ہیں اقول - تحریر مذکورہ مختلف نہیں رہا باقی کلام مبالغہ افرو
 قول یہ کہ خود ہے یہ ہے یا اس میں شیعہ نہیں وہ اس میں چھٹا لیکن کہ دونوں میں اختلاف ہی ہو تو
 خالق جس میں تعدد بھی تو ممکن ہے خواہ مانع و وجوب کا تفاوت ہو مگر جس بحث میں تو اختلاف میں ہے چنانچہ
 ایک من حقیر نے اور ہوا اختلاف کی ابتدا کی تصویر یہ کہنے قولہم آپ اس عبارت کے متعلق اذ اقول کہوں
 قوامین باعدہ کو پیش نظر رکھ کر یہ بھی کہی ہے اگر یہ میں بھی تصویر بالاسکلی ہے اس کا شکل ہے اب
 وہاں مطلب وہ ہے کہ تم کہنا ہو۔ اشرف علی مرآت ۲ صفحہ ۱۷۰۔

رسالہ التواجب بالتحقیق بالتشابه

بسم اللہ الرحمن الرحیم والحمد للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین والحمد للہ رب العالمین
 بعض کتابوں کو بعض تشابہ کی تعریف ہے کہ اس کی مراد یہ تشابہات کے اور اقول بعض تحریر اللہ تعالیٰ اور
 رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کو جزا مسلم نہ ہو اور جس کی مراد نا بر شیوع ہمارا پکارتا ہے مسلم ہو وہ
 تشابہ نہیں اگرچہ اس کے تحقیقی معنی میں کوئی استعمال لازم آتا ہو پھر اس تشابہ کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ
 اس کا مدلول لغوی ہی کسی کو مسلم نہ ہو یہی تعلقات اور ایک وہ کہ اس کا مدلول لغوی مسلم ہو مگر کسی
 عند عقلی اعتبار کے لازم کے سبب مراد سے کہیں پھر قسم اخیر کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ اس کا مدلول
 لغوی ہمارے جو یہی معنی ہے اور تمام اور ایک یہ کہ اس کا مدلول لغوی متعدد ہو یعنی وہ مشترک اور متصل دو جو

متعددہ کو ہر چار اس کی تفسیر ہی ایک ہے کہ ان ساری چیزوں کی تفسیر سے کسی ایک کو ترجیح نہ دی گئی
ہر ایک کے لئے کسی ایک کو ترجیح دی گئی ہر خواہ دلیل عقلی سے یا دلیل نقلی سے۔ یہ بیان ہر اقسام کے کلام
احکام کا بیان کیا جاتا ہے۔ نقلیات میں سب کا مذہب یہی ہے کہ اس میں تو دلیل واجب ہے اور ترجیح و تفرق
کلام میں سب کے نزدیک تفسیر و تفسیر کے واسطے کے ساتھ کلمہ کلمہ اور کلمہ کلمہ اور ذات عقلی متعدد
ہیں یا کسی حق کو ترجیح نہ دی گئی ہر عقائد کلام اس میں بھی سب کے لئے واجب ہے اس کی شکل کوئی نہیں یا نہیں
آئی ایک غیر عقلی تفسیر کیلئے کہتا ہوں کہ امام صاحب نے اس حدیث سے فرمایا ہے لا اور یہی الہی حق ہے۔ اور تفسیر میں
کسی ایک حق کو ترجیح دی گئی ہو اگر اس کو نقلہ منصوص ہی سے تفسیر کر رہے تب تو کوئی عقول ہی نہیں ہے
استقامت ایک امر کا ترجمہ کیا جائے نہ اس سے اشتقاق کیا جائے۔ فقہاء ہی ہم حق کی تفسیر و تفسیر
استقامت کے لئے اس قید کا ترجمہ اختیار کیا ہے استقامت اولیٰ ہے۔ جیسا کہ جو طور میں کا منہج ہے اور یہی اصل
ہے قول ان کا الاستقامت معصوم و اکینہ مجھول و لا یلتزم بہ واجب و اسوال من جلد نہ اور اگر کلام غیر
منصوص سے تفسیر کیا جائے تو اس میں وہ مسلک جس ایک سلف کا وہ ہے کہ اس کو عقلی تحقیق ہی پر موقوف کیا جاتا ہے
خواہ اس میں کسی ایک دلیل عقلی سے ہر خواہ دلیل عقلی سے شواہد کسی نے اس کی استقامت سے تفسیر کی کسی نے تو سب
کسی نے اختیار سے کسی نے قبل سے سب عقلی تحقیق یا غور میں کیا انظہار ہو کہ یہ عقائد عقیدہ عقلی
قولی و نقلی ہے۔ استقامت کے لفظ اور یہ سب تفسیر کے مسلک سلف کے منطبق ہیں تو تفسیر میں ہی ہے بلکہ ہر
قول میں اصل تحقیق عقلی ہی اور یہی اصل ہے۔ مسلک سلف کا اور ان سب تفسیروں میں سے ہر تفسیر کا حکم تفسیر
متبع و تفسیر کا سا ہو گا یعنی ہر ایک میں اس قید کا استعمال واجب ہو گا اور اس کا استقامت المستلزم العادۃ و لا
کونہ الملتزم بحدیث و لا استقامت و لا المسبوق بالحدیث و لا انکار اذ ان سب عقلی تحقیق
تفسیر کے مسلک سلف کے منطبق ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صفائیں و آئی یہی کی تفسیر عام سمورہ ہے اور ظاہر ہے کہ
علم کو ترجیح بدین ترجمہ کے نہیں ہو سکتی اگر ترجمہ تمام مقام اصل کلمہ کے نہ ہو تو لازم آئے کہ سب مسلک ہر
ان اجزاء کی تفسیر ممکن نہ ہو گا کہ وہ اصل مسلک ہے پس ترجمہ کو تمام مقام اصل کے لئے لازم ہے اور استقامت
کامیاب ترجمہ ہو گا اور ہی عقلی تحقیق یا غور میں سے کسی کا ترجمہ ہو گا پس ان سب عقلی سے تفسیر کرنا بھی ممکن
و مستوی سے تفسیر کرنا ہو گا اور مستوی کا استقامت و لا اختلاف مسلک سلف کا ہے۔ عقلی طرح دوسری تمام سب کا
متبع عقیدہ ہی البتہ عقول و مستوی کا عقول و حکم را حکم ہے جبکہ نقلی تفسیر کی احتیاج نہ ہو۔

متروک و تائب ایک علم میں ہیں بلکہ لازم بحکم مروف نہیں کہ ایک علم سے کہ وہ لازم حادث میں ہو تو وہ میں
 ہو خواہ اتران کے تحت سے حرکت کا اطلاق جائز نہ ہو گا۔ دوسرے مسلک غلط کا ہے وہ کہ اصل تو مسلک
 سلف ہی کا ہے لیکن مضاعفہ العقول کے عمل اور فیض تشریف کی مصلحت سے ہمارے یگانہ یہ پگھول کر لیا ہوا ہو گا۔
 پھر اس ہمارے یگانہ میں مختلف وجود ہو سکتے ہیں یہ غلام سے جیٹ کا ایک تین تینوں میں اس بحث کو
 ختم کرتا ہوں ایک ہے کہ بعض کلمات کے تشابہ ہونے میں اقوال مختلف بھی ہوتے ہیں مثلاً اس کا سبب مختلف
 سے ہیں کلا رج تو اندر شریہ و علیہ میں مختلف ہے اولیٰ و اجتماع کا۔ دوسری تفسیر یہ کہ تفصیل کی بنا پر بعض
 دوسرے تشابہات بھی استواء کے حکم میں ہیں پھر قصہ ہیئت کی ساتھ خود سلف سے بھی زیادہ علم استواء
 ہی کی تفصیل کو ان مقول سے اس کی دوسری دانہ میں معلوم ہوتی ہے کہ اس زمانہ میں کسی وجہ سے اہل بیت
 نے اسی میں زیادہ تخیل کیا ہو گا تیسری تفسیر یہ کہ ان اہل بیت میں ہر ایک نے غلطی سے جبہ غلط
 کی تفسیر کرتے ہیں تو درجہ افعال میں تو مسلک سلف پر رہتے ہیں مگر چار اطلاق کرتے ہیں ایک یہ کہ تفسیر غلطی
 کی اقلیت کے مدعی ہو جاتے ہیں۔ دوسری غلطی یہ کہ تفصیل کرتے ہیں تو عنوانات سو بہت کثرت تجمیع اختیار
 کرتے ہیں تیسری غلطی یہ کہ مسلک اہل کوئی اطلاق باطل کہہ کر ان اہل حق کی تفصیل کرتے ہیں حالانکہ
 اہل حق کے پاس ان کے مسلک کی صحت کیلئے امارت بھی بنا ہیں اور تو اندر شریہ میں قصہ کا بیان تو
 اسی قرین میں مذکور ہے اور امارت مرصعہ تصدیق الغرض میں مذکور ہیں۔ چوتھی غلطی یہ کہ تفسیر کا استقراء
 کو تو سلف کے مسلک نہ کہتے ہیں اور دوسری تمام تفسیر کو تو اہل غلط کہتے ہیں حالانکہ سب کا سہو ہی
 ہوا اور یہ ظاہر ہو چکا البتہ دوسری آیات غیر تشابہ میں معنی استقراء ہی کی کثرت استعمال ہوا غلطی کا استقراء
 کیلئے ایک کو نہ مرع ہے وہ غلطی کا کیا قصہ لایہ۔ اراہم و نکور اللہ حالہم۔ اراہم الحق حقا و انقاد انہما
 اور باطل الملوہ اور انقاد اجتناب۔ و حق اللہ تعالیٰ عیون خلقہ محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔

مرقوم دوم جمادی الاولیٰ دوم اربعہ عشر شیعہ تحت مرصعہ استقراء

غیمبر سال التواجم

بعد از ملاحظہ و مطالعہ شرائط اکثر میں بحث تشابہات کے متعلق دو مضمون نہیں ہیں اور جو کے قطع پر سبب کے سبب انہوں اضافہ سال ہائے کے ساتھ مل کر رہیں۔

اضافہ اول۔ در سال ہائے شمسی تفسیر کی تفسیر عقلی کے بعد یہ عبارت جڑ حافی جائے دہی۔ سال ابتداء رسالت بعد از بعثت کے فواید متفرق کے سبب اول کے جواب میں ملاحظہ سے جو سبب بتا دیں گی کہ اس کی تائید نہ کی گئی ہے اس میں ایک مضمون قابل ملاحظہ ہے جس کو اب ذکر کرتا ہوں وہ یہ کہ یہ توضیح مذکور میں کیا گیا شکل فرمایا جس صورت تفسیر کو بڑے حقیقت تفسیر کی قرار دیا یہ عقلی سبب انفرادی سے قطع نزاع الیٰ شیب کے لئے وہ توضیحی علم نہیں کہ تاریخ متاخرین کی بعض صورت تفسیر میں متعلق حقیقت تفسیر کے بعضی تفرق کو حقیقت تفسیر ہی کہنا ممکن ہے۔ غایت ہائی اباب تفسیر متین متین مذکور ہیں لے تفسیر حق کہیں گے اور سلف اس مسئلہ کی نفی نہیں کرتے بلکہ ان کے قول کا ماحول ہی تفسیر متین کے تفسیر کی نفی ہے بلکہ اس تفسیر کی نفی کا نتیجہ۔ چنانچہ انھوں نوع مختلف دار بین میں تعلقات کی تاریخ متعلقہ صواب و کامیابی کی ایک جہات سے متعلق ہیں جو ابوجہ شدت خدا تعالیٰ شانہ بتا رہے ہیں دوسرے تشابہات است آخری میں ان کے متعلق کسی وجہ میں تو معلوم ہیں کہ اس مقام میں معلوم نہیں۔ خبر اتفاق ہی ساس متین میں خود کشف سائق کی تاول میں ہمارے متعلق ہے۔ یہ صریح دلیل ہے کہ سلف متین مراد میں کے تالی میں مذکور احتمال کو رد وہ کہیں تالی کو کہ متاخرین کی طرح یہ ان کی مدت نہ تھی لیکن تاول کی اصل تو ان سے صحیح ثابت ہو گئی۔ نیز اس شیخ شیخ شریعہ تفسیر میں سلف کے ذہب کو اس عبارت سے نقل کیا ہے الامان ہما۔

املاہ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین علیہ السلام اور شیخ فقہ الکرمین امام مالک کا قول اس عبارت سے نقل کیا ہے الاستواء معلوم و لکن بھول و اسوئل بدعت الامان یہ واجب۔ ان دونوں عبارتوں میں تاول متاخرین کی نفی نہیں بلکہ کیفیت متین کو بھول اپنی غیر معلوم اور اس کو متین اس کے علم یا تفسیر کو غرض الیٰ اللہ تعالیٰ کہ اس میں دو صورتیں ممکن ہیں کہ وہ کیفیت تاول متین میں جو اصل ہے کہ اس کا تفسیر جو ہے سلف اور سلف دونوں ہی خاص تاول کے ہمازم ہو چکے تالی میں اور نقل ہو چکا ہے متین میں اس میں توفیق شریک میں صوفیہ فرقہ ہے کہ سلف کو کسی خاص نقل کے اعتبار کی ضرورت نہیں مگر اپنی بطور حدت

بعد انکسین کہ جس پر خلق ہند سے مراد خلق فلسفہ ہے۔ یا ہے مراد قدرت ہے اور اگر وہ ٹانگ لگاتے ہے کہ جو
 اسکی تحقیق مرد میں دیندار کے خورہ اند میں گر بھیجے اس کی بات ہے ایسے ہی اسکے اند میں تحقیق سے
 اور ہالٹ اور سکھ سنت میں بھی خلق فرق کا یہ ہو گیا کہ اگر وہ بات فرقہ سنت سے علیہ اور باقی خلقیں سے
 فرق ہے۔ شستر اقل الخوین فی مولیٰ زلزلہ طریق انکسین مختلف۔ اور اگر وہ کہیں کہ تو جہاں میں کہیں
 جہاں میں اول انکسین کہہ سکتے ہیں اس تحقیق سے پہلے فی عقلی اور اس کی جماعت کا اور مارا جہاں سنت اور عقل
 اور فلسفہ کھم عالمانہ اور ہم آہلہ جمہلہ ثابت ہو گیا۔ چونکہ یہ اس کو میں سکھ حکومت پر فرق ہے سنت پر
 اور اس کے۔ اس سکھت اول تو میں ہی ہر وقت نزدیک رہ سکھ حکومت اول اسان سادہ بود اس وقت تک
 کوئی مضائقہ نہیں مگر اس میں بھی یہ شرط ہے کہ اس میں خاصہ قطع اور نہیں نہ ہو بلکہ تو میں ہزار خلق ہیں بلکہ
 اس میں کائنات و موقوف الی اسان سے خارج ہو جائے یا اس کو قیسی کہا جائے تو یہ طریق پر شرط ہے نہ تحقیق سے
 مسلم ہو گیا کہ بعض فی عقلی اور اس کے ہم مشرقوں کا مسک بھی یہ شرط ہے جس میں اس جمہلہ و ہر گز نہ ہو ورنہ
 تاویلات پر ہم میں اس میں بھی کلام ہو بلکہ اگر حضرت اور اس کا مسک تاویل اور کائنات میں ہے کہ انکسین نے
 اسکی تاویل کو قیسی نہیں کہا اور نہ وہ کلام اولیٰ زبان سے خارج ہے۔

تو اسکی زبان فرق فی کائنات اللہ کو کہہ دینی اور اس میں اول قول یہ تفسیر میں فرق کج عرف نہیں ہے جو پہلے کیا ہے
 یعنی ہر شیا قدرت پر کیونکہ گفت پر پہنچنے کے ذمہ منی ہی یا کسی ہی معرفت اور سرے معنی میں کا حال نام سلطنت
 یا تفسیر یا کلام اور کلام اور ترس و تصرف شامل ہے اور یہ کلام قرآن میں میں ہی اول لیا کوئی تاویل ہے اور یہ کلام
 ترجمہ میں۔ میں ہر جاہر و حال و باطنی معنی اول معنی ثانی سے تفسیر کر دی گئی ہیں اور کائنات جو بعض فی عقلی میں نہ داند
 کہ میں کلام ہو گیا۔

قول فی عقلی فلسفہ ملائکہ الذکر اور جہاں خلق فی عقلی قول اور در خصوصیت فی اجماع اولیٰ خلقی و اسکی تاویل
 اور اس میں اول جہاں کہ تخلیق و توفیق اور ہذا خلق جو یہ اور اس میں جو جمہلہ و ہر گز نہ ہو ورنہ کلام اور اس کی تاویل
 و جہاں فی عقلی میں کلام اور کلام فی عقلی میں کلام اور جہاں جو اسکی معرفت میں اس کا کلام اور اس کی تاویل

فلسفہ اور غیر عقلی کلام اور اس میں جو اسکی معرفت میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل
 اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل
 اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل
 اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل میں اس کی کلام اور اس کی تاویل

الحق عدم تحقق محض ہو سکتا ہے دوسرے علت اس وجہ کی خلاف ہے جیسا اس حدیث کے بعض فرق
 میں صحت ہے اور جب منکر کو اسلوب ہمارے وہ اس پر ماضی ہو تو علت نہیں پائی گئی اس کی ہری بحث آخر
 کے مسئلہ تحقیق تشبیہ اہل السفاح ہمارے یہاں یہاں اداء العصر فی الکلیج میں ہے یہی کامیوت
 موجب استحقاق آخرت ہے نہایت ذمہ داری سب کام اس صورت میں ہے کہ جب اصل چیز کی آغیز نہ ہو
 جس میں ہرگز محض عدم توفیق دشمنی میں ہو تو کہ مضاف نہیں ہوگی شخص سے میرا ظاہر ہے کہ شکر کیا جائے
 کہ دیکھ کر دیت لائی میں ہے میری کوئی نفس نامہ نہ کیا گیا ہے مگر قہری نامہ کے وقت جس کی بھی اہانت
 دیکھی اس میں اگر توفیق ہو چکرے کوئی نفس نامہ نہ کیا جائے کہ جب غیر توفیق نامہ نہ ہو تو اس میں بھی
 جس کی اہانت نہ کیا جائے بلکہ وہ خدا کا بے فکر ہے ہر نام ظاہر میں نام بالکثاقول کہ جب کسی کا مستقل ہو
 جواب نہ ہے کہ وہی عدم نہیں میں خود نام ہے اور یہی نہیں میں یا عدل میں میں یا غرض نام ہے میری غرض
 راخص میں یا غرض نامہ اس سے ایک دوسرے شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ اگر کلمات میں غفلت ہے تو
 شرط ہے حکم الایمان الخ کتاب الکواہت نامہ پر حمل خلاف اس وقت میں غرض و سایر اور مدللہ نام
 اور جواب ظاہر ہے کہ اس میں خود نام ہے اور اگر غیر کیا جائے اور غالباً یا ظہری شبہ ہے کہ ہر جواب میں ہر نام
 مسلم اگر ایک شخص نہیں کہے تو وہ واجب ہو جاتی ہے اور تقدیم بعض ہر کا جواب ہر جواب نہیں ہے میرا غرض
 سوال میں مذکور ہوا اور تک واجب ہو چکا ہے کہ بعض شخص نہیں یا تم مدعی ہے کہ یہی
 بشرط رضائے خود ہے جواب ادا ہو جاتا ہے ہر اس سے نصف نامہ کے اداء کی تقدیم کا جواب کہے ثابت ہو
 دیکھ خدا آخر الکلام و فی هذا التمام و اول ما ذکرہ کلام و لی علی طوائف حرام و دار نیست هذا حال بتدریج
 اہل الدھر و فی حق تعالیٰ تعقیباً بحسب الشاکر و فی استفسار و استجاب و الحمد للہ المتفضل
 التمام علی اداء ما لزم و علی اللہ تعالیٰ حق تعالیٰ سیر اللہ نام و انت الذی خلقہ و سلم و الذی ہم الذی ہم

ما از حیدر نام جمعہ ۱۳۵۴ھ

رسالة كلمة القوم في حكمته الضوم

تہیہ۔ ایک صاحب نے اپنے خط کے ساتھ ایک مولوی صاحب کا ایک حضور دیکھنے کیجئے جس پر اس کی تائید ہو۔ ایک تحقیق کھنڈی میں دو ذرات معلوم ہو۔

[illegible]

دو برس وقت کا کھانا اٹھا کر کھائے تو اسکو وہ سب کوئی فائدہ نہیں پہنچ سکتا بلکہ آداب موسم میں سے کچھ نہ
 داندی اور بہت ذمہ دار تاکہ اسکو بھوک اور پیاس کا احساس ہو اور اپنی قوت کا منتظم معلوم ہونے لگے۔
 (امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ)۔

اسلامی شریعت کے مطابق صبح کی پانچ بجے ہوتی ہے کیونکہ جب نہرت اور عید و عمار میں رمضان میں کھانے
 کا کوئی حرج نہ ہو تاہم میں کیا جاتا تھا کہ معمولی غذا رمضان میں بھی کھائی جاتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کھجور یا اپنی سے غذا کرتے تھے جس میں بھی ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ صوف کھجوریں کھا کر بعد
 بعض صبح پانی پیتے تو سستی یا دلچسپی زیادہ لگے اس بعد انکے بعد میں غذا کی کچھ چیزیں اور روغنوں کی نظر
 نہیں آتی لیکن اس وقت سے ان کے حالات بدلے۔ رمضان نے ایک تہوار یا تقریب کی صورت اختیار کر لی ہے۔
 معمولی آدمی کہتے ہیں رمضان کے وقت کھانسی اور سعال بھی بڑھ جاتا ہے۔ سحر کیلئے دودھ بھی ایک مہاجر فرض
 کہلاتی ہے کھانسی میں شخص دلی بدلی کھا آقا و کم از کم ترکاری کا اضافہ کر دیتا ہے۔ دلی صحت کے
 بہتہ فراوان خود رمضان میں گوارہ نہیں غذاؤں کا گھر تر پڑتا ہے۔ دھوئیں کا ہنگامہ گرم ہوجاتا ہے۔ روزہ
 کھانسی کی صورت میں اس شادی کی تقریب دیا آئے۔ یہ حالت معمولی دنیا داروں کی نہیں ہے بلکہ صوفیوں کی بھی
 رنگ میں لگے ہوتے ہیں۔ رمضان میں پچھلے دن کے بعد بچے و بزرگ کا دوسرا پیمانہ راحت ملتی ہے چلتے چلی
 اور رات میں تپش چھو جاتی ہے۔ چنانچہ ایک صوفی کے مزار کے متعلق ایک شخص نے فرمایا تھا کہ اس کا خاصہ یہ تھا کہ
 صبح سے سو کے وقت تک تمام لوگ جو اس مزار سے داخل فیض ہوتے ہیں یہ مدد دیتے ہیں۔ عید یار و رحمہ
 غذاؤں کی قلت حاصل کرتے ہیں۔ تراویح سے پہلے تراویح کی بجائے تراویح کے بعد تین بار چائے کا کلوڑ چلائی
 چوتھا چائے زیادہ تر ملے۔ صوفیہ کا فرض صحت آٹھایا ہے اس لئے براہ کرم لوگو! کوہنہ نظر سے بچو کہ اس حال میں
 اپنی سلامتی کا فائدہ چھوڑ دینا اور بتاؤ کہ اس کی سند کی ہے۔

تحقیق۔ بعد ازاں دستور تحقیق سے تصور ہے کہ بعض بڑی کی ضرورت ہے۔ (۱) احکام اعتبار شریعت
 میں ہم میں۔ (۲) اعتباری۔ (۳) اعتباری۔ (۴) اعتباری۔ (۵) اعتباری۔ (۶) اعتباری۔ (۷) اعتباری۔ (۸) اعتباری۔ (۹) اعتباری۔ (۱۰) اعتباری۔
 (۱۱) اعتباری۔ (۱۲) اعتباری۔ (۱۳) اعتباری۔ (۱۴) اعتباری۔ (۱۵) اعتباری۔ (۱۶) اعتباری۔ (۱۷) اعتباری۔ (۱۸) اعتباری۔ (۱۹) اعتباری۔ (۲۰) اعتباری۔
 (۲۱) اعتباری۔ (۲۲) اعتباری۔ (۲۳) اعتباری۔ (۲۴) اعتباری۔ (۲۵) اعتباری۔ (۲۶) اعتباری۔ (۲۷) اعتباری۔ (۲۸) اعتباری۔ (۲۹) اعتباری۔ (۳۰) اعتباری۔
 (۳۱) اعتباری۔ (۳۲) اعتباری۔ (۳۳) اعتباری۔ (۳۴) اعتباری۔ (۳۵) اعتباری۔ (۳۶) اعتباری۔ (۳۷) اعتباری۔ (۳۸) اعتباری۔ (۳۹) اعتباری۔ (۴۰) اعتباری۔
 (۴۱) اعتباری۔ (۴۲) اعتباری۔ (۴۳) اعتباری۔ (۴۴) اعتباری۔ (۴۵) اعتباری۔ (۴۶) اعتباری۔ (۴۷) اعتباری۔ (۴۸) اعتباری۔ (۴۹) اعتباری۔ (۵۰) اعتباری۔
 (۵۱) اعتباری۔ (۵۲) اعتباری۔ (۵۳) اعتباری۔ (۵۴) اعتباری۔ (۵۵) اعتباری۔ (۵۶) اعتباری۔ (۵۷) اعتباری۔ (۵۸) اعتباری۔ (۵۹) اعتباری۔ (۶۰) اعتباری۔
 (۶۱) اعتباری۔ (۶۲) اعتباری۔ (۶۳) اعتباری۔ (۶۴) اعتباری۔ (۶۵) اعتباری۔ (۶۶) اعتباری۔ (۶۷) اعتباری۔ (۶۸) اعتباری۔ (۶۹) اعتباری۔ (۷۰) اعتباری۔
 (۷۱) اعتباری۔ (۷۲) اعتباری۔ (۷۳) اعتباری۔ (۷۴) اعتباری۔ (۷۵) اعتباری۔ (۷۶) اعتباری۔ (۷۷) اعتباری۔ (۷۸) اعتباری۔ (۷۹) اعتباری۔ (۸۰) اعتباری۔
 (۸۱) اعتباری۔ (۸۲) اعتباری۔ (۸۳) اعتباری۔ (۸۴) اعتباری۔ (۸۵) اعتباری۔ (۸۶) اعتباری۔ (۸۷) اعتباری۔ (۸۸) اعتباری۔ (۸۹) اعتباری۔ (۹۰) اعتباری۔
 (۹۱) اعتباری۔ (۹۲) اعتباری۔ (۹۳) اعتباری۔ (۹۴) اعتباری۔ (۹۵) اعتباری۔ (۹۶) اعتباری۔ (۹۷) اعتباری۔ (۹۸) اعتباری۔ (۹۹) اعتباری۔ (۱۰۰) اعتباری۔

[illegible]

اور دیگر بات منہ سے چڑھتا رہا اور نہ ٹکڑا نہ اٹکا تو ایسا ہی کہتے ہیں اور مخالفین سے اس قدر
 بغض رکھتے ہیں جتنا اُکھٹتے ہیں نہیں اور اس قدر کہ وہ بالائے اختیار گرجا لے لیتے تھے سے غزوہ میں پہلی آج
 وہ توں قسم کے اہل میں فرق ہے الکلام علی سبیل التوسل فی المقام جو توجہ حضرت مولانا شبیر کے
 کلام کی ذکر کی گئی ہے اگر اس کو کوئی قبول نہ کرے تو اخیر جواب یہ ہے کہ مولانا نہ جہد تھے نہ اپنے سابق ظما
 سے فغان تھے نہ گرم مولانا کا ادب تو ملحوظ رکھیں اور اس کے ارشاد کو محبت نہ سمجھیں تو ہلکے کسی الترم
 خلاف نہیں۔ ثابت مافی الہاب اس کے اس پر شلہ سے یہ سائنس بھی مختلف ہے ہم جادریں گے جس میں
 نہ قابل یہ ثابت نہ قابل کا حصول واجب دانشمند و تقیت علماء اجماعاً باعداد اجداد توفی
 از عشق صد فی اصداد ابیہ و العشرہ کعبت ضایع من ضایع ملک جہ۔

رسالہ التعرف فی تحقیق التصرف

انرا فاضلات قطب عالم مجدد المملکہ حکیم الامت حضرت مولانا شریعت علی مسادام الشہر کا
 ح ترجمہ اردو از احقر النذام محمد شفیع دیوبندی عفا اللہ عنہ دستغبر و وزیر تاج

بسم الرحمن الرحیم + بعد الحمد و الصلوٰۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ محمد و علی علی رسولہ الکریم۔ انا بعد توبہ باقی کے اور بعد وہ سب شخص پر کوئی اثر نہ
 میں کہ اصل میں تصرف اور توبہ وغیرہ کہتے ہیں اس کی اصل حقیقت نہ معلوم ہو گی کہ وہ ہے عوام بلکہ
 جسکے خواہش میں کفر غلط فہمی ہو جائے ہے۔ کوئی اس کو سیدہ لایجہ و بزرگی کو منسوب کرے کوئی کہے
 اس کی اطلاع کر دیتا ہے۔ اس کے بعد مولانا حکیم الامت سید دیوبندی حضرت مولانا شریف علی نقی دہلوی کے نام
 نے اس مسئلہ کے تمام پہلوؤں کو قرآن و حدیث کی تصریحات و ارشادات سے ایک تفصیل و مبالغہ و شرح
 فرمایا ہے اس کے متعلق جس شخص نے اسے وضع و ضروری حدود کو تو اسے تفسیر سے نہیں فرمایا ہے یہ دہلی پر کہ
 فرقہ نہیں ہے اسے مناسب علوم ہو کر اصل رسالہ کہ جہنم کا علم ہو کر اس کی اور ترجمہ بھی ساتھ ہی مشائخ
 کو دیا جائے تاکہ عوام کو اس سے متبوع ہو سکیں۔ ترجمہ میں بعض غلطیاں عوام غلطی ترجمہ کو چھوڑ کر لغت و مطلب
 کو اختیار کیا گیا اللہ تعالیٰ اس کو بھی اصل رسالہ کی طرح تاج و تفسیر دے۔ آمین۔

من مجموع الخصال من هذا الوجه الثلاث من قبله ان اتصال جود الخلق بالذات هو جود
 طرق الاقارب بقدر ما في غير حق فيكون جود الخلق من جود الخلق لا من جود الخلق
 هذا اتصال جود بذات محمد اسبق اتصاله بالذات والذات هو جود الخلق لا من جود الخلق
 واما في كل حق الاصل فانه لا اتصال له بالذات من جهة الصوفية لانه من جهة الصوفية لا يمكن ان يكون
 على وجهه هذا اتصال له بالذات من جهة الصوفية لانه من جهة الصوفية لا يمكن ان يكون
 انحراف لانه من جهة الصوفية لا يمكن ان يكون على وجهه هذا اتصال له بالذات من جهة الصوفية
 بالقواعد فلا يحتاج الى خلق في حق يستعمل كغيره من الخلق لا في الخلق بل في جود الخلق

قوت پیدا ہوئی جو پہلے نہ تھی اور یہ طریقہ آپ کے چنے و امرت موفیہ کو حاصل ہوا۔
 ثابت ہو کہ قرآن و حدیث اس عمل کی ضرورت و اجازت دلاتے کہ جس میں اگرچہ بات حق ہے مگر نہ کہ ایک
 و حدیث مذکورہ میں دوسرے احتمالات بھی ہو سکتے ہیں کہ بات کا حق ہی ہو یا مقصد کیلئے مفسد نہیں کہ نہ اس
 حق ہے اس میں بھی غالب کالی ہے بلکہ مسئلہ تو ایسا ہے کہ اگر کوئی خاص میں قبول نہیں نہ جوتی جب بھی ضرورت
 کی نہ اس میں کی ضرورت قواعد معلوم ہے اس کے کسی فعل عام کی حاجت نہیں حدیث بزرگان دینی
 بالخصوص شائع نقش بندہ میں اس مسئلہ کا مقصد معلوم کیلئے کہ جس جو وہاں میں مطلب میں اور ان کی
 تکرار میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ خدا عز و جل توہم اولیٰ فی حق و شیعہ شوق و رغبت فی الطاعات کا لگے
 نائب ہو جائے وغیرہ۔

قوت تصرف پیدا ہونیکا طریقہ اور یہ قوت تصرف ان مسئلہ میں اکثر اوقات و زمانات خصائیر
 سے پیدا ہوتی ہے جیسے کسی لڑکی قوت ریاضت جسمانی روزہ نش وغیرہ سے پیدا ہوتی ہے اور بعض اوقات
 کسی کی شخص میں ملوث بھی ہوتی ہے اور بدست بہت قلیل ہے۔

استعمال تصرف کا حکم شرعی۔ اس عمل کا کوئی نتیجہ ہے کہ فی نفسہ ہر حال میں ہر ظرف و مقصود کے تابع
 ہے یعنی اگر اس استعمال کی طرف جھڑپ کیلئے کیا جائے جیسے عرفات مذکور جو مشعل صوفی کے معمول ہیں تو فیصلی
 جیڑتا مقصود معلوم ہو جائے گا اور اگر کسی مقصد نہ ہو جائے اس کا استعمال کیا تو فیصلی میں مذہب ہوا ہے گا
 پھر نہ تکرار مت ہے جو وہ اس کی غرض اور مقصد کا ہو گا اسی کے مطابق اس فعل کی مذمت اور کثرت
 کی بیش ہوگی جیسے کفار لڑائی خات میں کثرت ہے اور حکم میں ہر ظرف کے تابع ہے۔

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

حضرت سلطان المشائخ فرمیں کہ اگر فردا روز ہمارے جس جہاں حق، و عظم البصوت پر میں جلوہ خواہ نمود خواہم
 دیدہ و دلدادہ فرمے ازاں خواہم کہ ہم گردانیدہ حق، فائزہ گدازینا مسلم ہو شود کہ رجب حق تعالیٰ دوسو قیامت مر
 مردان صادق و بصوت پر انشاء خواہد بود، بجز کمال ہم مردان صادق و کمال حضرت و صلات چناہ
 و حضرت حق تعالیٰ و تاثیر حق پر جلوہ گزشتہ خبریں، بیان معلوم شد کہ ایک نسبت و ہندسی شیخ کمال و
 کمال پر انشاء خواہد بود پیکر میں ای نسبت، با اعتقاد شیخ خود ثابت نامہ و اندر خود چہاں انوریت معلوم
 اندر میں کائناتی فردا بھی در شان پر جس پر دم ناز انگشت، اس عبارت کا کیا حاصل ہے۔ سوال غلطی کی ہے
 ہے، اگر کیا باری تعالیٰ کی زیادت ہو جب عبارت مذکورہ ہے ایک ایک کو اپنے فرشتہ کی صورت میں ہو گیا
 باری تعالیٰ کی صورت انسانی نظر آئے گی، و در سب جگہ فرشتہ قطار میل باری تعالیٰ تک پہنچا نہ کیا ہے اور حضرت
 طالب کز زیادت باری تعالیٰ ہے اور حجت بھی اصل میں باری تعالیٰ کی ہے اور ہر جگہ باری تعالیٰ تک
 پہنچا نہ کیا ہے، ان صورت اس عبارت اور الامت بھی مقصود ہے، اگر اصل مقصود باری تعالیٰ سے زیادت
 سمجھ میں نہیں آتی کہ کیا وجہ ہے کہ ان فرشتہ گوش باری تعالیٰ کی زیادت بھی ہے کہ صورت میں طلب کی ہے اور
 بغیر اس کے، لیکن جو تاہم کیا ہے، بجز نظریہ ذکر فرشتہ گسارے اور از زیادت میں یہ گسارے کی زیادت باری
 تعالیٰ ہو گیا ہے کہ شکل میں اس سے خبر ہو کہ جب مقصود باری تعالیٰ سے تو زیادت بھی باری تعالیٰ کی ہے
 جو جس باری تعالیٰ میں ہے کہ با نظریہ کے اگر فرشتہ کی صورت میں زیادت باری تعالیٰ کی ہے تو نقطہ فرشتہ
 ہی نظر آئے گا۔

الحی اب۔ اول چند صفات مہدکناہوں اول شیخ الکبر کا قول ہے و جو محلہ کو خوب یاد ہے کہ اس وقت
 حال کا تمام چکر پھر ہوا کہ جبکہ انسان پیدا کیا گیا ہے کثر تعالیٰ کی مدد سے ہی کہ جوئی ہے انسان کی صورت میں
 جوئی ہے اصل میں اصل قول کی اشغ ہے کہ ایک صورت میں انصاف سے بھی اس کی جائزہ چند استیاس
 ہو سکتی ہے، صورت میں ہے، رایت دینی ڈاک میں صورت اور فرقان میں ہے تو تعالیٰ صورت کہ انصاف جو کہ فرشتہ
 تعالیٰ قدر شفا اور شفا جس قدر ہم دونوں ملے، وہ دعوتی قریب بہت ہو جائے گی، ثانی۔ انسان
 عام ہے تو وہ بھی صورت ہو جیسے کسی خاص انسان کی صورت خواہ غریب میں و غیر صورت ہو جیسے انسان کی صورت
 کہ وقت صورت میں ہو۔ ثالث۔ معروف ہے جو صورت ہے کہ اس میں ہلکا و حق ہو گی کہ اس میں جنت ہے
 رابع۔ مہدی کی نظریہ ہے کہ اس نے شیخ کی صورت ہو گی جس کی ہم بہت ہے اگر جس میں ظاہری کے اعتبار

سے وہ اکمل نہ ہو چکا ہے شہادہ ہے اور عشاق کی شہادت بھی ہے کیا قال کا لہجہ ۵

آپس دل کرم شریف باخبر ہو جاواں اور نہ ملے یہ بے پرواں ایک تنگے

اور چنگیز کو فیض باقی بھی صورت کے واسطے ہوا ہے اس نے احسنت اس کی نظر سے دیکھا ہو جاتی ہو

اس کے ہاتھ ہاں تقدیمات سابقہ اقرب العتب اصل یہ ہے کہ اسکو شیخ کی صورت میں نہ دیکھ سکا کہ۔ اور اس کو

اسکو نہ پہچان سکا۔ فاس۔ اگر غیر صورت شیخ ہو نہ دیکھ سکا تو اس کو اس کی زبان

میں کہہ دے اسکا اعتقاد میں دیکھتی ہے اور بعض اس بنا پر کہ غیر صورت شیخ میں ہے پھر اس سے اس کو

بے فکر نہ ہے کہ وہ اس کے اعتقاد میں نہ دیکھتی ہے یہی نہیں ہے نہ اقتباس کی یہ عبارت اس پر مبالغہ ہے۔ فریاد

مستقیم بشود کہ دیکھتی ہے تاملی سے تامل و قیاس سے مزین اس سادگی صورت پر تامل خواہ بود بکار اعمال

مردان سادق را جمال حضرت رسالت نہ اور حضرت حق تعالیٰ در آن صورت میں چرخ گریست اور جب ان

حضرات کی حقیقت یہ ہے کہ عیسائی مذہب حق ہوگی شیخ بھی کی صورت میں ہوگی تو ظاہر ہے کہ یہ غیر صورت میں

ہوگی تو وہ نہ دیکھتی ہے نہ ہوگی پھر اس سے اس کو اس کی صورت میں نہ دیکھ سکا کہ اس کی ایک طرف

میں دیکھ دے اگر کسی اور اقتباس میں کیا ہوا ہے۔ درود میں اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

لفظ البصیر تو حق ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اور اس کے بعد اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

الحدیث ای قبل ذلك في الدنيا ويكويهم في الجنة انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

تفسيره من قبح كل استعانة كان في الدنيا انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

شرح ذبا انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في تفسيره من قبح كل استعانة كان في

الحدیث ای قبل ذلك في الدنيا ويكويهم في الجنة انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

تفسيره من قبح كل استعانة كان في الدنيا انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

شرح ذبا انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في تفسيره من قبح كل استعانة كان في

الحدیث ای قبل ذلك في الدنيا ويكويهم في الجنة انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

تفسيره من قبح كل استعانة كان في الدنيا انما كانا هو ظاهر مدلول لفظ البصير قال في

جلال اکمل خود بصورت تدبیر میں خود نمودن خواہم دید و ان نہ چشم بد اس سو خواہم کشود۔ اور اسی طرح حضرت
 سلطان اشرف کے قول میں ہے اگر فرماؤں کہ جلال حق در نظم بصورت ہی میں ملود خدا بد نمود خواہم
 دید و ان نہ کشود انرا غائب خواہم کہ غائبہ اور جن زندگی کے کام میں یہ قید نہیں ہے وہ خلق اسی مقید پر
 محمول ہو گئے ہیں حضرت شیخ محمد صالح کے اس قول میں بلکہ رویت حق تعالیٰ ہم کو بصورت حضرت پر نگاہ خود
 شد خواہم دید و ان نہ کشود نیز شیخ امام ربیع ان مقدمات کے بعد جواب کا ہے کہ حاجت تفریق میں ملود جن
 مقدمات فی القیاس میں اس نے حکم بلام کا وقتہ بلام نہیں بلکہ اکل اس حکم کا بلام ہی جائز بلکہ ان سے
 نقلی و انکساری کے بغیر قائلین پر بھی ملحق شیخ جائز نہیں بلکہ ان کو مقدمات مذکورہ کی بنا پر ملود بکھا
 جائے گا اور اس تقریر سے اس کا بھی جواب ہو گا کہ ان اقوال کے شیخ کی تصور ویت کا ایسا ہی ہوتا ہے ملک کو تصور
 ذات حق ہے۔ جواب کی تقریر کا ہے کہ اس مذکورہ فکر یا فکر کو غرض تنالی کی بدویت ہی نہیں کہے گا اس پر
 احوال سے حکم تصور ویت ذات شیخ ہو بلکہ حق کی بدویت ہی کو کہتے ہیں جو صورت شیخ میں ہوا اس صورت کے
 بغیر ہی جو ذات ہو اس کو بدویت ہی نہیں کہتے تو تصور ویت شیخ کا اثر کیسے ہو سکتا ہے اس کی نظیر ہے
 جو مادہ کی تحقیق میں میں قائل شیخ اکثر بھی میں فرماتے کہ ہم ملود ہی واسطہ حق سے وہ خلق ہوں وہ تصور نہیں
 اور ہم ہر واسطہ کی واسطہ ہوں وہ تصور ہیں تو اس قول کا تصور ہو یا لازم نہیں آتا بلکہ ہم ملود ہی واسطہ
 ہوں اس کا اس حق ہی ہو یا مستحب ہے اس نے ان کو تصور نہیں بکھا لیا اور جن زندگی کے کام میں ملود خواہم
 کو تصور جائز ہے جیسے مادہ دردی فرماتے ہیں۔ ۵

حکم کا نمودن حق ہے واسطہ در بنیاد ہی در گلب واسطہ

یہاں واسطہ سے مراد وہی اصل نہیں بلکہ ان کی تفسیر کے واسطہ ہیں جو وہ ہیں یا جو حق تعالیٰ مقام میں ہوتا ہے۔
 یہ تو جی کی تقریر بھی اسی طرح کی کہ اس کی کمال کو یہ جو بات نہ لکھا اس کی واسطہ ہے کہ ان پر جو کچھ غلبہ حال پر ہی
 اقوال کو لکھ کر کہ جن کے واسطہ تصور ویت شیخ ہے ہیں اور ملود کہے ذات کا تعلق کہ ذات کی باگت ذاتی
 کہتے کہ ملود ان کی تفسیر کے واسطہ ہیں یا مستقیم ہیں یا بدل کر کش باب جام کے حضرت شہید کا تریب یا
 ہو کہ جیسا کہ وہ ہیں یا نہیں ہے نفس اول کی دوسری ہدایت حب نفسی کے اعتبار سے دوسری
 یہ قول نقل فرما کر ہی کہنے کے شیعہ کا نہیں فرمائی جس سے صاف معلوم ہو کہ وہ ان کو ملود کہہ کر کہ وہ ان کو ملود
 کہتے ہیں۔ اور میں نے اس تحریر کے قلم کار ہی بائیں کو دریاہ روایت کی ہے کہ تو یہ واسطہ تصور ویت ہی ہے

کیے اجازت ہے بلکہ حضرت قوامہ صحیحہ خصوصاً اجتہاد سے مستند ہوا شرعی ضرورت ہی ہے۔
 اشتداد فی مرض کہنے والے حرام کا استعمال بلکہ دوسری دعا کا نافع نہ ہونا تحریر سے ثابت ہو گیا جو کہ تکلیف دہ
 اس ضرورت ہی کا تحقق نہیں ہوتا اور ضوابط مستند فقہاء مذکورہ میں ضرورت فی حکم اللہ کے قیود بھی کہ وہ
 ایسی حکم اللہ سے اجازت دیتی ہے نہیں ہی فیصلہ ہے اور مسئلہ جنہا میں کہنا چاہیے کہ یہ مناسب فی نفسہ نہ ہوتا
 حرام ہے جس کی وجہ خود سوال میں یہی مذکور ہے اور اگر اصل کی ساتھ خاص یہ نہ ہو تو فقہاء ہی جو کہ حکم قانونی کو
 بمقابلہ حکم شرعی کے شخص کے راجح سمجھا جائے تو کفر ہے بلکہ کفر کی بیان القرآن میں ہے اور اگر وہ اس میں حکم بنا
 اذ ان شاء اللہ تک عدم اذکاروں، مگر ان میں سے یا تو یہی کہ اسے اگر ان وقت کو مہلت دے دیں تو وہ میں سے جو شخص
 مسیت ہو حرام ہے۔ میں فی نفسہ حرام ہو چکے ہوں کہ اگر طبیعت، ایسا یا یا یہی کی فرض سے اختیار کیا
 جائے تو کسی حال میں جائز نہیں ہو اور اگر غرض سفر کی فرض سے اختیار کیا جائے کہ اس طرح کوئی کی طرف سے
 جو غلط ہو و حضرت پیغمبر میں اہل مناصب بقصد اسکان ان کو اگر فی ذلک کر سکیں تو کم از کم تحقیق تخفیف کر سکیں
 تو اس صورت میں حکم جو ان کی تھا کٹش ہے۔ واللہ اعلم۔

نوٹ: جیسے سلاطین کی شہریت سے نہیں لکھا اشتداد سے لکھا جس میں یہ کہ وہ تمام اس کے مناسب بلکہ
 وہ جس کے وہ صرف ملا تحقیق سے ہی ایمان کر لیا جائے اور صحیح محاصل کے ساتھ رات حضرت امام عکرم علیہ السلام
 فضل و شرف کو معلوم رکھیں۔ ۳ رمضان ۱۳۸۵ھ۔

رسالہ المقالة السماکۃ فی تصور الحلیۃ الممالکۃ

السؤال: لکھتے شب یہاں ہونے پر احکام کی حالت نظر آتی، گھڑی دیکھی تو رات نصف کے قریب باقی تھی
 اس سستی سے بھر لیا گیا غصہ کی میز پر اسی میں مذکور متواتر تھا، تنہا ہوا میں ہی قصد اختیار کیا تھا
 تھا اس کی کچھ استغفار سے اسکا دل کی توجہ تھی وہی فیصلہ کیے جب تھا تو مبالغہ آلودہ یا کہ موت کی وجہ
 نکاح منع ہو جا کہ اب وہ اس دنیا کے انبار سے اجنبی ہو چکی، لہذا اسکا احتضار انہیں کا احتضار اور اس

عقہ اللہ جل جلالہ سے توجہ حاصل ہوئے علیہ السلام تحت امرہ فرعون و حور و قافزہ الزلیخ کا اشتداد و اشتداد
 تصانیف و متون و تالیفات و آثار و فی ذلک لا بد و مع ذلک اختیار کرنا کہ علیہ السلام غصہ و
 اشتداد و دل میں دیکھنے والے جہان و آثار و فی ذلک لا بد و مع ذلک اختیار کرنا کہ علیہ السلام غصہ و
 اشتداد و دل میں دیکھنے والے جہان و آثار و فی ذلک لا بد و مع ذلک اختیار کرنا کہ علیہ السلام غصہ و

استلذا ادا نہیں ہے استلذا ادا ہو جو حیثیت کہہ رہے ہے۔ طبیعت سخت ہی بخشنی ہو فی نفس کے بعد کو یہ کہ مستغنی
 کیا تصور ہے مرد بعد ہم خیال یا اگر اسکی شکل محفوظ تو حالت حیات کی میں جو ان حالت کا تصور ادا کیا جائے
 واستلذا ادا نہیں کیا حیثیت ہوئی اس کے بعد طبیعت میں خوش و تر ہو ہے۔ اس طرح اسکی نفس کی مزہ نہیں
 نوبت آجی ہے کہ کبھی کسی مناسبت سے اس خرقہ کا ذکر آگیا تو اس کے اعتقاد میں کہ اس کا نفس میں شرف
 ہو گیا جس میں اختیار تصدی کی آمیزش ضرور ہوتی ہے مگر کبھی نہیں پس وہ ادب ناگوار تہہ ہو تو فکر ہوا اسے
 خود بانہ و ریشہ کہ صحیح بات پر تشبیہ فرمایا جائے۔ نیز جو امر قابل عداوت اس کا عداوت ہی استلذا فرمایا جائے۔
 اچھا جواب۔ حالت نکاح کی حیثیت سے قبل نکاح یا بعد نکاح نکاح عورت کے تصور سے تعلق کی کہ متوجہ
 میں بعض کا نظم ظاہر ہے بعض کا قائل ہے ایک صورت ہے کہ ایک صورت نکاح نہیں ہو مگر یہ فرض کر کے
 کہ اگر اس سے نکاح ہو جائے تو اس طرح سے تعلق حاصل کر دینا وہ اس نکاح کا ارادہ ہو یا ارادہ ہی نہ ہو اس پر
 حکم ہے کہ یہ عقد فرض ہے اس کے اس تعلق کا عمل بھی نکاح نہیں ہو جس میں نکاح کا عمل کا شہد کے اور فرض
 حالت نہیں ہوتی بعض لوگوں کو ایسا دھوکا ہو گیا جو حد سے بیان کی گیا اور یہ ہے جو اسے بغض و قالی دینے ہو گیا
 جو اب کا عمل یہ نکاح تصور نہ کرے تہہ بالکلیہ نہ ہے کہ وہ بات میں کہ نکاح ہو مگر اس حیثیت
 میں متفرک ہو اور اگر کوئی یہ فرض کر کے کہ اگر اس صورت سے نکاح ہو جائے تو اس طرح اس سے بہتر ہو تو
 بہتر ہی کرنے تو کیا یہ نفس حال ہو گا اسی طرح وہ ہی نکاح نہیں۔ تو کسی صورت ہے کہ ایک صورت نکاح ہو جائے
 خدا کرے کہ وغیرہ کے سبب کہ نکاح داخل ہو گیا اور وہ نہ ہے خواہ کسی سے نکاح کر لیا یا نکاح نہ کیا ہو اور
 اس کی صورت تعلق حاصل کر لیا کہ یہ سبب نکاح میں تھی۔ اس میں اس کی تعلق یا کر نکاح یا تعلق ہی حرام ہے
 اگر پہلی صورت سے اس میں یہ فرق ہے کہ یہ نکاح ہی وقت محفل میں ہو چکا ہے اور اس کے تصور بعض فرض ہی
 نہیں بلکہ اس کا فرض بھی ہو چکا ہے لیکن اول تو کسی دلیل سے اس فرق کا حکم میں کوئی دخل نہیں۔ دوم یہ کہ اس
 ایک دوسری علت میں ہے یعنی خوف خرقہ تصور معنی ہو سکتا ہے اسکی تحصیل میں میں کی طرف اور صحیح ظاہر نفس کہ
 وقت تحصیل میں نکاح حرام کی تہہ نہیں رہتی نیز کسی صورت یہ ہے کہ یہ دوسری صورت نکاح ہی صورت کسی سے
 نکاح کر کے نکاحی خواہ اس کے نکاح میں ہی خواہ اس کے نکاح بار نکاح کے بعد ہی اسکی تصور کو اسے ہی تعلق
 حرام ہے کہ یہ تصور سبب نکاح کر نکاحی وجہ سے وہ اس کا نکل پڑے ہے یا نکاح ہو گئی ہے اس تصور کو نکاح کے
 ساتھ نکاح کر کے قبل تھی یعنی اس کا کسی ماضی وقت میں نکاح ہو ماضی نہیں ہوا اس کے بعد صورت نکاح میں

اصل کے ہو گئی ہیں اس کا حکم بھی وہی ہے جو گا جو صورت اصل میں مذکور ہے ان تین کا حکم تو کامیاب ہے یہ ہمارے
 مسلم ہوا جو قحطی صورت ہے کہ وہ صورت اس شخص کے شکل میں رہ گئی اور اس کی تینوں سرائی کا کیا ہو چکا
 اسکی حالت تینوں میں سے ہے اس کا حکم اس طرح ہے کہ اس پر نظر کیا جاتی ہے کہ موت نہ ہو تو نکاح
 باقی نہیں رہا اور وہ اجنبی ہو گئی تو اس کا قصور مثل حضور اس صورت کے ہے جس سے نکاح ہی نہ ہوا تھا جو
 مشورہ اول سے یا جو شیکہ بعد شکوک کی حیات ہی میں نہ آئی ہو گیا تھا یہ صورت تاہم وراثت میں ہے اس کا
 تشخیص یہ ہو کہ قصور مذکور ہوا نہ ہو چکا تھا ان کے بھی حکم بھرتہ حسن افضل میں اس کا اعتبار کیا ہے۔ کسا
 اولیٰ و الغنا و غنہ و جملہ خصلتیں و مسا اور اگر اس پر نظر کیا جاتی ہے کہ ان حکام میں شوق جنیب کے قرار
 جنیب ہی گئی ہو چکا تھا تو یہ فقہاء کے حکم مذکور کے بعد ہی اس نظر لینا حلال ہے نہ ایسا اور اجنبی بھی لیتے
 یا نظری ہائے جنیب بھی گئی۔ نیز وراثت میں حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت خدیجہ کا ان کے وفات کے
 بعد نہایت محبت کیساتھ دائر فرمایا اور حضرت عائشہ کا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تفسیل و غنہ انا و
 رسول اللہ و غنہ و جملہ حکم کا ذکر آیا ہو کہ جنیب یا جنیب کے تہ نہ نہیں بلکہ اگر توبہ و ماضی اصل اسکی
 مسلم ہوتی ہے کہ یہ جو قحطی صورت مثل صورت ثلثہ مائتہ کے نہیں اور خصوصیت کا دعویٰ ثلثہ و اہل مستقل
 ہے اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فعل کا مشا اور لا شکولہذا و غنہ و جملہ و اگر احتمال کے بعد میں کہ گیا
 سکتے ہیں۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل میں توبہ بھی احتمال نہیں کہ کسی غیر سے متقول ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ
 وسلم کو آپ کی کسی بی بی کی وفات کے بعد ان کی بی بی کی ہے ت نکاح یا نہ نہیں تو یہاں تو حضرت خدیجہ کو حکم بھی
 ملکہ نہیں کہ کہتے تو ان کا ذکر تھا تو ان کو حکم کا ذکر ہے پھر اس کا جائز ہونا اس سے کہ جو قحطی صورت میں حوالیہ
 ان کے حکام میں شوق جنیب کے قرار نہ دینگے۔ اور جزئیہ تفسیر مذکورہ خصلتوں میں اختلاف میں اس علی الاصح ہے مسلم
 ہوتا ہے جب جنیب ہی توبہ کی دہستہ ہوا اور غلام شائستگی سے جو اس میں ادنیٰ دلیل ہی ان کی دلیل و جملہ نظر
 اخذ میں اس لئے شہادت لا اختلاف۔ اور غالباً انہیں اہل اذکار کی عدم امکان بقدر مذکور گئی ہو چکا اس کے
 بعد و جملہ حکم کا یہ ناشی اس توبہ سے ہو کہ توبہ کی تقریر قحطی مگر سب سے فوق میں جو ان کو ترجیح مسلم
 ہوتی ہے کہ جو حکم ناقل و متبع ہے مسلم ہوتا ہے کہ طہ تحریم تصدیقی علی سبیل ائمة الکوا و اس میں ایک نسخ غیر
 اصل ملے اور اس خوف فتنہ جو قحطی صورت میں طہ و علی توجہ یا تنقی ہے اور طہ تاہم اس میں تفصیل و
 تنقی ہے کہ حضور میں توجہ یا ان غیر حضور میں بطور اتفاق کے لکھا گیا اس پر اتفاق اہل حق جو ہم حکم صورت

کا کیا جاوے گا۔ ان احکام کا پابندی نہ کرنے سے باقی میرا فوق مطالبہ اعتقاد نہیں۔ سب علماء سے تحقیق کر لیا جاوے۔
واللہ اعلم۔ ہر دو مسائل میں غلطی ہے۔ قسرت در مسائل الفقہ انما لکنہ۔

رسالہ انعم النہادی فی تصحیح للہادی مستخرج

خط اول

حالی۔ یہ سبکی کا تحقیق و مسائل کا تصحیح الامکان کو شاہوں کی تفصیل ہے۔ یہ کہ فیصلہ کل رد و غلطی کا ہے۔
قتلہ۔ محبت و خیر و کامرانی دل کے اندر چھپا ہوا سوچ ہے۔ گو اس کے قصاص پر عمل نہیں کرتا ہوں۔ لیکن کہیں
کہیں ذہول ہو جاوے گا۔ یہ خیال آئے ہر قصد سے دفع کرتا ہوں۔
تحقیق۔ چھراور کیا ہوا ہے۔ صاف لکھئے۔

حالی۔ مسائل کا یہ تعلق فرض ہے کہ شروع ملازمت سے۔ ثبوت سے متنازعہ مسائل میں سے کچھ اس سے
توبہ کی چیزوں سے۔ ثبوت علی قسری یا فرضی یا قاضی سے صاف کر دینا چاہیے کہ ان کو ان کے حق کا قصہ کر دینا چاہیے۔
سے صاف کر دینا چاہیوں۔ یہاں تک کہ اس کی فہرست بتائی ہے۔ قصہ صم اس سے کہ اس سے
صاف کر دینا چاہیوں کہ اس کو اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔ یہاں تک کہ اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔
ہوں۔ صاف کر دینا چاہیوں کہ اس کو اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔ یہاں تک کہ اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔
تحقیق۔ دہا کرنا ہوں۔

حالی۔ صلیح کی حقیقت یہ ہے کہ اس سے صاف کر دینا چاہیوں کہ اس کو اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔
تحقیق۔ اس کی کیا تفسیر ہے۔

حالی۔ اس سے صلیح کی تفسیر ہے۔

تحقیق۔ اس سے صلیح کا کیا دل ہے۔

حالی۔ اس سے صلیح کی تفسیر ہے کہ اس سے صاف کر دینا چاہیوں کہ اس کو اس سے صاف کر دینا چاہیوں۔
سار گزیر ہو جائے۔

تحقیق۔ کسی چیز اس کی تفسیر یا غلطی یا غلطی۔

خط دوم

حال۔ پچھلے خط میں عرض کیا تھا کہ دعائیں مذکورہ کا ادراک دل میں موجود ہے لیکن ان کے مقتضیات پر عمل نہیں کرتا۔ معذورانہ غرض استفسار فرمایا ہے کہ "ہر روز کیا چاہئے" جواب میں عرض ہے کہ میں جانتا ہوں کہ خدا کی کا ازلہ کوئی نہ مال ہے اور ان کے مقتضیات پر عمل نہ کرنا کافی ہے بلکہ اس کی تفریق اپنے میں پائیں گو توفیق نہیں۔ ان کے پاک توفیق میں زیادتی فرماتے۔ باقی میرا کہنا کہ وہ ان کے مقتضیات پر عمل نہیں کرتا میرے بلانے محسوسات کی بناء پر ہے۔ ایک عالمی کی محسوسات ہی کیا۔ غالباً ہر شے ان لوگوں میں جہاں ہوں گے ان کے محسوسات کی بناء پر ہے۔

تحقیق۔ احساس جو بنا چاہئے اور عاقل کا علاج کیسے پوچھا جائے گا خصوصاً جبکہ مصلح کے مشاہدہ سے بھی دور ہو جائی ماحول مصلح کے احساس کی بھی کوئی صورت نہیں اور ایسا ممکن ہو نہ کہ مصلح کو کسی واقعہ سے اطلاع دی اور اس نے اس واقعہ سے کسی غفلت کا استنباط صحیح کر لیا سو یہ کافی علاج کیلئے کافی نہیں بلکہ انہی غلطیوں کو احساس کرنا چاہئے جس کی تفسیر یہ ہے کہ ایسے رسائل کا مطالعہ کیا جائے جیسے تبلیغ دین یا میرے سوا غلط۔

حال۔ دوسرا استفسار حضور والا کا یہ ہے کہ ذکرِ نیک نفس کی تفسیر کیا ہے؟ جواب میں عرض ہے کہ ذکرِ نیک نفس کی تفسیر یہ ہے کہ گفتگو کو ان اخلاق پر مشتمل نہ ہو۔ غصہ، نفرت، خود پسندی، شرارت، کذب، غیبت، عداوت، محبت، مل۔ وغیرہ سے پاک کرے جو حق تعالیٰ کو نا پسند ہیں اور ان اخلاق پر مشتمل نہ ہو جو محبت، خشیت، صداقت، عقیدہ، شکر، انفاق، عتدق، توکل، رضا، قضا، فیہ و عو، قلب کو آراستہ کرے جو حق تعالیٰ کو پسند آئے اور جو حق تحقیق، عینیک ہے۔

حال۔ تیسرا استفسار حضور والا کا یہ ہے کہ "معزول انہوں میں مصلح کو کیا دخل ہے" جواب میں عرض ہے کہ انہوں میں امرِ نیک داری ہے اور امرِ نیک داری کے حصول کا طریقہ ہندوستانی اخبار و مجاہدہ ہے لیکن ممکن ہے کہ عرض دیا جو انہوں میں کی غرض ہے اس صورت سے ظہور کرے کہ طالب اصلاح خود احساس فکر نہ کرے کسی کتاب میں جو مصلح کا تعلق ہو گا جو بعض اوقات ایسے امراض کی تشخیص اور طریقہ مجاہدہ جو توحید کرتا ہے جو ان امراض کا علاج ہے۔ نیز جو کہہ کر ان کی دماغ کے برکات اور توفیق کے فیض کا انکار نہیں ہے لیکن جو حکم یہ روئے با صوفیہ اختیار ہو جس میں نے حضور و اہل بیت مصلح کی درخواست کرتے وقت اپنی اصلاح کیلئے خدا کی

خبر دیکھ کر ڈانٹا اور دیکھی انگار کو تو بے اس بات پر شرم آنا شروع ہوئی کہ کم کے لکھی کھینے آنا بڑا امر سی اس کو
تو کلام اور اس کے لکھنے والی ہی سوئی رہا انگار کو درم آگیا اور میری اہمیت نے رتی سیب باقت سے لیکر کھو گیا
اس میں پہلے ایک سخت کوٹھارہ سے لیا اور کھینچا لیکن نیچے کلام میں شعلوں سے لکھ کو کٹ کر کام چھڑا کر لیا
تو ناچنے لگی اور ہر ایک میں کھینچنے کے متعلق پہلے میں نہیں کیا بعد کو خیال آیا کہ ایسے موقع پر تو رخ کاہر تاؤ
کرنا سیاست اور انتظام میں لالچ ہو گا لہذا میں اپنے دل سے سوئی غصہ نہ کی اور اسے کھاس پاس جا کر کھینچ کر
لی۔ میری اس تغیر میں ظاہر انگار کی ہی شان میں لیکن کلب منہ لڑائی تلخیت پاک تھا حضور دہا طلیع غریب
کہ ایسے موقع پر یہاں تو سخت کاہر تاؤ سیاست اور انتظام میں نہیں ہوتا مہم جو کلام ہر شعلوں کا سامنا کو کرنا
کی شہرہ خاصیت ہے یا نہیں۔

دسم ایسے ایک شٹا میں جو اکثر میرے اوپر مستحیل کیا کرتے ہیں اور میری وجہ جو فی کی فکر میں ہے ہیں
میں کی کیا سادہ تواضع کا ہر تاؤ کو ان تمام سے دو اونے یا دو جری ہوتے تھے اور لکھ کو اور یہ ادھاق کہتے تھے
ان کے اندر انگار کی فکر میں ظاہر ہو جاتا تھا جس نے اپنے ذات مائل ذکا پر لائق سوچا کہ ان کی بات
سخت برتاؤ کر دینا اور شعلوں کی سادہ کلمہ کر لینی سخت ہے میں کر دینا ایک سبب انگار کے سلسلہ میں نصرت
مجھ سے پوچھا کہ کیا میں یہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھ سے حضور کو کوفہ ظاہر کیا کریں میں کچھ نہایت کرنت جھوٹ میں انگو
جو اب یہ کہ ان کے یہ مانگتے ہیں یہی شان میں کچھ ایسا تو نہیں ہو گا میرے باقت میں میں ارادہ جاریہ وہ
انہیں کچھ بھی مثال میں کچھ تو انہوں نے یہ سوچا یہ یا جو اب یہ ہر وقت مجھ سے حضور کہا کرتے ہیں یہ جملے اور ہونیکے
یہ طبیعت ہے میری لی اور تو انہیں سنی معلوم ہونے لگا اور میں نے تو بے اور مستحق قرار دیا۔

تحقیق خط و ماحول کا طلب اور اجرام اور فکریت دل خوش ہو اور اس سے دعا عملی سب کے جواب یہ ہے
کہ مجھ کی کو ایسی کاوش نالغ تو اس نے پوچھا کہ اس سے نظر پڑتی ہے مگر تحقیق کی طرف اس تحقیق پر مصلوح کو
اس طرح میں کہ ان کو فکر میں میں ملے ثابت ہو جائے تو اس کا مذاک کریں وہ یہ مصلحت ہو جائے یہ ضرر ہے
اسنے کہ یہ تحقیقات اکثر وہی ہوتی ہیں کہ ان میں دونوں جانب دلائل کلام کی بہت کجائش ہوتی ہے
اگر ذلیل کو ثابت کیا جائے بعض اوقات لکھوتین ہو جائے پھر پھر چیزیں بیٹے سحر سے پیدا ہونے لگے ہیں
جو ایک متعلق شعلوں ہو جائے جو ضروری مقام سے مات ہو جائے اور اگر مصلحتی کرنا یا جائے تو نفس کو یہی
مادت ہو جاتی ہے اور فکر کی چیزوں سے بھی بظہر ہو جائے ہے بعض اوقات خود مصلح کی رائے بھی مشتبہ ہو جاتی

طوریہ پر خیال کر کے کہ امر اختیار ہی ہے لہذا اس کو اختیار کر کے ضرورت نہیں اور جو اب مذکور مسلم ہو چکی
بلکہ اپنے اختیار سے تو کوئی عملی بندہ بہت کے اسکو ترک کر دے اور اگر غیر اختیار ہی ہے وہ خود و ساری طبیعت
تو اس کو موافقہ نہیں لہذا اس کو بھی اختیار کی ضرورت نہیں ہے تو یہ خیال گلو کہ یہ جو مسئلہ ہے کہ غیر ضرورت والا ہی
جو اصلاح کیلئے مطلق کیا ہے تو اس کا تو مسئلہ ہی اب کیسے قائم ہو سکتا ہے حالانکہ اصول کا مسئلہ تو بہت بدیہی
بہت ضرورت کے تحت تک خط و کتابت و عرض و ملت کے بعد اصلاح کا حصول ہوتا ہے پس اس وقت بھی شبہ
مستقر ہو کہ اختیار و عرض سے تو قضا علی الجواب مانع ہو جائے گا بلکہ ضرورت ہی ہو کہ اس کا عمل فرما کر اختیار کو
حق کر کے قرار دے دینا ہی فقط و التمام نہ ہو گا۔

تحقیق یہ مسلم ہو چکی کہ نفس سوال نہیں کا جو خدا تعالیٰ مطلق جو اب ہے مگر ایک خاص سوال کے جواب کی
الفاظ تو یہ کہ نفس سوال کی توضیح میں ممانعت کا دخل ہے اسلئے فی الحال اس کو کافی جہتوں سے دو سوال یہ ہے کہ
اگر کوئی کہے کہ طبیعت میں تمام اندر و اندر کے مشافہ و مضار و صروف و اندر میں اس کا قبل لائق و غیر مطلق
کر کے شخص کا دل متبادر ہو سکتا ہے جو کسی اتفاق سے عرض ماضی ہو جائے تو طبیعت کہاں ہوگی جو عرض کی علت
و وجہ کو عرض کی نفس اور تدریج اور تکرار و عرض کا علاج ہو سکتا ہے ہم یہ سب کی طرف رجوع کر لیں گی کہ ضرورت سے
اس سوال کا کیا جواب ہو گا جو کسی سے یہ سوال ماضی ہی حل ہو جائے گا۔ فقط۔

حال۔ انھوں میں اور کوئی حدیث میں شریک ہے ایک حصر سے خط لکھنے کا خیال کرنا یا قیاس کرنا یا قیاس کرنا یا قیاس کرنا
الفاظ بنار ہوں کہ اگر کوئی آچکے مسلمات و مفوضات دیکھنے کا یہ حصر شرع ہے یا نہ نہیں ہے بلکہ بڑا چکر ہے
کہ بجز انہ بہت عقیدہ ہوا ان سے ایک جامعیت سے معلوم ہوئی تو یہ کہ امورات شرعیہ کے سب اختیار ہیں
جو کہ امورات اختیار ہیں اسلئے جہاں تک کہ امر ہے وہ بھی اختیار ہی ہوئے اسلئے اسلئے امور حق کا مطلق
یہ ہی ہے کہ اپنے اختیار سے لکھا اب اپنے مطلق ہی جو شریعی تقریر جاری کرتا کہ اب سوال یہ ہے کہ شرع کی تقریر
اس امر پر غور کرنا ہوں اسلئے کہ اس سوال اور ملان کرنا چاہئے یہی ہی کہ جس میں اس امر بہت دوسرے
اس امر پر غور کرنا ہوں اسلئے کہ اس سوال اور ملان کرنا چاہئے یہی ہی کہ جس میں اس امر بہت دوسرے
ملکہ امور ماضی و ماضی کی تدریج و عرض میں کیا حدیث باقی رہی ہے اس میں کہ کوئی عقلی ہوگی جو تو مطلق نہ ہوگی
تحقیق۔ امورات و نہیات سب اختیار ہی ہیں پس امورات کا ان کتاب اور نہیات سے امتناع بھی سب
اختیار ہی ہے بلکہ اس میں کہ تعلیمات ہو جائیں گی تو یہ کہ حال کو غیر ماضی ہو جائے گا بلکہ اس کا

اور تقدیر کو کم ضرورت تھی۔ منت رہا حل الاشکال۔

رسالہ التحفیف فی الانتیاء الضعیف

حاصلِ بحث یہ امور تہ ذریعہ کا جو مسئلہ ہے اس کی نسبت اکثر ایک دوسرے کو کرتا ہے سو نہایت ہی ملاقات پر نظر کرے کہ کیا یہ ممکن ہے اور اس کا ممکن صفت قلب و دلی اور مسلسل بخلاف اس ملاقات کے پیش آئے ہے۔ انتیاء بھی ضعیف و قوی نہیں ہو جاتا ہے اور کیا بھلا اس حد تک یہ انتیاء اور امور غیر انتیاء میں اصل ہو جاتا ہے۔ نیز اگر وہ انتیاء میں اور نہ کہ بلق بھلا اگر نماز میں شلوغ و غفلت کی ہر وقت نسبت رکھتا ہوں۔ اور بھی بھی یہ اس وجہ تک بھی نہ ماس و تاہم جبکہ حضرت امر انتیاء ہی نہ فرمائی کرتے ہیں تو ایسی نسبت متبرہ ہوئی۔

تحقیق۔ غشیقہ صلیق سکون ہے اور شرعاً سکون جو اس کی حقیقت ظاہر ہے اور سکون قلب کی حقیقت حرکت فکر کا انقطاع ہے اور اس طرح سکون جو اس کی تحلیف بقدر ضرورت ہے شلوغ و غشیقہ قوی متوی ہے اور قادر ہے کہ نماز میں کوئی حرکت نہ لے علی الصلوۃ صابر نہ ہو نہایت وہ اس کا سکون ہو گا اور یہ اس حد و سطح طلبہ و روح کے وقت اس پر قادر نہیں جب حد لگے گا وہ بھی ہو کہ یہ کتاب کھانگا اسلئے وہ اس درجہ سکون کا سکون نہ ہو گا۔ انتیاء جب حد ہو تو وہ اس حد کی تقدیر کا سکون ہو گا۔ اسی طرح سکون قلب کی تحلیف ہی بقدر قدرت ہوئی شلوغ و غشیقہ نہ لے سبب شوشہ و غفلت و امور حرکت فکر کا انقطاع علی یہ قادر ہے وہ اس کا سکون ہو گا اور جب سبب شوشہ میں جملہ بودہ ایسے جمع خاطر پر قادر نہیں اسلئے وہ اس درجہ کا سکون نہیں نہ ہو گا۔ انتیاء وقت غشیقہ سے سکون لازم۔ ہو گا۔ یعنی نہ غشیقہ میں غشیقہ نہ ہو۔ آخر وقت میں اس کا سکون ہو گا۔ یہ تو قرار کی ہے اب اس مقام پر ایک تحقیق کرنی ہے وہ یہ کہ اگر عقل انتیاء ہے اور اس میں نہ پادہ بصیرت کی ضرورت ہے اگر نہ حسب معاملہ کو ایسی بصیرت نہ ہو تو کبھی صلیق و غشیقہ کا تصور نہ کی جا سکتا ہے۔ وہ یہ کہ اس قطع حرکت فکر کا طریق کیا ہے کہ فکر کا قطع زیادہ راست و صاف نہیں ہو نہ کسا عین شلوغ بلکہ طریق اس کی یہ کہ اپنے قلب کو کسی امر خارج کی طرف تھموا تو یہ کہ وہ حالت ہم وضع صلوغ و غشیقہ نہ ہو خواہ ذات حق کی طرف براہ ہو تو یہ ہے اگر خیال نہ کیے کی وجہ سے اس قدر قدرت ہو تو یہ تصور کہ اس کی ہر سنا کی طرف توجہ نہ لگے ہوئے ہوں یا نماز میں جو انکار و قرار استہدہ رہا ہے اس کی طرف توجہ

رکھ کر میں یہ بات کو بوجہ رہا ہوں یا ان کے عقلی کی طرف توجہ رکھے جو کہ نفس ایک آن میں اور طبع متوجہ نہیں
 ہوتا اس لئے کہ تو یہ مانع ہو جائے گی اور سب خطرات کے آئینے ہے وہ طریق اب اس میں ایک عقلی ہوتی جو
 وہ یہ کہ شخص کی استعداد اور ہائے نفسی شخص کیلئے ایک تصور مانع ہے۔ دوسرے شخص کیلئے دوسرا تصور یعنی
 اوقات میں جسے خدا طبعیہ مدد نصیرت و مدد توحید کے لئے ایک طریق کو اختیار کرتا ہے اور وہ طریق اس کی
 طبیعت کے مناسب نہیں ہوتا اس لئے اس تصور میں نہیں ہوتا اور بار بار اس کی ناکامی سے اس میں ہوا کہ اس
 غلط گمان میں جو رہا ہے کہ شخص عقلی اختیار نہیں اس لئے بالکل اس کا اختیار چھوڑ دیتے ہیں اور اس کی
 جلیز رکت سے محروم رہتے اس لئے اپنے مناسب طریق کی نہیں کے کو سخت اجتہاد کی مانتے ہیں۔ دوسری
 عقلی اس استعداد ہوتی ہے کہ تعین کے بعد جس طریق کو اختیار کیا گیا ہے اس میں کاوش نہ کرے اور نہ لگے
 اور اس کے عقروں متوجہ رہتا ہے کہ وہ سر کوئی خیال یا سواد آنے پائے اور اس کے لئے طبیعت بہ زور ڈالتا
 ہے کہ نہ تو ت کوئی دلیل کی چیز کی ہے جس کا تہجد ہی اس کے بعد تک کر دیتے ہیں اس لئے ضرورت
 ہے کہ اس کا وہ جس کی سب سے عقلی توجہ کافی ہے اگر اس توجہ کیسے کہ وہ سر کوئی خطروں کا ہائے وہ
 اختیار ہی ہو گا اور عذر ہو گا کیسے کسی خاص سفر میں کسی خاص مقام پر تصدق نظر کی جائے تو عقلی بات ہے
 کہ وہ خدا میں یا تصدق و سب کلمات پر بھی مانع ہوتی ہیں مگر وہ غرق تصدیق نہیں ہوتی اور ایک عقلی ہے
 پر مکر ہوتی ہے کہ وہ سب خیال کے قہر کے ساتھ یہ سوئے لگے کہ یہ خیال تصدق آیا یا با تصدق نہیں ہے مگر
 یہ کام ہے اگر فرض ہی تحقیق ہو جائے کہ تصدق آگیا تو اب گذشتہ کا تو اہتمام ہو نہیں سکتا۔ آئندہ کیلئے تو ایک
 کیا ہی جائے گا سو اگر اس فیصلہ کے دن بھی اس تدارک میں مشغول ہو جائے تو کیا ضرر ہے اور وہ تدارک
 بغیر تہجد کے تہجد ہے اس توجہ قصور کی اور نیت و ارادہ جو کہ مترادف ہیں اصل اختیار ہوتے ہیں جو یہ وہ
 اختیار کے بہت نامور ہے کافی نہیں جیسے نماز کی نیت کہے مگر نفس صلوٰۃ کو اختیار نہ کہے تاکہ ان کی یہ
 میں اشتکالات کا خاص اس فرق کی تحقیق کو سہو چا تھا اب وہ بدوین اس تحقیق کے بعد مدد میں ہو گئے اس لئے ذوق
 ہونے پر بھی اور نیت کے کافی نہ ہونے پر بھی اشتکال نہیں رہا کیونکہ اختیار کے درجات میں ہی ان کا مش
 عمل آئی کہ میں یہ بھی انجان اور شقت کا احتمال نہیں رہا۔ ولف الحمد۔

(نوٹ) یہ خصوص کی اہمیت بذکر کے مناسب حکم ہو گئے کہ سکتا اعتدیل فی الاختیار اضعیف سمی
 عقوبت کر یا مانع نقول۔

جس پر غرض خاص ہے نریا وہ کاوش کی عادت نہیں رہا اس کے کسی فیصلے یا تصور کے متعلق وہ کلمہ کہے جس پر توہم
 علیٰ اشیاء اور اس کا ایک طریق چننا توہم پر کیا ہے جو ثابت ہے نہ سچائی ہے اور یہ نفع بھی ثابت ہو اور یہ کہ
 اپنی تمام علامات معلوۃ و کمالات راؤ نکالے بلکہ افعال یا احوال میں بھی اس کا تصور رکھے کہ یہ سب غریب حتیٰ انکار
 کے ہیں اور یہ شہ پر ہے تو ان میں کوئی یہ نہ اختیار ہی نہ ہو جس سے شی کے قابل نہ ہوں ہیں نہ مابھی تصور
 کافی ہے اجتہاد میں تضاد یا ضیاع ہو گا مگر مذمت کے بعد اس سے خود نہیں وہ امام ہیں یا ہوا اور چاہے ہو گا کہ وہ کلمہ کو
 نفع ہو اور کئی سو فہموں پر آپ کی طبیعت کا تناسب اپنی طبیعت کے ساتھ شام وار چمکے ہوں امید ہے کہ آپ
 کیسے بھی انشاء طرہ عقلی نفع ہو گا اور اس کو نفع پہنچے تو تہمات و قریبہات میں فرض کہہ چکے ہوں وہ سب میں
 بھی ملحوظ رہی۔ واللہ المؤید۔ امید ہے کہ سب امور و مسائل پر بقدر ضرورت کام ہو چکا ہے اگرچہ مدعا ہو
 پھر خیر فرمایا جائے۔ والسلام نقطہ۔

الامارات المفیدہ فی حکم اصوات الالات المجدیدہ

(مستقل بروفتوس)

تہذیب۔ ریڈیو کی تصنیف و تالیف و تدوین سے اول کسی نے ایک استغناء رکے کہ جواب حاصل کیا تھا جو خوش اسیر کچھ شہر
 پیدا ہوا تھا لیکن آخر میں دوسرا مستغناء کیا اور نونہلے تھے کہ جواب ذیل میں منقول ہے۔
 استغناء اول۔ کیا فرق ہے میں ہمارے دیں اس سکھیں کہ آٹھکل ریڈیو کا نفع بہت ہوتا ہے جس میں
 خبریں بھی ہوتی ہیں اور تقریریں بھی اور گانا بجاتا بھی اور معین و قات خوش گمانی قادیوں کا قرآن بھی اس میں
 سنایا جاتا ہے اور جو قاری خوش گمان ریڈیو پر قرآن پڑھتے ہیں ان کو مسطورین ماضیہ یا گامے پس دین
 صورت ریڈیو پر گھر میں لگایا اس کا بھی طور سے مستغناء اس پر قرآن پڑھنا اور ماضیہ یا گامے یا قرآن سننا
 یا ترنہ یا نہیں۔ بیضا اور خود۔

الجواب۔ اگر کوئی ریڈیو موجود ہے اور گانے بجاتے یا کلام پاک پڑھتی ہے کسی پر اگر میں بھی نہ دانتا
 نہ ہوں اور اس میں یہ کلام یا مقبول اسامی کی تقریر ہو یا خبریں ہوں تو ایسے ریڈیو پر قرآن یا حدیث
 اس سے قرآن سننا یا خبریں بھارتنا اور قرآن پڑھنے کا ماضیہ یا گامے ہی ہوتا ہے اور جس ریڈیو میں گانا بجاتا
 بھی جو ترنہ یا کلامی طرح بھی نہ قرآن پڑھنا یا گامے نہ سننا۔ بلکہ اس پر قرآن پڑھنا یا سننا قرآن کی قرآن

ان و غیر ان کا جتنا تمہید کے استماع کا حکم معلوم ہو گا کہ اصل میں اس علت مذکور کی بناء پر عدم جواب ہے
 اور ثانی میں جو ازجہا اور کوئی علت شی کی نہ ہو۔ سوال دونوں کے حالات تو حکم پہلے سے معلوم ہے استماع کا
 حکم بھی معلوم ہے بلقی رہی کی حالت اس تک معلوم نہیں اسلئے قبل تحقیق تو اس کے حکم کی تحقیق ہوگی یعنی
 اگر وہ اگر سو فوں کے مشابہ ہے تو اس کا حکم اگر سو فوں کے مثل ہے اور اگر سو فیضوں کے مشابہ ہے تو اس کا
 حکم سو فیضوں کے مثل ہے۔ پہلے قصہ کی تصدیق کئے ہوئے مدت ہو گئی یہ نہیں اس کی کیا بنا پہلی مگر چنانچہ
 اس وقت وہی میں ہی ہو گا کہ وہ اگر سو فوں کے مشابہ ہے جیسا کہ جواب کی بعض عبارات سے معلوم بھی ہوتا
 ہے۔ اب دوسرے سوال میں اس کی حالت سو فیضوں کے مشابہ نہ ہو گئی ہے سو اگر یہ ہے تو اس کا حکم سو فیضوں
 کی مثل ہو گا یعنی اس سے اس صوت خاصیت تمہید کے استماع کا جو از ما نہایت گہرا وجود آتا ہے نہ ہو چکے کوئی
 کوئی دوسرا ماضی حال حجاز نہ ہو گا تو اس ماضی کے سبب پھر منع کیا جائے گا۔ شوق قادی کو اجرت دینا
 یا سب سے پہلے کاغیر کاغذ کے قصہ سے مثلاً سنا جیسا فقہائے تصریح فرمائی ہے کہ تاج کا قیام متاع کے
 وقت تریج معلوم از غریب شہرین کی غرض سے دوسو شریف ہے عینا ہمارے اس لفظ انیس کی غرض سے
 قبیل کا جو کرنا ان سب ماضی کی وجہ سے مانع کا حکم کیا جائے گا۔ یہ تفصیل اس بناء پر ہے کہ تاج پر
 ہو کیلئے ماضی نہ ہو۔ لیکن اگر کسی وقت میں باوجود ماضی ماضی نہ ہو کیلئے ماضی نہ ہو یا غالب ہو یا جو پہلے
 مستعمل ہونے لگے تو اس وقت میں اس کا حکم مثل ماضی کے ہو جائے گا کیونکہ اول شریک اختیار ہو رہا
 از ما نہایت گہرا فقہائے ائمہ کا حکم میں ماضی کا ہے ماضی کی غرض سے مثلاً ہے اب اس کی حالت یہی ہو گئی
 ہے سوال کے ماضی کا حال ہے اس کا تمہید ہو جائے سو اس کو الیٰ متعلق نہ ہو کیونکہ خود بخود یہی وجہ ہے
 اس کام میں آلات مذکورہ سوال کے ان کی مناسبت اور ضرورت و تصحیح ایک جہ تھے اگر کا حکم بھی لکھ دینا
 ضروری معلوم ہوتا ہے۔ اس سوال میں اس کا ذکر نہیں مگر دوسرے ماضیوں کی کیفیت میں بھی سوال کرتے ہیں ماضی
 وہاں کہ وہی پہلی یعنی پہلی صورت میں کی وہاں نہ جاتی ہے۔ اس کا انسانی حکم ہے کہ تغیرات میں اس کا استعمال
 جائز ہے اور وہی یہی وجہ کے غلط ہیں۔ دیکھ اور عجیب بات مصلوہ میں اس کا اتہام منسب مصلوہ اس وقت سب
 کے دماغ کی گنجائش نہیں اور تجلیات مصلوہ کے حکم مذکور کے دماغ میں اس قدر کا یک متعلق سال ہے اور تحقیق
 انفرادی از انفرادی باصوت انیس اس کا ذکر کالی ہے۔ سب تحقیقات پہلے معلوم کی ماضی کی ماضی لکھی
 نہیں اگر کسی کو اس سے لیا نہ ہو اس کی حالت تحقیق ہو وہ اپنی تحقیق پر عمل کرے اور اگر ہم کو بھی مطلع کئے

آج بروز ہوگا۔ طاقہ قاضی اعظم و مولانا صاحب حکم۔ تحت رسالۃ المسائل الفیہ۔

کتبہ شریف علی خان بھون ۱۵ مرحوم الموم

رسالہ شق الغین عن حق علی وحسین

سوال حضرت میرزا محمد تاج الدین برکات علیہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

مرد و خات ذیل کا جواب دیکھنا فرمایا جائے۔

۱) حضرت مولانا حسین احمد صاحب دہلوی باسقی ہو کر کائنات اللہ تعالیٰ کے درجہ بالا، اور حضرت مولانا کیسائی بھی ہیں اور کیا اپنے تصور میں موم یا سیاسی عقائد کے بارے میں حضرت مولانا کی احترام میں۔

۲) جو افراد یا جماعتیں ان حضرات کی شان میں حج یا کلمہ کلمات استعمال کرتے ہیں مثلاً حج لا سنا حج لا ہندو۔

۳) جو عوام یا اہل علم ان بدعات وغیرہ کو حضرت کیسائی بھی میں اور شرعی ملامت میں دیکھتے ہیں۔

۴) اس حضرت مولانا ان حضرات کو کیا سیاسیات میں شکوک دے کے یا وجہ نیک نیت اور بدعت اور کجی

میں یا بدعت اور بدعت اور ان حضرات کی سیاسی مہم جو کہ کیا حضرت کے نزدیک ان تمام امور ملت کی

خیر ظنی پر مبنی ہے یا کسی خود غرضی اور خود غلطی پر۔ والسلام۔ خود منظور فرمائی جائے۔

انجی اب (اللقب شق الغین عن حق علی و حسین) بعد الحمد و صلوة۔ اس قسم کے سوالات چند مرتبہ ہوئے

تھے کہ کوئی بھی نہیں ہو گا۔ بلکہ اکثر سائنس فیوژن میں ملے جی خودی سوال میں قابل قبولی نہ تھی اور جواب

میں واضح تھے اس کے سوال میں بدعت نہیں تھی بلکہ غیر بدعتی سوالات دوسری بدعت تھی جس کے معنی

واقعات اس کو قبول نہ کرے گئے اور ان کی تحقیق کا کوئی ذریعہ نہ تھا سوال کا جواب ان سوالوں کا جواب

کا مفاد یہ تھا ان شکوکات کی وجہ سے دونوں قسم کے سوالوں میں جملی جواب پر اکتفا ہو جاوے گا کہ اب

علم کی طرف سوال کیا گیا ہے جی خودی بھی قسم نہیں اس کے ایک امر تو یہ مفصل جواب کے لئے مناسب ہے کہ

دوسرے طرف کے سوال کی یہ صورت دیکھیں میں مناسب قسم ہوئی کہ جواب سوالات کیساتھ دیا جائے جو

تھیں جس قسم کے سوال ہیں اور ہر سوال میں مختلف ہو سکے حتیٰ کہ خود سوال میں یہ سب پر بھی جیسے کہ خود

قرآن کے لقب میں اس سوال کے نام کیساتھ خود سوال کے نام کی طرف بھی اشارہ ہے۔

اب اس تجزیہ کے بعد وہ جواب عام عرض کرتا ہوں۔

والدلائل لخاصة النيات فالأول على اشتغالي والذين يؤدونها المتوهمين
والثلاثة من غيرهم اكتسبوا الحق واحتملوا البطلان في انشاء امرهم

والثاني قال الله تعالى وَأَلْقَيْنَا الْمُلْهَمَ إِلَى الْقَوْمِ وَلَمْ يَلْتَمِسْ لَهُ الرُّسُلَ فَمَا كَانُوا يَسْأَلُونَ عَنْهُ وَمَا كَانُوا لَهُمْ حَافِظِينَ

وَالثَّالِثَةُ أَنَّ اللَّهَ مَلَأَ بِالنَّارِ الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَخِرُّ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ لِيُقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَتَّبِعُوا فِي شَأْنِهِمْ أَمْرًا إِلَّا شَاوَوْا عَلَيْهِمْ فَمَا يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسًا إِلَّا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ فِي اللَّهِ عِزٌّ كَرِيمٌ.

وَأَمَّا الرُّوَايَاتُ الرَّابِعُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «الْبَيْتُ الْمَسْكُونُ خَيْرٌ مِنَ الْمَسْكُونِ».

والسادس قال رسول الله عليه وسلم في علاقتك التفاف وإذا انحللت فمخروط
في المراتج أي شتم (كما من المشركي).

وأما من الدلائل فالسابع في إجماع العلوم على الإجماع في خطر الان
الاجتماع في الأحوال.

والثامن فيه أيضا اثنان، المرخص في ذكر مساوئ الغير هو عوفى صحيح في الشرع والذكر للنصر إليه إلا أنه قد نزع في هذا الزمان عن سائر المسلمين، فلهذا قيل في هذا الزمان

والتاسع في بيان ذلك هذا يرجع الى سقوط العرب في الضعف عليه السلام واستغلا
 واما امر الحركات فالاشهر والاعزى في كتاب الفقه عن سعد بن خدير

قال قلت لابي عباس ان هذا البقال يزعم ان موسى صاحب الحنف والاس هو موسى صاحب
 بنو اسرائيل فقال له يا ابن عمي انك تعلم ان هذا البقال يزعم ان موسى صاحب الحنف والاس هو موسى صاحب

الخطب والافتراء كان مؤتمرا لحسن الايمان، والاسماعيليين ايضا في الله اشية في كتاب العاشر
باسم المستنير المرحوم قبا عد وادارة المولى محمد باقر صدر الزرع والاشجار

امامنا الآخره مشفق قال من الدين ان يكونوا اسرا في ايامهم واولادهم في ايامهم
فمنهم من يقولون لا يجوز ان يكونوا اسرا في ايامهم واولادهم في ايامهم

رسالہ الاختلاف للاعتراف در مسلح افراط و تفریط و انساب

جلد دوم

بعد ازیں مصلحتاً - جسے ممکن مسلمان اقوام کے متعلق ہیں وہ بعض قومیں دوسری قوموں کی تفصیل و
تفہیم کرتی ہیں اور بعض قومیں اپنے کو ہادیں دوسری قوموں میں داخل کرتی ہیں یا چھائی گرتے دونوں فعل
شرعی کا مدعو کہے جاتے ہیں۔ اس کا جواب عرض کرتا ہوں کہ یہ دونوں فعل شرعاً قبیح ہیں۔ پہلا تفریط - اور
دوسرا افراط تفصیل اس کی ہے کہ خصوصاً شریعت میں اس باب میں ظاہراً و توہم کے ہیں ایک نسبت مساوات
و تماثل ایک نسبت تفاوت و تضاد۔ چنانچہ مدینہ منورہ کے مہذبہ دلوں کو اسلام کے اندر دعوت دینے کے خصوص میں
تفاوت نہیں ہو سکتا لہذا دونوں کے لئے شریعتاً عمل قرار دیا جائے گا۔ پس خصوص مساوات تو ایک قسم اختلاف
احترام کے باب میں ہے یعنی شریعت کی نجات کے لئے ایمان و اعمال کا ایک کدو اچھلنے میں سب برابر ہیں۔
اسی طرح اسلامی حقوق میں راہ دینی کمال تکمیل کے بعد تقدم میں سب برابر ہیں۔ مثلاً سوا شریعت
و احسان و عبادت و شہادہ و جہاد میں کہ حقوق سوا یہ ہیں یا تحصیل و صاف امتیاز ممانعت کے بعد یا
تحصیل علوم دینیہ کے بعد یہ تحصیل کمالات باطنیہ کے بعد نام یا استاد یا شیخ بنانے کے امتیازات میں سب
برابر ہیں چنانچہ یہاں شرافت و رفیع بھی سب قوموں کے لیے قرار پاتے ہیں ان سے علوم حاصل کرنے میں
اُن سے ہیبت ہوتے ہیں مگر کو بطور خلافت طریق ہیبت و تعلیم کی ممانعت دیتے ہیں چنانچہ خود حقیر ایسے
حضرات کا شاگرد بھی ہے اور بعضے میری طرف سے ممانعت ہیبت بھی ہیں خصوصاً مساوات کا تو یہ عمل ہے
اور خصوص تفاوت و کلام را جملہ الصالحات علیہ کے اب میں ہی جیسے شرف سب یا اختلاف میں کھانچا
تھے کہ جو اقوام قرآن الہی ہدایت کے شہور ہیں خود ان میں بھی باہم گراں تفاوت کا شرف اعتبار کیا گیا ہے۔
قریشی - بنی اشترم کا خرفنہ کسی حقیر قریشی نے بھی دیکھا ہے۔ کفایت میں قریش کا شرف غیر قریشی ہر
گورہ گیا رہا ہے ہر دکان شریعت سے ثابت ہے۔ اگر خصوص میں کوئی تعارض نہیں۔ پس اس تضاد کے
میں نہیں کہ کوئی قوم اپنے کو بڑا سمجھ کر دوسرے کو حقیر کہے بلکہ صرف جملہ کام میں ہیں کا بیان دہر گندہ کا
اس تضاد میں اصل کی ممانعت ہے جس پر لوگ اپنے کو بڑا سمجھ کر دوسروں کا عقدا یا مسخرہ کر کے ہیں یا بالذکر
شرعی بڑی قوموں میں داخل ہونے کی کوشش کرتے ہیں یہ دونوں افراط و تفریط ہیں۔ چنانچہ میں پہلی ممانعت کا
عکس قرآن کلام ہے کہ دوسروں کو حقیر نہ سمجھا کر دوسری ممانعت دے جس سے امتیاز شکر کا انتخاب کیا جاتا ہے

کہ اگر ایک قوم نے کسی اور قوم میں شری دوسری قوم میں داخل ہونے کی کوشش کی تو اس قوم سے سخت
 لڑا جائے۔ ان کو جو سزا دینا اس کی کٹائی کا شرف کیوں کہتے اور ملا وہ تجربہ کے نسب کے ہاتھ کے گناہ کا بھی
 اور کتاب کہتے ہیں جس سے عدوت میں سخت دھمکاؤں سے بیرون ملنے کا حکام کے علم کے بعد وہی طریقوں
 پر دیا جیسے کہ انفرادی طور پر اسے تو یہ کہ ایک جماعہ انصاف کے تحت ہیں اور دوسرے کے اندر ہیں اور یہ حکم
 دوسرے کے حقوق کا لحاظ رکھیں اور کمالات دنیاوی حاصل کریں کہ اصلی شرف ہی ہے جو نہ دوسرے سبب
 شرف آخرت میں نافع نہ ہوں گے جو کہ مسلمان کا اصل مقصود ہے واللہ الموفق۔ اور یہ سبب ضرور میں
 اجزاء آیت یا ایہ الذین امنوا اتقوا اللہ کثیر ذلک انہ انزلنا قرآنا علی الذلک لعلکم تعقلون اور اللہ تعالیٰ کے حکم میں مذکور
 ہے احکام آخرت میں مساواة اور مشرقی قللہ تعالیٰ ان اکرمکم عند اللہ اتقوا پس تقویٰ کے بعد اور
 اگر سبب سمجھنے میں سبب مساوی ہیں اور احکام و ضوابط میں تفاوت قریب بصراحت و فی اللہ تعالیٰ
و جعلکم شعوبا و قبائل لتعارفوا تقریر و کلمات یہ ہے کہ اختلاف شعوب و قبائل کی ناسبت تعارف و تماثل
 کو فرمایا اور ظاہر ہے کہ تعارف و تماثل احکام و ضوابط میں ہے اور خود مقصود بالذات نہیں بلکہ احکام
 حقوق ماصح کے لئے مقصود ہے اور جو حقوق تعارف و تماثل میں متفرق ہوتے ہیں وہ سب احکام متعلق
 یا اصول الدنیویہ ہیں پس اس میں یہ ولایت مابین ہو گئی۔ و اللہ اعلم علی ما علمہ و نعمہ و علی ما علی
الطریق و الحق

کتبہ تقیم اشرف علی عظمیٰ عنہ

فی کانچہ یوم القل من اعتقاد میں کائناتیں

۱۶ ربیع الاول ۱۳۸۴ھ

المستشار العام

پیشروان بزرگ علم و ادب و سیاست

۴۹- حضرت علیؓ کے بارے میں لکھی گئی ہے۔

پیشتر وائل بدیعہ، ایبٹ آباد میں مقیم تھے۔

[illegible]

مختصر و آسان جامعہ میں میسر ہو جائے

و اما آنچه در این کتاب آمده، عبارت از احادیثی است که در حدیث
الکبیر و الاوسط و الصغیر و غیره مذکور است.

اگر کسی کسی کو اس کی تعلیم پر غصہ ہو تو اسے

[illegible]

کراچی ٹاؤن پیپر فیکٹری میں

سویا اسی والے باب میں ہے کہ ایک شخص نے ایک عورت کو دیکھا تو اس نے اس کی طرف سے ایک خط لکھا اور اس میں لکھا کہ میں نے تجھے دیکھا ہے اور میں نے تجھے پسند کیا ہے۔

[illegible]

100

شاسی میں پیرایہ نیکوئی اور حق و انصاف

1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 26

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِبِينَ

فہرستِ مضامین

وہی شخص جس نے اسے پہلے دیکھا تھا وہ اسے پہچان گیا۔

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

المجلس الأعلى للمعاهد العليا
بجامعة القاهرة

تو میری طرف سے ایک نیا دور شروع ہو گا۔

• بیوگرافی: [بیوگرافی](#)

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من الآيات العظيمة التي لا تحصى ولا تعد، والتي لا يمكن أن نحصيها جميعاً، ولكننا نذكر بعضاً منها في هذا الموضوع.

میں نے اس کے لئے ایک خاص جگہ منتخب کی ہے۔

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے

وہاں پہنچ کر اس نے اپنے دوستوں کو دیکھا۔

$\frac{d}{dt} \left(\frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

انگریزی کے ساتھ ساتھ اردو اور فارسی کے ساتھ بھی تعلیم حاصل کی۔

$$= \frac{1}{2} \left(\frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

— *Agave americana* L.

...میں نے ان کو اپنے ساتھ لے کر اپنے گھر میں رکھا۔

مجلس شورای اسلامی و هیأت وزیران در ۲۲ شهریور ۱۳۵۷ تصویب کردند.

مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

၂။ ပုံစံအမျိုးမျိုး

پروفیسر علی محمد شمس، پکارت کونسل کو رازیا ہے

کتابخانه



100



مردمان و بیابانهای ایران را در بر میگیرد. در این کتاب، به بررسی و تحلیل این موضوع پرداخته شده است که چگونه این مناطق، با وجود کمبود منابع طبیعی و آب، به یک منطقه پررونق و پویا تبدیل شده است. این کتاب، برای دانشجویان و محققان در زمینه جغرافیا، تاریخ و توسعه منطقه، منبعی ارزشمند است.

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

1000

10

100

[illegible]

100

خواب نمکبرہ رحمہ اللہ کمال شہر

تعبیر و بیان

کتابخانه عمومی

Abstract

Walden

تقديم الفوائد وحمل البغية

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 103-107.
 2. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 108-112.

6-12-2014

Abstract

اسی کے ساتھ ہی ہم نے اپنے ہر کتاب کو ایک نیا
 ڈیزائن کیا اور اس کی قیمت کم کر دی

سائنس اور اسلام

ہر دور کے سائنس دانوں کے لیے ایک نیا
 کتاب ہے جس میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

سید سائنس اور اسلام

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے



© 2000

کینتات

نورانی کتب خانہ کا نام کا ایک کتاب

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

اسلام کا اقتصادی نظام

اس کتاب میں اسلام کے اقتصادی
 نظام پر روشنی ڈالی گئی ہے

محمد

محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم



© 2000

بَوَادِرُ النُّوَالِ

اس کتاب میں سائنس اور اسلام کے
 تعلق پر روشنی ڈالی گئی ہے

©



© 2000

